

نموذج رقم (٨)

إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي): الأمين الصادق الأمين محمد كلية : الدعوة وأصول الدين ... قسم : الكتاب والسنة .
الأطروحة مقدمة لنيل درجة : الدكتوراه ... في تخصص : الكتاب والسنة
عنوان الأطروحة : ((الثبات على دين الله وأثره في حياة المسلم في ضوء الكتاب والسنة))

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد :

فبناء على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه - والتي تمت مناقشتها بتاريخ : ٣ / ٣ / ١٤٢٣ هـ -
بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة
لدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

المناقش الداخلي :	المناقش الخارجي :	المشرف :
الاسم : د/ محمد عبد المولى جمعة	الاسم : د/ فهد عبد الرحمن الرومي	الاسم : د/ أمين محمد عطية باشا .
التوقيع :	التوقيع :	التوقيع :

يعتمد

رئيس قسم : الكتاب والسنة

الاسم : د/ مطر بن أحمد الزهراني

التوقيع :

١٤٢٣ / ٣ / ١٤

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم الكتاب والسنة



٠٠٤٧٨٢

الثبات على دين الله وأثره في حياة المسلم في ضوء الكتاب والسنة

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه في الكتاب والسنة

تأليف الطالب

الأمين الصادق الأمين

إشراف الأستاذ الدكتور

محمد رياض بن سيد أحمد قناوي

المجلد الثاني

١٤٢٢هـ - ١٤٢٣هـ

المبحث الثالث

العمل بالعلم .

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ رَسُلَهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ وَهُمْ سَادَةُ الدَّعَاةِ أَنْ يَعْمَلُوا بِمَا عُلِمُوا .
فَقَالَ سَبْحَانَهُ : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا
تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ [المؤمنون: ٥١] .

وأمر أهل الإيمان بذلك كما أمر الرسل .
فَقَالَ : ﴿ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ
إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [التوبة: ١٠٥] .

وجاء في الحديث ما يؤكد ذلك ويقرره ، ويبين أهمية العمل .
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ عَادَى لِي
وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ ،
وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّىٰ أَحْبَبْتُهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ
بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، وَإِنْ
سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِينَنَّهُ وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ
نَفْسِ الْمُؤْمِنِ ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاعَتَهُ " (١) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الرقاق: (٥٥/٨١). باب التواضع: (٣٨). برقم: (٦٥٠٢). ص:

والعمل سبب دخول الجنة التي يسعى لها كل مؤمن على ظهر الأرض .
قال تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ﴿٧٢﴾

[الزخرف: ٧٢] .

وغاية العلم العظمى وهدفه الأسمى أن يتوصل به إلى العمل ، وإلا كان وبالاً
على صاحبه ثقيلاً عليه .

قال المسيح عليه السلام :

" من تعلم وعمل فذاك يُدعا عظيماً في ملكوت السماء " (١) .

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه :

" يا أيها الناس تعلموا ، فمن علم فليعمل " (٢) .

وشرك ظاهر . وليس في الحديث ما يدل على ذلك . بل فرق الحديث بين الرب والعبد ، والمعبود والعابد ،
والخالق والمخلوق . يدرك ذلك من ألقى بنظرة فاحصة على الحديث ولو كانت على عجل . وانظر شرحاً وافياً
له في : فتح الباري : ٣٤٢/١١ - ٣٤٥ . فقد أزال فيه الشبه ، وأبان الحق ، وزيف الزيف فلم يبق لضال فيه
متمسك . وللشوكاني (رحمه الله) كتاب قطر الولي على حديث الولي . شرح فيه هذا الحديث شرحاً مستفيضاً .

(١) كتاب العلم لأبي خيثمة : ص : ١١١ .

(٢) المرجع السابق : ص : ١١٠ .

وقال سفيان الثوري (رحمه الله) :

" إنما يتعلم العلم ليتقى به الله ، وإنما فضل العلم على غيره لأنه يتقى

به الله " . جامع بيان العلم : ص : ٢٧١ .

قال أيوب السخيتاني (رحمه الله) (١) :

" قال لي أبو قلابة (٢) : " إذا أحدث الله لك علماً فأحدث له عبادة ، ولا يكن

همك أن تحدث به " (٣) .

وقال الخطيب البغدادي (رحمه الله) :

" والعلم يراد للعمل ، كما العمل يراد للنّجاة ، فإذا كان العمل قاصراً عن العلم كان العلم كلاً على العالم ، ونعوذ بالله من علم عاد كلاً ، وأورث ذلاً ، وصار في رقبة صاحبه غلاً ... وكما لا تنفع الأموال إلاّ بإفراقها كذلك لا تنفع العلوم إلاّ لمن عمل بها ، وراعى واجباتها ... إلخ " (٤) .

-
- (١) هو أيوب بن أبي تميمة كيسان أبو بكر السخيتاني العتري مولا هم البصري . الإمام العلم الحافظ الفقيه ، من سادات أهل البصرة وكبار عبّاد أتباع التابعين . ثقة ثبت حجة جامع كثير العلم . اشتهر بالفضل والعلم والتسك والورع ، والصّلاة في السنّة والقمع لأهل البدع . توفي سنة : ١٣١هـ .
- و انظر : الطبقات الكبرى: ٢٤٦/٧ . طبقات خليفة: ص: ٢١٨ . التاريخ الكبير: ٤٠٩/١ . الجرح والتعديل: ٢٥٥/٢ . ثقات ابن حبان : ٥٣/٦ . مشاهير علماء الأمصار: ١٥٠/١ . التعديل والتجريح: ٣٨٥/١ . تهذيب الكمال: ٤٥٧/٣ . تذكرة الحفاظ: ١٣٠/١ . الكاشف: ٢٦٠/١ . جامع التحصيل: ص: ١٤٨ . تهذيب التهذيب: ٣٤٨/١ . تقريب التهذيب: ١١٧/١ . إسعاف المبطل: ص: ٦ .
- (٢) هو عبد الله بن زيد بن عمرو ويقال : عامر أبو قلابة الجرهمي الأزدي البصري . مشهور بكنيته . من عبّاد التابعين وزهادهم وأتمتهم . ثقة فاضل عظيم القدر . كثير الحديث وكثير الإرسال . توفي سنة : ١٠٤هـ بالشّام هارباً من القضاء .
- و انظر : الطبقات الكبرى: ١٨٣/٧ . طبقات خليفة: ص: ٢١١ . التاريخ الكبير: ٩٢/٥ . معرفة الثقات: ٣٠/٢ . الجرح والتعديل: ٥٧/٥ . ثقات ابن حبان: ٢/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٨٩/١ . التعديل والتجريح: ٨٢٠/٢ . تهذيب الكمال: ٥٤٢/١٤ . تذكرة الحفاظ: ٩٤/١ . الكاشف: ٥٥٤/١ . جامع التحصيل: ص: ٢١١ . التبيين لأسماء المدلسين: ص: ٢٦٢ . تهذيب التهذيب: ١٩٧/٥ . تقريب التهذيب: ٣٠٤/١ .
- (٣) جامع بيان العلم : ص : ٢٦٦ .
- (٤) اقتضاء العلم العمل . لأبي بكر أحمد بن عليّ بن ثابت الخطيب البغدادي . تحقيق محمد ناصر الدين الألباني . الرسالة الرابعة من ضمن مجموعة كنوز السنّة : ص : ١٥٨-١٥٩ .

وقد أحسن من قال:

إذا العلم لم تعمل به كان حجةً عليك ولم تعذر بما أنت جاهله
فإن كنت قد أوتيت علماً فإنما يصدق قول المرء ما هو فاعله (١)

ولقد ذمَّ الله تعالى أهل الكتاب الذين يأمرون الناس بالخير والطاعات
ويتركون أنفسهم فلا يأترون ، مع أنهم يتلون كتاب الله ويعلمون ما فيه .
فقال تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ

أَقْلًا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ٤٤].

ولشدة ما قرع الله في هذا الموضع من يأمر بالخير ولا يفعله من العلماء
الذين هم غير عاملين بالعلم . فاستنكر عليهم أولاً : أمرهم للناس بالبر مع نسيان
أنفسهم من ذلك الأمر الذي قاموا به في المجمع ، ونادوا به في المجالس إيهاماً
للناس بأنهم مبلغون عن الله ما تحمّلوه من حججه ، ومبينون لعباده ما أمرهم ببيانه ،
وموصلون إلى خلقه ما استودعهم وأتمنهم عليه ، وهم أترك الناس لذلك ، وأبعدهم
من نفعه ، وأزهدهم فيه .

ثم ربط هذه الجملة بجملة أخرى جعلها مبيّنة لحالهم وكاشفة لعوارهم ،
وهاتكة لأستارهم ، وهي إنهم فعلوا هذه الفعلة الشنيعة ، والخصلة الفظيعة ، على

أنشد بعضهم :

اعمل بعلمك تغنم أيها الرجل لا ينفع العلم إن لم يحسن العمل
والعلم زين وتقوى الله زينته والمتقون لهم في علمهم شغل
وحجة الله يا ذا العلم بالغة لا المكر ينفع فيها لا ولا الحيل
تعلم العلم واعمل ما استطعت به لا يلهيتك عنه اللهو والجدل
وعلم الناس واقصد نفعهم أبداً إياك إياك أن يعتادك الملل

المرجع السابق : ص : ١٧٤-١٧٥

(١) البيتان لسابق البربري (رحمه الله) . جامع بيان العلم : ص : ٢٨٦ .

علم منهم ومعرفة بالكتاب الذي أنزل عليهم ، وملازمة لتلاوته ، وهم في ذلك كما قال المعري^(١) :

وإنما حمل التوراة قارئها كسب الفوائد لا حبّ التلاوات^(٢)

ثمّ انتقل معهم من تقرّيع إلى تقرّيع ، ومن توبيخ إلى توبيخ ، فقال : إنكم لو لم تكونوا من أهل العلم ، وحملة الحجّة ، وأهل الدراسة لكتب الله لكان مجرد كونكم ممن يعقل حائلاً بينكم وبين ذلك ، ذائداً لكم عنه ، زاجراً لكم منه ، فكيف أهملتم ما يقتضيه العقل بعد إهمالكم لما يوجبه العلم؟^(٣) .

ثمّ إنّ هذا التوبيخ والتقرّيع - وإن كان خطاباً لبني إسرائيل ، إلاّ إنه عام من حيث المعنى - لكلّ واعظ يأمر ولا يأمّر ، ويزجر ولا ينزجر ، ينادي الناس البدار البدار ، ويرضى لنفسه التخلّف والبوار ، ويدعو الخلق إلى الحقّ وينفر عنه ، ويطلب العوام بالحقائق ولا يشتم ريحها منه^(٤) .

(١) هو أحمد بن عبد الله بن سليمان أبو العلاء التتوخي المعري اللغوي الشاعر المشهور. ولد بعمرة التعمان فنسب إليها. جدير وهو صغير فذهب بصره. له ذكاء مفرط وأطلاع واسع على اللغة مع معرفة بالنسب وأيام العرب. شعره في الدرّوة ، وله فيه ما يدلّ على زندقته. نقل عنه أهل العلم اضطراباً في ديوانته. من دواوين شعره : سقط الزند ، ولزوم ما لا يلزم وهي مطبوعة ، وغيرها. وله كثير من كتب الأدب . وقد طبع بعضها. توفي سنة: ٤٤٩هـ . وقد كتب عنه كثير من الكتاب.

و انظر : تاريخ بغداد: ٤/٢٤٠. المنتظم: ٨/١٨٤. وفيات الأعيان: ١/١١٣. سير أعلام النبلاء: ١٨/٢٣. العبر: ٢/٢٩٣. ميزان الاعتدال: ١/٢٥٢. البداية والتهاية: ١٢/٧٢. لسان الميزان: ١/٢٠٣. ٧/٨٣. التحصن الزاهرة: ٥/٦١. شذرات الذهب: ٥/٢٠٩. الأعلام: ١/١٥٧.

(٢) اللزوميات لأبي العلاء المعري . تحقيق : أمين عبد العزيز الخانجي . طبعة : مكتبة الهلال . بيروت . مكتبة الخانجي القاهرة : ١/١٧٥ .

(٣) فتح البيان : ١/١٥٦ . وانظر معنى الآية في : التفسير الكبير : ٣/٤٦-٤٨ . الجامع لأحكام القرآن : ١/٣٦٥-٣٦٩ . تفسير القرآن العظيم : ١/١٢٩-١٣١ . محاسن التأويل : ٢/١١٨ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٤ .

(٤) روح المعاني : ١/٢٤٨ .

ويؤيد عموم الآية السابقة وعدم اختصاصها بأهل الكتاب قوله تعالى مخاطباً
 المؤمنين : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ [كَبُرَ
 مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ] ﴿ [الصف: ٢-٣].

أي لم تقولون الخير وتحثون الناس عليه وأنتم لا تفعلونه ، وتتهونهم عن الشرِّ
 وأنتم ترتكبونه ، وهذا يجلب لكم المقت من الله ، وهو أشدُّ البغض (١) .

ومثلها قول شعيب عليه السلام فيما أخبر الله به عنه : ﴿ قَالَ يَقَوْمِ
 أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِنهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ

قال أبو عمر بن عبد البر (رحمه الله) :

" قد ذمَّ الله في كتابه قوماً كانوا يأمرون الناس بأعمال البر ولا يعملون بها ذمّاً ، ووبّخهم الله بها توبيخاً يتلى
 على طول الدهر إلى يوم القيامة فقال : - ثم تلا الآية أعلاه - . " جامع بيان العلم : ص : ٢٧٤ .
 وليس المراد ذمّهم على أمرهم بالبر مع تركهم له ، بل على تركهم له ، فكلّ من الأمر بالمعروف وفعله واجب
 لا يسقط أحدهما بترك الآخر . والعالم يأمر بالمعروف وإن لم يفعله ، وينهى عن المنكر وإن ارتكبه .
 تفسير القرآن العظيم : ١٢٩/١ " بتصرّف " . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٦٦/١-٣٦٧ .

قال الرّازي (رحمه الله) :

" إنَّ المكلف مأمور بشيئين : أحدهما : ترك المعصية . والثاني : منع الغير عن فعل المعصية . والإخلال بأحد
 التكليفين لا يقتضي الإخلال بالآخر " . التفسير الكبير : ٤٧/٣ . وانظر : روح المعاني : ٢٤٨/١ .

وقال النووي (رحمه الله) :

" قال العلماء : ولا يشترط في الأمر والتأهي أن يكون كامل الحال ممتلاً ما يأمر به ، محتنباً ما ينهى عنه ، بل عليه
 الأمر وإن كان محلاً بما يأمر به ، والنهي وإن كان متلبساً بما ينهى عنه ، فإتاه يجب عليه شيئان : أن يأمر نفسه
 وينهاها ، ويأمر غيره وينهاها ، فإذا أحلّ بأحدهما كيف يباح له الإخلال بالآخر ؟ " .

شرح النووي على مسلم : ٢٣/٢ .

(١) انظر : تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٩٦ . وللآيتين معنى آخر . انظر : جامع البيان : ٨٣/٢٨-٨٥ . الجامع

لأحكام القرآن : ٧٨/١٨-٨٠ . تفسير القرآن العظيم : ٥٥٨-٥٦٠ . الجواهر الحسان : ٣٦٢/٣ . فتح

البيان : ٩٧/١٤-٩٨ .

أَخَالَفَكُمْ إِلَى مَا أَنهَلَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي
إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾ [هود: ٨٨].

فهو لا يأمرهم بأمر أو ينهاهم عن نهي ويخالف إلى غيره ، بل يريد هدايتهم
وتركية نفوسهم ، واستقامتهم ما تمكن من ذلك ووجد إليه سبيلاً (١) .

وقد بين ﷺ عقاب من يأمر ولا يَأْتُر ، وينهى ولا ينتهي . فقال في حديث
أسامة بن زيد (رضي الله عنهما) : " يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار ،
فتتدلق (٢) أفتاب (٣) بطنه ، فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى (٤) ، فيجتمع إليه أهل
النار ، فيقولون : يا فلان مالك ؟ ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ؟
فيقول : بلى . قد كنت أمر بالمعروف ولا آتية ، وأنهى عن المنكر وآتية " (٥) .

(١) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ١٠٣/١٢ . التفسير الكبير : ٤٥/١٨-٤٦ . الجامع لأحكام القرآن :

٨٩/٩-٩٠ . تفسير القرآن العظيم : ٧٠٦/٢-٧٠٧ . روح المعاني : ١١٨/١٢-١٢١ . فتح البيان :
٢٣٢/٦-٢٣٣ . محاسن التأويل : ٣٤٧٩/٩ .

(٢) فتتدلق : الاندلاق خروج الشيء من مكانه ، وقيل خروجه سريعاً . والمراد خروج أمعائه من جوفه . وانظر :

غريب الحديث للهروي : ٣١/٢ . غريب الحديث للحري : ٨٨٧/٢ . غريب الحديث لابن الجوزي : ٣٤٦/١ .
التهاية في غريب الحديث : ١٣٠/٢ .

(٣) أفتاب : جمع قُتَب وهو الأمعاء . انظر : غريب الحديث للهروي : ٣٠/٢-٣١ . غريب الحديث للحري :

٨٩٤/٢ . الفائق : ٤٣٤/١ . غريب الحديث لابن الجوزي : ٢١٨/٢ . التهاية في غريب الحديث : ١١/٤ .

(٤) الرَّحَى : هي التي يطحن بها ، والجمع أرح ، وأرحاء . وأصل الرَّحَى الحجر العظيم .

انظر : لسان العرب : ٣١٢/١٤ . وانظر : المصباح المنير : ٢٢٣/١ . القاموس المحيط : ١٠٠/١ .

(٥) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الزهد والرقائق : (٥٣) . باب عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله وينهى عن

المنكر ويفعله : (٧) . برقم : (٢٩٨٩) / ٤٠ / ٢٢٩١ .

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) في معرض شرحه للحديث :

" وإنا اشتد عذاب هذا لأنه كان عالماً بالمعروف والمنكر ، وبوجوب القيام عليه بوظيفة كل واحد منهما ،
ومع ذلك فلم يعمل بشيء من ذلك ، فصار كأنه مستهين بمرامات الله تعالى ، ومستخف بأحكامه ، ثم إنه لم
﴿٤٩٧﴾

وقال في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه : " مررت ليلة أُسْرِي بي على قوم تُقرض شفاههم بمقاريض من نار ، قلت ما هؤلاء ؟ قال : هؤلاء خطباء أمتك من أهل الدنيا كانوا يأمرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون " (١) .
وفي حديث جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال رضي الله عنه : " مثل العالم الذي يعلم النَّاسَ الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضيء للنَّاس ويحرق نفسه " (٢) .

ومن هنا جاء خوف السلف رحمهم الله من سلوك هذا المسلك المشين لما يترتب عليه من آثار ذميمة ، وعواقب وخيمة .

يتب عن شيء من ذلك ، وهذا من جملة من لم ينتفع بعلمه ، الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وآله : " أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه " . المفهم : ٦٢١/٦ .
والحديث الذي استدلل به أورده : الطبراني في الصغير : ١٣٠٥/١ . وهو في مسند الشهاب لأبي عبد الله محمد ابن سلامة بن جعفر القضاعي . تحقيق : حمدي بن عبد الحميد السلفي . طبعة : مؤسسة الرسالة . بيروت . الطبعة الثانية : ١٤٠٧ هـ — ١٩٨٦ م : ١٧١/٢ . و شعب الإيمان : ٢٨٥/٢ . والترغيب والترهيب : ٧٥/١ . وقال الهيثمي : " فيه عثمان البري قال الفلاس : صدوق لكنه كثير الغلط صاحب بدعة ضعفه أحمد والتسائي والذارقطني " . مجمع الزوائد : ١٨٥/١ .

(١) مسند أحمد: بلفظه في : ١٨٠/٣ . و بلفظ مقارب في: ١٢٠/٣ ، ١٣١ ، ٢٣٩ .

مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب في: ٦٩/٧ ، ٧٢ . برقم: (٣٩٩٢) ، (٣٩٩٦) . ونحوه في: ١٨٠/٧ . برقم: (٤١٦٠) . قال المحقق: " الحديث صحيح " .

مسند أبي داود الطيالسي: نحوه في: ص: ٢٧٤ . برقم: (٢٠٦٠) .

وقال الألباني (رحمه الله): " إسناده حسن " . اقتضاء العلم العمل : هامش: (١١١) . ص: ١٩٩ - ٢٠٠ .

(٢) معجم الطبراني الكبير: بلفظه في : ١٦٥-١٦٦ . قال الألباني (رحمه الله): " حديث صحيح " . اقتضاء العلم

العمل : هامش (٧٠) . ص: ١٨٢ . وهو في صحيح الجامع : برقم: (٥٨٣١) . ١٠١٥/٢ .

قال أبو الدرداء رضي الله عنه :

"إني لست أخشى أن يقال لي : يا عويمر ماذا علمت ؟ ولكنني أخشى أن

يقال : يا عويمر ماذا عملت فيما علمت ؟" (١) .

قال رجل لإبراهيم بن أدهم (رحمه الله) (٢) : قال الله عز وجل : ﴿ وَقَالَ

رَبُّكُمْ أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر: ٦٠] . فمالنا ندعوا فلا يستجاب لنا ؟ .

فقال إبراهيم : " من أجل خمسة أشياء . قال : وما هي ؟ قال : عرفتم الله فلم

تؤدوا حقه ، وقرأتم القرآن فلم تعملوا بما فيه ، وقلتم نحب الرسول صلى الله عليه وسلم وتركتم

سنّته ، وقلتم نلعن إبليس وأطعمتموه ، والخامسة تركتم عيوبكم وأخذتم في عيوب

الناس " (٣) .

والذاعية إلى الله هو أولى الناس بتطبيق ما يأمر به ، لأنّ سلوكه هو

الصورة الحيّة العمليّة لدعوته ، التي يراها الناس في سكونه وحركته ، ووقوفه

ومشيته ، وبكائه وضحكته ، وأنه بفعله يصيب من قلوب الناس أبلغ ممّا تصيب

الكلمة مهما كانت طيبة ومؤثرة .

(١) اقتضاء العلم العمل : ص : ١٧٧ .

وأورده الخارث بن أبي أسامة في مسنده . تحقيق : حسين أحمد صالح الباكري . طبعة : مركز خدمة السنّة

والسيرة النبوية . المدينة المنورة . الطبعة الأولى : ١٤١٣هـ — ١٩٩٢م : مرفوعاً . ولفظه : "إنّ أبا الدرداء قال :

قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كيف أنت يا عويمر إذا قيل لك يوم القيامة أعلمت أم جهلت ؟ فإن قلت علمت .

قيل : فماذا عملت فيما علمت ؟ . وإن قلت جهلت . قيل لك : فما كان عذرِك فيما جهلت ألا تعلمت ؟ " . كتاب

البعث . باب كيف البعث . ١٠٠٤/٢ .

(٢) إبراهيم بن أدهم بن منصور أبو إسحاق العجلي وقيل : التميمي البلخي ، سكن الشّام . زاهد ، صدوق في

الحديث . توفي سنة : ١٦١هـ . وقيل : بعدها .

و انظر : التاريخ الكبير : ٢٧٣/١ . ثقات ابن حبان : ٢٤/٦ . مشاهير علماء الأمصار : ١٨٣/١ . تهذيب

الكمال : ٢٧/٢ . الكاشف : ٢٠٧/١ . تهذيب التهذيب : ٨٨/١ . تقريب التهذيب : ٨٧/١ .

(٣) جامع بيان العلم : ص : ٢٨٢-٢٨٣ .

فدعوته للناس تقتضي أن يكون ملتزماً بما يأمر به ، آخذاً نفسه بذلك ، ونهيه لهم يستوجب عليه أن يكون منتهياً عن ذلك (١) .

قال المأمون :

" نحن إلى أن نوعظ بالأعمال أحوج منا أن نوعظ بالأقوال " (٢) .

وذلك لأن أثر الفعل أبلغ من القول .

ويؤيده حديث ابن عمر (رضي الله عنهما) قال : اتَّخَذَ النَّبِيُّ ﷺ خَاتِماً مَنْ ذَهَبَ فَاتَّخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَ مِنْ ذَهَبٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : " إِنِّي اتَّخَذْتُ خَاتِماً مِنْ ذَهَبٍ " فَنَبَذَهُ ، وَقَالَ : " إِنِّي لَنْ أَلْبَسَهُ أَبَداً " فَنَبَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ " (٣) .

(١) انظر : أسس الدعوة : ص : ٧٤-٧٥ .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" يقول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴾ أي دعا عباد الله إليه ﴿ وَعَمِلَ

صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت: ٣٣] أي هو في نفسه مهتد بما يقوله ، ففعله لنفسه

ولغيره لازم ومتعد ، وليس هو من الذين يأمرون بالمعروف ولا يأتونه ، وينهون عن المنكر ويأتونه ، بل يأمر بالخير

ويترك الشر ، ويدعو الخلق إلى الخالق تبارك وتعالى . وهذه عامّة في كلّ من دعا إلى خير وهو في نفسه مهتد ،

ورسول الله ﷺ أولى الناس بذلك " . تفسير القرآن العظيم : ١٥١/٤ .

وانظر : مبحثاً قيماً بعنوان : التربية بالقدوة في كتاب : طرق الدعوة : ص : ١٠٠-١١٢ .

(٢) جامع بيان العلم : ص : ٢٨٥ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب : الاقتداء بأفعال النبي ﷺ :

(٥/٤) . برقم : (٧٢٩٨) . ص : ١٥٣٣ . ونحوه في : كتاب اللباس : (٥١/٧٧) . باب خواتيم الذهب : (٤٥) .

برقم : (٥٨٦٥) . ص : ١٢٦٧ . وفي باب خاتم الفضة : (٤٦) . برقم : (٥٨٦٦) . ص : ١٢٦٨ . وفي باب :

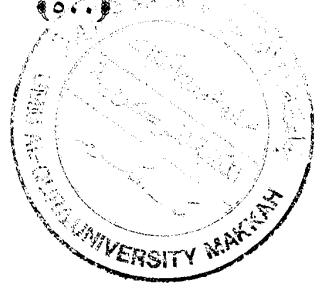
(٤٧) . برقم : (٥٨٦٧) . ص : ١٢٦٨ . وفي باب من جعل فصّ الخاتم في بطن كفه : (٥٣) . برقم : (٥٨٧٦) .

ص : ١٢٦٩ . وفي كتاب الإيمان والتدور : (٥٧/٨٣) . باب من حلف على الشئ وإن لم يحلف : (٦) . برقم :

(٦٦٥١) . ص : ١٤٠٨ .

صحيح مسلم: نحوه في : كتاب اللباس والزينة : (٣٧) . باب تحريم خاتم الذهب على الرجال ، ونسخ ما كان من

إباحة في أول الإسلام : (١١) . برقم : (٢٠٩١) . ١٦٥٥/٣ .



ولمّا أمرهم ﷺ عام الحديبية بالتحلّل وتأخروا عن المبادرة رجاء أن يأذن لهم في القتال وإكمال العمرة ، قالت له أمّ سلمة (رضي الله عنها): " اخرج إليهم واحلق واذبح " . ففعل فتابعوه مسرعين . فدلّ ذلك على أن الفعل أبلغ من القول (١) .

وبالتالي إذا لم يكن الدّاعية عاملاً بنصحه ملتزماً به لا يصل نصحه إلى قلوب المنصوحين ، بل لعله يكون عرضة للسخرية والاستهزاء .

قال مالك بن دينار (٢) (رحمه الله) :

" إنّ العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفا " (٣) .

وقال الزّهري (رحمه الله):

" لا يوثق للنّاس عملُ عامل لا يعلم ، ولا يُرضى بقول عالم لا يعمل " (٤) .

(١) ذكر تلك الحادثة البخاري في صحيحه . في جزء من حديث طويل عن غزوة الحديبية عن المسورة بن محرمة ﷺ ومروان (رحمه الله) . في كتاب الشروط: (٣٠/٥٤) . باب الشّرروط في الجهاد ، والمصالحة مع أهل الحرب ، وكتابة الشّرروط: (١٥) . برقم: (٢٧٣١، ٢٧٣٢) . ص: ٥٧١-٥٧٤ . انظر: فتح الباري: ٢٠٥/١٥ .

(٢) مالك بن دينار أبو يحيى السّامي التّاجي مولاهم البصري . من زهّاد التابعين وعبّادهم ، واعظ ، صدوق قليل الحديث ، كان يكتب المصاحف . ووثّقه التّسائي . توفي سنة : ١٣٠ هـ . أو نحوها .

و انظر : الطبقات الكبرى: ٢٤٣/٧ . طبقات خليفة: ص: ٢١٦ . التاريخ الكبير: ٣٠٩/٧ . معرفة الثّقات: ٢٦٠/٢ . الجرح والتّعديل: ٢٠٨/٨ . ثقات ابن حبان: ٣٨٣/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٩٠/١ . تهذيب الكمال: ١٣٥/٢٧ . الكاشف: ٢٣٥/٢ . تهذيب التهذيب: ١٣/١٠ . تقريب التهذيب: ٥١٧/١ . لسان الميزان: ٣٤٧/٧ .

(٣) جامع بيان العلم : ص : ٢٨٧ . اقتضاء العلم العمل : ص : ١٩٢ .

والصّفّا : هو العريض من الحجارة الأملس ، جمع صفاة . يكتب بالألف فإذا تني قيل صفوان ، وهو الصّفّواء . لسان العرب: ٤٦٤/١٤ . وانظر: مختار الصّحاح : ص: ٣٦٦ .

(٤) اقتضاء العلم العمل : ص : ١٦٦ .

قال أبو الأسود الدّؤلي ويروي للعرزمي :

يا أيّها الرّجل المعلّم غيزه هلاّ لنفسك كان ذا التّعليم

وقد تمحق بركة علمه ، بل لعله يزول عنه ولا ينتفع به .

قال علي بن أبي طالب عليه السلام :

" هتف العلم بالعمل ، فإن أجابه وإلا ارتحل " (١) .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه :

" مثل علم لا يعمل به كمثل كنز لا ينفق منه في سبيل الله عز وجل " (٢) .

ابدأ بنفسك فانها عن غيرها فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
فهناك يقبل ما تقول ويقتدى بالعلم منك وينفع التعليم
تصف الدواء لذي السقام من الضنا كيما يصح به وأنت سقيم
أراك تلقح بالرشاد عقولنا نصحاً وأنت من الرشاد علم
لاته عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم .

جامع بيان العلم : ص : ٢٧٧-٢٧٨

(١) اقتضاء العلم العمل : ص : ١٧٣ .

ونسبه ابن عبد البر إلى سفيان الثوري (رحمه الله) . جامع بيان العلم : ص : ٢٩٠ .

(٢) اقتضاء العلم العمل : ص : ١٦٥ . قال الشيخ ناصر الألباني (رحمه الله) : " إسناده موقوف لا بأس به وقد جاء

مرفوعاً " . هامش (١٢) .

وهو في سنن الدارمي عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً ولفظه : " مثل علم لا ينتفع به كمثل كتر لا ينفق منه في سبيل

الله " . في باب البلاغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ١ / ١٤٨ . ونحوه عن سلمان رضي الله عنه موقوفاً عليه . ١ / ١٤٨ .

و مسند أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً مرفوعاً بلفظ مقارب لرواية الدارمي : ١٢١ / ٧ .

وفي المصنف لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه . تحقيق : كمال يوسف الحوت . طبعة : مكتبة الرشد .

الرياض . الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ : عن سلمان رضي الله عنه موقوفاً ولفظه : " مثل علم لا يعمل به كمثل كتر لا ينفق

منه " . ١٢١ / ٧ .

وقال مطر^(١) (رحمه الله) :

" خير العلم ما نفع ، وإنما ينفع الله بالعلم من عِلْمَةٍ تَمَّ عَمَلُ بِهِ ، ولا يَنْفَعُ بِهِ مَنْ عِلْمَهُ تَمَّ تَرْكُهُ " (٢) .

والداعية قدوة لغيره ، فعليه أن يستشعر ذلك في كل أحيائه ، إذ هو تحت مراقبة دقيقة وفاحصة ممن يقتدون به ، وعليه أن يكون أول من يترجم في حياته ما يتلفظ به لغيره ، لبيان صِدْقِهِ ، ولتصدّق دَعْوَتَهُ ، ولا يكون همّه أن يلقي المواعظ ، ويدبج الخطب ، ويصدر النصائح ، وهو كليل عليل ، همّه إصلاح النَّاسِ لا إصلاح نفسه ، فيضيع مسؤوليته تجاه نفسه أمام مسؤوليته تجاه غيره . فليس من العقل أن ينصح غيره ويهمل نفسه ، وهذا ينافي مقصود الدعوة إذ هي لإصلاح النَّاسِ لا لإفسادهم . فمن دعا غيره وأهمل نفسه لعله يفسد أكثر ممّا يصلح لأنّه حينئذ يكون داعية إلى التّهاون بالدين والجرأة علي المعاصي ، زاجراً للنّاس عن أداء الطّاعات ، دافعاً لهم على ارتكاب المخازي ، يقولون لو كان صادقاً فيما يقول لطابق قوله فعله ، وجانب فعله المعصية . فكان فعله مانعاً لقبول دعوته .

(١) هو مطر بن طهمان أبو رجاء الوراق السلمي مولاهم الخرساني البصري . صدوق كثير الخطأ ، وروايته عن أنس

رضي الله عنه مرسلة . توفي سنة : ١٢٥ هـ .

وانظر : الطبقات الكبرى : ٢٥٤/٧ . طبقات خليفة : ص : ٢١٥ . التاريخ الكبير : ٤٠٠/٧ . معرفة الثقات : ٢٨١/٢ . الجرح والتعديل : ٢٨٧/٨ . ثقات ابن حبان : ٤٣٥/٥ . مشاهير علماء الأمصار : ٩٥/١ . الكامل في ضعفاء الرجال : ٣٩٦/٦ . تهذيب الكمال : ٥١/٢٨ . الكاشف : ٢٦٨/٢ . جامع التحصيل : ص : ٢٨١ . تهذيب التهذيب : ١٥٢/١٠ . تقريب التهذيب : ٥٣٤/١ . لسان الميزان : ٣٨٩/٧ .

(٢) اقتضاء العلم العمل ، ص : ١٧١ .

قال عبدالملك بن إدريس الحزيري الوزير الكاتب :

والعلم ليس بنافع أربابه ما لم يفد عملاً وحسن تبصّر
سيان عندي علم من لم يستفد عملاً به وصلاة من لم يظهر
فاعمل بعلمك توف نفسك وزمها لا ترض بالتضييع وزن المنحسر

جامع بيان العلم : ص : ٢٨٩ .

ورحم الله ابن القيم عندما وصف أناساً هذا شأنهم ، وذلك مسلكهم ، فأبلغ في الوصف ، حيث قال :

" علماء السوء جلسوا على باب الجنة يدعون إليها الناس بأقوالهم ، ويدعونهم إلى النار بأفعالهم ، فكلمت قالت أقوالهم للناس هلموا ، قالت أفعالهم لا تسمعوا منهم ، فلو كان ما دعوا إليه حقاً كانوا أول المستجيبين له ، فهم في الصور أدلاء وفي الحقيقة قطاع طريق " (١) .

فداعية هذا شأنه ينقطع به السير في وسط الطريق ، بل قل: في أوله ، ويعجز عن مواصلة مشوار دعوته ، بل لعله يكون عبئاً ثقيلاً عليها وعلى الدعاة الثابتين على الطريق ، لما يجلبه عليهم من همز ولمز وإساءة ، فتنعثر الدعوة في سيرها ، وتراجع في تقدمها ، بل تتهاوى إلى السقول ، حين ينطمس نورها في نفس الداعية ، وينمحي أثرها ، إذ فقدت عنصراً مهماً من عناصر دفعها ، وسنداً قوياً يضمن لها بقاءها .

فالداعية صاحب الكلمة الصادقة والقولة المؤثرة ، هو الذي عني بتربية نفسه فجاهدها عن المعصية وألزمها الطاعة ، يراقب ربه فيها ، ويحاسبها على إخلالها ، ويروضها على الخير ، ويحبسها عن الشر ، مع تنقية السريرة وملازمة التقوى ، فتشع حينئذ تلك النفس صفاء وطهراً ، وتزكية ونوراً ، فتخرج كلماته مؤثرة ، فتصيب أهدافها في قلوب الآخرين ، ومراميتها في نفوسهم ، فينجرون إليها في لهفة ونهم ، منصاعين لما يقول ، متأسين بما يفعل . وحينها يسعد باستمرار دعوته وثباتها ، وطول مكثها وبقائها .

(١) الفوائد : ص : ٦١ . وله كلام قيم مستفيض فيمن آثر الدنيا من أهل العلم ، وقال عن الله بغير علم ، وما

ضرب الله لهم من الأمثلة . انظر المرجع السابق : ١٠٠-١٠٢ .
(٥٠٤)

قال الحسن (رحمه الله) :

" كان الرَّجُل إذا طلب العلم لم يلبث أن يرى ذلك في تخشّعه وبصره ولسانه
ويده وصلاته وزهده ، وإن كان الرَّجُل ليصيب الباب من أبواب العلم فيعمل به
فيكون خيراً له من الدنيا وما فيها لو كانت له فجعلها في الآخرة " (١) .

(١) جامع بيان العلم : ص : ١٠٣ . والحسن هو : البصري (رحمه الله) .

المبحث الرابع

الإخلاص*

الإخلاص : مصدر أخلص يُخلص ، وهو مأخوذ من مادة " خ ل ص " التي تدلّ على تنقية الشيء وتهذيبه (١) .

والخالص كالصافي إلا أنّ الخالص هو ما زال عنه شوبه بعد أن كان فيه ، والصافي قد يقال لما لا شوب فيه (٢) .

وفي الاصطلاح : تخليص القلب عن شائبة الشوب المكثّر لصفائه ، فإذا صفا عن شوبه ، وخلص عنه يسمّى : خالصاً ، ويسمّى الفعل المخلص : إخلاصاً .

قال تعالى : ﴿ مِنْ بَيْنِ فَرَثٍ وَدَمٍ لَبِنًا خَالِصًا ﴾ [الحل:٦٦] . فإنما خلوص

اللبن ألا يكون فيه شوب من الفرث والدم (٣) .

والمخلص في عبادته هو الذي يخلصها من شوائب الشرك والرياء ، وذلك لا يتأتّى له إلا بأن يكون الباعث له على عملها قصد التقرب إلى الله تعالى وابتغاء ما عنده (٤) .

والإخلاص أمره عظيم وشأنه عزيز ، ولذا أمر الله به رسله عليهم السلام ، وأثنى عليهم بتحقيقه .

* الإخلاص عامل مهم للثبات في كلّ موطن ، ولكن أوردته هنا لعلاقته الوطيدة بالدعوة ، وحاجة الدعاة الماسة إليه .

(١) موسوعة نضرة التعميم في مكارم أخلاق الرسول الكريم ﷺ . إعداد مجموعة من المختصين . دار الوسيلة . جدة

الطبعة الأولى : ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م : ١٢٤/٢ .

(٢) المفردات : ص : ١٥٤ .

(٣) التعريفات : ص : ٢٨ .

(٤) المفهم : ٧٤٢/٣ .

قال تعالى في شأن الخاتم عليه السلام : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ ﴾ [الزمر: ٢-٣] وقال : ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٤﴾ ﴾ [الزمر: ١١].

وقال : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿٥﴾ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿٦﴾ ﴾ [الزمر: ١٤-١٥]. وقال : ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿٨﴾ ﴾ [الأنعام: ١٦٢-١٦٣].

وقال عن إبراهيم وإسحاق ويعقوب عليهم السلام : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿٩﴾ ﴾ [ص: ٤٦].

وقال عن يوسف عليه السلام : ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿١٠﴾ ﴾ [يوسف: ٢٤].

وعن موسى عليه السلام : ﴿ إِنَّهُ كَانَ مُخْلِصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿١١﴾ ﴾ [مريم: ٥١].

وأمر به عباده فقال : ﴿ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿١٢﴾ ﴾ [البقرة: ٥].

وقال : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٣﴾ ﴾ [الملك: ٢].

قال الفضيل بن عياض (رحمه الله) عن الآية السابقة :

" هو أخلصه وأصوبه . قالوا : يا أبا عليّ ، ما أخلصه وأصوبه؟ فقال : إنّ العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل . وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل ، حتّى يكون خالصاً صواباً . والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنّة . ثمّ قرأ قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ١١٠] (١) .

وأما الأحاديث في شأن الإخلاص فهي كثيرة جداً . منها :

حديث عمر بن الخطّاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : " إنّما الأعمال بالنيّة ، وإنّما لامرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه " (٢) .

(١) مدارج السالكين : ٨٣/٢ - ٨٤ - ٨٩ - ٩٠ . وانظر : الأمر بالعرف والتّهي عن المنكر : ص : ٢٩ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه — إلا إته قال : " إلى دنيا " — في : كتاب الأيمان والتّشور : (٥٧/٨٣) . باب التّية في

الأيمان : (٢٣) . برقم : (٦٦٨٩) .

ص : ١٤١٥ . ولفظ مقارب في : كتاب الإيمان : (٢) . باب ما جاء إنّ الإيمان بالّية : (٤٢/٤١) . برقم : (٥٤) .

ص : ٢٧ . وفي كتاب العتق : (٢٥/٤٩) . باب الخطأ والتّسيان في العتاقه والطلاق : (٦) . برقم : (٢٥٢٩) . ص :

٥٢٥ . وفي كتاب التّكاح : (٤١/٦٧) . باب من هاجر أو عمل خيراً لتزويج امرأة فله ما نوى : (٥) . برقم :

(٥٠٧٠) . ص : ١١١٦ . وفي كتاب الخيل : (٦٥/٩٠) . باب في ترك الخيل : (١) . برقم : (٦٩٥٣) . ص :

١٤٦٨ . ونحوه في : في كتاب بدء الوحي : (١) . باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله : (١) . برقم :

(١) . ص : ١١ . وفي كتاب مناقب الأنصار [المناقب] : (٣٧/٦٣) . باب هجرة النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه إلى المدينة :

(١٠٥/٤٥) . برقم : (٣٨٩٨) . ص : ٨١٥ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب قوله صلى الله عليه وآله " إنّما الأعمال بالّية " : (٤٥) . برقم : (١٩٠٧) .

ص : ١٥١٥/٣ - ١٥١٦ .

وحديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه . وفيه قال رضي الله عنه : " إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصاً وابتغي به وجهه " (١) .

وحديث زيد بن ثابت رضي الله عنه . وفيه قال رضي الله عنه : " ثلاث لا يغفل^(٢) عليهن قلب امرئ مسلم : إخلاص العمل لله ، والنصح لأئمة المسلمين ولزوم جماعتهم " (٣) .
وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم " (٤) .

(١) سنن الترمذي: بلفظه — جزء من حديث — في كتاب الجهاد: (٢٥). باب من غزا يلتمس الأجر والذكر: (٢٤).

برقم: (٣١٤٠) . قال الألباني (رحمه الله): " حسن صحيح " . ص: ٣٣٢ .

معجم الطبراني الكبير: بلفظ مقارب في: ١٤٠/٨ .

(٢) يغفل: روي بوجهين: يُغفلُ من الإغلال الذي هو الخيانة. وَيُغفلُ من الغل الذي هو الحقد والضغن والشحناء.

قال الخطابي: "إن هذه الخلال الثلاث مما لا يخالج القلب ريب آتتهن بر وطاعة ، لأنها من المعروف الذي تعرفه النفوس وتسكن إليه القلوب " . غريب الحديث للخطابي: ٥٨٥/١ .

وقال الزنجشيري: " إن هذه الخلال يُستصلح بها القلوب ، فمن تمسك بها طهر قلبه من الدغل والفساد " .

الفائق: ٧٢/٣ .

و انظر : غريب الحديث للهروي: ١٩٩/١-٢٠٠ . غريب الحديث لابن الجوزي: ١٦١/٢ . النهاية في غريب

الحديث : ٣٨١/٣ .

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم : ... أي لا يبقى فيه غل ، ولا يحمل الغل مع هذه الثلاثة بل تنفي عنه غله ، وتنقيه منه ، وتخرجه عنه . فإن القلب يغفل على الشرك أعظم غل ، وكذلك يغفل على الغش ، وعلى خروج عن جماعة المسلمين بالبدعة والضلالة . فهذه الثلاثة تملوه غلاً ودغلاً . ودواء هذا الغل واستخراج أخلاطه : بتجريد الإخلاص والنصح ومتابعة السنة " . مدارج السالكين : ٩٠/٢ .

(٣) هذا جزء من حديث : " نضر الله امرءاً " . وقد سبق تحريجه : ص : ٤٤٩-٤٥٠ . ولكن هذا اللفظ أورده ابن

ماجه في سننه في المقدمة . باب من بلغ علماً : (١٨) . برقم: (٢٣٠) . ص: ٤٠ .

(٤) صحيح مسلم: بلفظه في : في كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥) . باب تحريم ظلم المسلم : (١٠) . برقم:

فالإخلاص غاية عظمى ، وهدف سام . وهو شرط في صحة الأعمال ، فلا يقبل الله من أحد صرفاً ولا عدلاً ما لم يؤسس عمله عليه ، بل تذهب أعماله أدراج الرياح إذا فقد هذا الشرط .

وفي ذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنَّ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنثُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣] (١) .

والدعاة إلى الله في أمس الحاجة إليه ليضمنوا سلامة دعوتهم من العطب ، وصفاءها من الكدر ، ونقاءها من الدنس ، كي تزكو وتطهر ، ويشع نورها ، وينصع طيبها .

وقد نفت الله انتباههم إليه كي يسطحبه في دعوتهم ولا يغفلوا عنه أبداً . فقال سبحانه : ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ١١٤] .

قال الرازي (رحمه الله):

" هذه الأقسام الثلاثة من الطاعات وإن كانت في غاية الشرف والجلالة إلا أن الإنسان إنما ينتفع بها إذا أتى بها لوجه الله ، ولطلب مرضاته ، فأما إذا أتى بها للرياء والسمة انقلبت القضية فصارت من أعظم المفاسد . وهذه الآية من أقوى الدلائل على أن المطلوب من الأعمال الظاهرة رعاية أحوال القلب في إخلاص النية ، وتصفية الداعية عن الالتفات إلى غرض سوى طلب رضوان الله " (٢) .

(١) الهباء : الشيء المنبث الذي تراه في البيت من ضوء الشمس شبيهاً بالغياب . وقوله عز وجل : ﴿ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً

مَّنثُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣] تأويله : أن الله أحبط أعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء المنثور .

لسان العرب: ٣٥١/١٥ . وانظر : المفردات : ص: ٥٣٦ .

(٢) التفسير الكبير : ٤١/١١ - ٤٢ .

ولذا كان رسل الله عليهم السلام وهم سادة الدعاة وأئمتهم قد ضربوا بعطن^(١)

في أمر الإخلاص والتجرد إلى الله . حملوا الدعوة صافية نقيّة ، لا تكثرها كدرة ، ولا تشوبها شائبة ، ولم يطلبوا بها هدفاً رخيصاً ولا غاية حابطة ، إذ كان همهم أن يُبلِّغوا دين الله إلى العباد ، وينقذوا البشرية من مهاوي الردى ، وينتشلوها إلى برّ الأمان . فلم يبتغوا بها من الناس مالا ولا مكانة ولا جاهاً .

وهذا سرّ قولهم عليهم السلام لأممهم : لا نسألكم أجراً ، ولا نطلب منكم على دعوتنا ثمناً ، وإنما الربّ سبحانه هو الذي تكفل بأجرنا ومثوبتنا .

وقد قرّر الله هذه الحقيقة وكرّرها مع كلّ الرسل^(٢) ، ليزهّد الدعاة فيما عند

الناس من مصالح دنيويّة ، وأهداف ثانويّة تصرفهم عن هدفهم الأصيل ، وغايتهم العظمى ، وهمهم الأكبر ، وهو حمل دعوة الله ونشرها في الآفاق ، وتقديمها على المصالح الخاصّة .

وليكون قصدهم وجه الله والدّار الآخرة ، ونصرة دينه وإعلاء كلمته ، لا

اللّهث وراء الدّنيا والسّعي خلف بريقها . فإنّه من استهوته هوى إليها .

والله سبحانه يقول : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ

فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿٥١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا

النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلٌّ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾ [هود: ١٥-١٦] .

(١) العطنُ للإبل كالوطن للناس ، وقد غلب على مراكها حول الحوض ، والمعطن كذلك ، والجمع أعطان .

يقال : ضربت الإبل بعطن : إذا رويت ثمّ بركت حول الماء ، أو عند الحياض لتعاد إلى الشرب مرّة أخرى

لتشرب . لسان العرب: ٢٨٦/١٣ . بتصرّف .

ويقال: ضربوا بعطن : إذا رويوا ثمّ أقاموا على الماء . القاموس المحيط: ص: ١٥٦٩ . بتصرّف يسير .

والمراد أنّهم بلغوا في الإخلاص مبلغاً عظيماً وارتوتوا منه ، حيث لا مزيد على ذلك .

(٢) انظر: الآيات : الأنعام : (٩٠) . هود : (٢٩)(٥١) . الشعراء : (١٠٩)(١٢٧)(١٤٥)(١٦٤)(١٨٠) . سبأ :

(٤٧) . يس : (٢١) . الشورى : (٢٣) .

ويُقبَح بالدَّاعِيَةِ الَّذِي مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بِنِعْمَةِ الْعِلْمِ لِكَيْ يَصْلِحَ نَفْسَهُ وَغَيْرَهُ ، أَنْ
يُوجِّهَ تِلْكَ النِّعْمَةَ لِنَيْلِ مَتَاعِ زَوَائِلِ دُنْيَا فَانِيَةٍ .

وَلِذَا حَذَّرَ النَّبِيُّ ﷺ هَذَا الصَّنْفَ مِنَ الدَّعَاةِ أَيْمًا تَحْذِيرًا فَقَالَ فِي حَدِيثِ أَبِي
هُرَيْرَةَ ﷺ : " مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ ، لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ بِهِ
عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - يَعْنِي رِيحَهَا " (١) .

وَقَالَ فِي حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ : " مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُجَارِيَ (٢) بِهِ الْعُلَمَاءَ ،
أَوْ لِيُمَارِيَ (٣) بِهِ السَّقَمَاءَ ، أَوْ يَصْرِفَ بِهِ وَجْهَ النَّاسِ إِلَيْهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ " (٤) .

(١) سنن أبي داود: بلفظه — إلا إته قال: " وجه الله عز وجل " — في كتاب العلم: (٢٤). باب في طلب العلم لغير الله

تعالى: (١٢). برقم: (٣٦٦٤). قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٠٥ .

سنن ابن ماجه: بلفظه في: المقدمة. باب الانتفاع بالعلم والعمل به: (٢٣). برقم: (٢٥٢). قال الألباني (رحمه الله):
" صحيح " . ص: ٤٢ .

مسند أحمد: بلفظه — إلا إته قال: " قال سريج في حديثه: يعني ريحها " — ٣٣٨/٢. قال أحمد شاكر (رحمه الله):
" إسناده صحيح " . برقم: (٨٤٣٨). مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٦/١٩٣ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه في: باب ذكر وصف العلم الذي يتوقع دخول النار في القيامة لمن طلبه.
ولم يذكر: " يعن ريحها " . برقم: (٧٨). قال شعيب الأرنؤوط: " حديث صحيح " . ٢٧٩/١ .

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في: ١/١٦٠ . وقال: " هذا حديث صحيح سنده ، ثقات رواه على شرط الشيخين
ولم يخرجاه " . وقال الذهبي (رحمه الله): " على شرطهما " .

مسند أبي يعلى: بلفظه — دون الزيادة الأخيرة — برقم: (٦٣٧٣). قال المحقق: " إسناده حسن " . ١١/٢٦٠ .

وقال الألباني (رحمه الله): " حديث صحيح " . اقتضاء العلم بالعمل: ص: ١٩٤ هامش (١٠٢) .

(٢) قال ابن الأثير (رحمه الله):

" من طلب العلم ليحاري به العلماء: أي يجري معهم في المناظرة والجدال ليظهر علمه إلى الناس رياء وسمعة " .

التهاية في غريب الحديث: ١/٢٦٤ .

(٣) من الممارى وهي المجادلة على وجه الشك والريب. انظر: التهاية في غريب الحديث: ٤/٣٢٢ . وانظر: غريب

الحديث للهرودي: ١١/٢ . الفائق: ٣/٣٥٦ . غريب الحديث لابن الجوزي: ٢/٣٥٤-٣٥٥ .

(٤) سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب العلم: (٣٨). باب ما جاء فيمن يطلب بعلمه الدنيا: (٦). برقم: (٢٦٥٤) .

وقال: " هذا حديث غريب " . وقال الألباني (رحمه الله): " حسن " . ص: ٤٣٠ .

وليس بمستعجب أن يكون هؤلاء في أول من تسعّر بهم جهنم .
 فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن أول الناس يُقضى يوم القيامة عليه - فذكر رجلاً استشهد ... ثم قال - ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن ، فأُتِيَ به فعرفه نعمة فعرّفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : تعلمتُ العلم وعلمته ، وقرأتُ فيك القرآن . قال : كذبت ، ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم ، وقرأت القرآن ليقال هو قارئ ، فقد قيل . ثم أمر به فسُحب على وجهه حتى أُلقِيَ في النار ... الحديث " . ثم ذكر المنفق (١) .

ومن هنا جاء تحذير أهل العلم للدعاة أن يكون همهم من علمهم أن يعمرّوا به دنياهم ، ولا ينصرون به دعوة الله ، ولا يبيلغونه إلى عباد الله .

سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في: المقدمة. باب الانتفاع بالعلم والعمل به: (٢٣). عن ابن عمر (رضي الله عنهما) برقم: (٢٥٣). وعن أبي هريرة رضي الله عنه برقم: (٢٦٠). ونحوه عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) برقم: (٢٥٤). وحذيفة رضي الله عنه برقم: (٢٥٩). قال الألباني (رحمه الله) عن حديث أبي هريرة وابن عمر وحذيفة رضي الله عنهم: " حسن". وعن حديث جابر رضي الله عنه: " صحيح". ص: ٤٢-٤٣.
 سنن الدارمي: بلفظ مقارب في: باب التوبيخ لمن يطلب العلم لغير الله. عن مكحول (رحمه الله) مرسلًا ، وموقوفًا عليه. ١١٦/١. ونحوه في: باب العمل بالعلم وحسن النية فيه. عن ابن مسعود رضي الله عنه موقوفًا عليه. ٩٢/١.
 الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: نحوه في: باب ذكر وصف العلم الذي يتوقع دخول النار في القيامة لمن طلبه. عن جابر رضي الله عنه برقم: (٧٧). ١٧٨/١. قال شعيب الأرنؤوط: " رجاله ثقات رجال الصحيح".
 مستدرك الحاكم: نحوه عن جابر رضي الله عنه ، وعن ابن جريح (رحمه الله) مرسلًا. ١٦١/١.
 معجم الطبراني الكبير: نحوه في: ٦٦/٢٠. عن معاذ رضي الله عنه. وفي: ٢٨٤/٢٣. عن أم سلمة (رضي الله عنها).
 (١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإمارة: (٣٣). باب من قاتل للرياء والسّمة استحقّ النار: (٤٣). برقم:

(١٩٠٥). ١٥١٤/٣ .

قال النووي (رحمه الله) :

" قوله رضي الله عنه في الغازي والعالم والجواد وعقاهم على فعلهم ذلك لغير الله وأدخالهم النار ، دليل على تغليظ تحريم الرياء ، وشدة عقوبته ، وعلى الحث على وجوب الإخلاص في الأعمال " .

شرح النووي على مسلم : ٥٠/١٣ - ٥١

قال لقمان (رحمه الله) لابنه :

" يا بني لا تتعلم العلم لثلاث ، ولا تدعه لثلاث ، لا تتعلمه لتماري به ، ولا لتباهي به ، ولا لتراخي به ، ولا تدعه زهادة فيه ، ولا حياء من الناس ، ولا رضاً بالجهالة " (١) .

قال الحسن (رحمه الله) :

" من طلب العلم ابتغاء الآخرة أدركها ، ومن طلب العلم ابتغاء الدنيا فهو حظه منها " (٢) .

وقال أبو حاتم بن حبان (رحمه الله) :

" العاقل لا يبيع حظَّ آخرته بم قصد في العلم ، لما يناله من حطام هذه الدنيا ، لأنَّ العلم ليس القصد فيه نفسه دون غيره ، لأنَّ المبتغى من الأشياء كلها نفعها لا نفسها ، والعلم ونفع العلم شيئان ، فمن أغضى عن نفعه ، لم ينتفع بنفسه ، وكان كالذي يأكل ولا يشبع " (٣) .

وقال الزمخشري :

" وليجعلوا غرضهم ومرمى همتهم في التّفقه ، إنذار قومهم وإرشادهم ، والنّصيحة لهم ، لا ما ينتحيه الفقهاء من الأغراض الخسيسة ، ويؤمّونه من المقاصد الرّكيكة ، من التّصدّر والتّروّس والتّبسيط في البلاد ، والتّشبه بالظّلمة في ملابسهم ومراكبهم ، ومنافسة بعضهم بعضاً ، وفشو داء الضّرائر بينهم ، وانقلاب حماليق^(٤)

(١) جامع بيان العلم : ص : ١٧٣ .

(٢) اقتضاء العلم العمل : ص : ١٩٤ .

(٣) روضة العقلاء : ص : ٤٣ .

(٤) حملاق العين : بالكسر والضمّ وكعصفور : باطن أجهافها الذي يسودّ بالكحلة ، أو ما غطّته الأجهاف من بياض

المقلة ، أو باطن الجفن الأحمر الذي إذا قلب للكحل رأيت حمرة ، أو ما لرق بالعين من موضع الكحل من بياض.

أحدهم إذا لمح ببصره مدرسة لآخر ، أو شرنمة جثوا بين يديه . وتهالكة على أن يكون موطاً العقب^(١) دون الناس كلهم . فما أبعد هؤلاء من قوله عز وجل :

﴿ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ [القصص: ٨٣] ^(٢) .

وقد بين الذهبي (رحمه الله) تفاوت أهل العلم في قصدهم من طلبه فقال :

" فقد كان السلف يطلبون العلم لله فنَبَلُوا ، وصاروا أئمة يقتدى بهم ، وطلبه قوم منهم أولاً لا لله ، وحصلوه ، ثم استفاقوا ، وحاسبوا أنفسهم ، فجرّهم العلم إلى الإخلاص في أثناء الطريق ... وقوم طلبوه بنية فاسدة لأجل الدنيا ، وليئسّ عليهم ، فلهم ما نوا ... وترى هذا الضرب لم يستضيئوا بنور العلم ، ولا لهم وقع في النفوس ، ولا لعلمهم كبير نتيجة من العمل ، وإنما العالم من يخشى الله تعالى . وقوم نالوا العلم ، وولّوا به المناصب ، فظلموا ، وتركوا التقيّد بالعلم ، وركبوا الكبائر والفواحش فتبّاً لهم ، فما هؤلاء بعلماء ... إلخ " ^(٣) .

والجمع : حماليق . وحملق : فتح عينيه ونظر شديداً . القاموس المحيط : ص : ١١٣٢ . انظر : لسان العرب : ٦٩/١٠ .

(١) أي كثير الأتباع . بأن يكون سلطاناً ، ومقدماً ، أو ذا مال ، فيتبعه الناس ويمشون وراءه . لسان العرب : ٢٠٠/١ .

(٢) الكشف : ٢٢١/٢ . في تفسير الآية (١٢٢) من التوبة . الطبعة الحلبية .

(٣) سير أعلام النبلاء : ١٥٢/٧ - ١٥٣ .

لما ولي إسماعيل بن عُلَيَّة (رحمه الله) على العشور أو الصدقات كتب إلى عبد الله بن المبارك (رحمه الله) يستمده برجال من القراء يعينونه على ذلك . فكتب إليه عبد الله بن المبارك (رحمه الله) :

يا جاعل العلم له بازياً يصطاد أموال المساكين

احتلت للدنيا ولذاتها بحيلة تذهب بالدين

فصرت مجنوناً بها بعدما كنت دواء للمجانين

أين روايتك فيما مضى عن ابن عون وابن سيرين

ودرسك العلم بآثاره وتركك أبواب السلاطين

تقولوا أكرهت فماذا كذا زلّ حمار العلم في الطين . جامع بيان العلم : ص : ٢٥٨ .

وبعد هذا يتبين لنا أنّ الداعية المخلص هو الذي يقصد من دعوته التّقرّب إلى الله ، ونصرة دينه ، ونصح عباده ، وهو يحبّ لدين الله أن يعلو ، وأن يمتثل العباد لأوامر الله ، ويجتنبوا نواهيه . فلا يرضيه إلا ما يرضي ربّه ، ولا يغضبه إلا ما يغضب ربّه . لاحظ لنفسه في دعوته ، فهو لا يستهويه المال ، ولا يغرّه المنصب ، ولا تستفزّه الشهرة ، ولا تجذبه القيادة ، ولا تدفعه الشهوة ، ولا ترغبه الشهادة ، ولا يحثّه الطّمع ، ولا يسعى لمدح النّاس وثنائهم ومحمدتهم ، ولا تستخفه المجاملة والمحاباة فيرضي غيره على حساب دعوته . وهو بعيد عن الرّياء والعجب وحبّ السّمتة والظهور .

فهذه كلّها آفات وغيرها الكثير تنافي الإخلاص . ومتى ما تطرّق منها شيء إلى قلب الداعية ونفسه دبّ فيه الخمول ، وانتابته العلل ، وداخله الكسل ، وارتبطت الدّعوة عنده بالمصلحة فإذا وجدها دعا ، وإن حرّمها سكت ، وأبطأ به السّير ، وخاب سعيه . لأنّ دعوته لم تتبع من صميم قلبه ولا من صدق نفسه ، فهي آيلة إلى السقوط والهوي . إذ الدّعوة النّابعة عن إخلاص يجد صاحبها عزيمة لا تقلّ ، وقوّة لا تنهار ، فيتمادى بها إلى آخر رمق من حياته ، يكلؤها الصّبر ويحفّها الثّبات ، ويحيط بها الصّدق ، ويدفعها اليقين .

ودعوة هذا شأنها لا تخبو ، وداعية هذا وصفه لا يخفق ، لأنّه لا ينتابه الكلال ، ولا يوقفه الملل ، ولا تحلّ به السّامة ، ولا يبتّطه اليأس .

وانظر : روضة العقلا : ص : ٤٩-٥١ .

وقد علّل ابن القيم (رحمه الله) سبب تحذير أولئك الفضلاء ، فقال :

" كلّ من آثر الدّنيا من أهل العلم واستحبّها فلا بد أن يقول على الله غير الحقّ في فتواه وحكمه ، في خيره والزمه ، لأنّ أحكام الرّب سبحانه كثيراً ما تأتي على خلاف أغراض النّاس ، ولاسيّما أهل الرّئاسة والذين يتبعون الشّبهات ، فإنّهم لا تتم لهم أغراضهم إلا بمخالفة الحقّ ودفعه كثيراً . فإذا كان العالم والحاكم محبّين للرّئاسة متبعين للشّهوات لم يتم لهم ذلك إلا بدفع ما يصادّه من الحقّ ، ولاسيّما إذا قامت له شبهة ، فتتفق الشّبهة والشّهوة ويثور الطوى فيخفى الصّواب وينطمس وجه الحقّ ، وإن كان الحقّ ظاهراً لا خفاء به ولا شبهة فيه أقدم على مخالفته

وقال : لي مخرج التّوبة . الفوائد : ص : ١٠٠ .

المبحث الخامس

مراعاة المصالح والمفاسد

إنَّ الإنسان بطبعه مهتماً بلوغ من علم ونبوغ وحصافة وذكاء لا يمكنه أبداً أن يحيط بجميع جوانب الإصلاح في هذه الحياة لعجزه وضعفه وجهله .

والذي تفرّد بعلم مصالح العباد دون سواه هو العليم الخبير سبحانه ، لأنّه الخالق ، فهو عالم بحاجة خلقه . ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ

الْخَبِيرُ ﴾ [الملك: ١٤] .

ولذا أرسل الرّسل وأنزل الكتب وشرع الشرائع لإرشاد عباده إلى ما يصلحهم ، وتحذيرهم ممّا يفسدهم .

قال الشاطبي (رحمه الله) :

" إنَّ وضع الشرائع إنّما هو لمصالح العباد في العاجل والآجل معاً " (١) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" إنَّ الشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها ، وأنها ترجح خير الخيرين وشرّ الشرّين ، وتحصيل أعظم المصلحتين بتقويت أدناهما ، وتدفع أعظم المفسدتين باحتمال أدناهما " (٢) .

وهذا سرّ تعليل الشارح لكثير من الأحكام وربطها بعلاها لبيّن ما تتطوي عليه تلك الأحكام من مصالح .

فقال في تقرير التوحيد : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ

تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ [الأعراف: ١٧٢] .

(١) الموافقات : ٢/٢ .

(٢) مجموع الفتاوى : ٤٨/٢٠ .

وقال عقب آية الوضوء : ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [المائدة: ٦] .
وقال في الصلاة : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [العنكبوت: ٤٥] .

وقال في شأن القبلة : ﴿ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ﴾ [البقرة: ١٥٠] .

وقال في الصيام : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٣] .

وقال في الجهاد : ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾ [الحج: ٣٩] .

وقال في القصاص : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة: ١٧٩] (١) .

فالشريعة جاءت بتحقيق المصالح وتحصيلها ، وتفويت المفسد وتعطيلها .
هذا حين تنفرد المصالح أو المفسد من غير تعارض بينهما .
وأما متى ما تعارضت المصالح والمفسد وتزاحمت الحسنات والسيئات فإنه
وجب حينئذ تقديم الراجح منهما (٢) .

والأصل في ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [الأنعام: ١٠٨] .

(١) وانظر : المرافقات : ٣/٢ .

(٢) انظر : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : ص : ٢٢-٢٣ . مجموع الفتاوى : ١٢٩/٢٨ .

يقول ابن كثير (رحمه الله) :

" يقول الله تعالى ناهياً لرسوله ﷺ والمؤمنين عن سب آلهة المشركين ، وإن كان فيه مصلحة ، إلا أنه يترتب عليه مفسدة أعظم منها ، وهي مقابلة المشركين بسب إله المؤمنين " (١) .

وقد عقد البخاري (رحمه الله) في صحيحه باباً من كتاب العلم قال فيه :
" من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر فهم بعض الناس عنه فيقعوا في أشد منه " . ثم روى بسنده إلى عائشة (رضي الله عنها) قالت : قال النبي ﷺ : " يا عائشة لولا قومك حديث عهدهم - قال ابن الزبير : بكفر - لنقضت الكعبة فجعلت لها بابين باب يدخل الناس ، وباب يخرجون " (٢) - ففعله ابن الزبير - .
قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" وفي الحديث معنى ما ترجم له لأن قريشاً كانت تعظم أمر الكعبة جداً ، فخشي ﷺ أن يظنوا لأجل قرب عهدهم بالإسلام أنه غير بناءها لينفرد بالفخر عليهم في ذلك . ويستفاد منه ترك المصلحة لأمن الوقوع في المفسدة ، ومنه ترك إنكار المنكر خشية الوقوع في أنكر منه " (٣) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٢٦٢/٢ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب العلم: (٣). باب من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر فهم بعض الناس عنه فيقعوا في أشد منه: (٤٨). برقم: (١٢٦). ص: ٤٦. ونحوه في: كتاب الحج: (٨/٢٥). باب فضل مكة وبنائها: (٤٢). برقم: (١٥٨٣-١٥٨٦). ص: ٣٣٤. وفي كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠). باب: (١١/١٠). برقم: (٣٣٦٨). ص: ٧١٠. وفي كتاب التفسير: (٩٣/٦٥). باب قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ [البقرة: ١٢٧]: (١٠). برقم: (٤٤٨٤). ص: ٩٣٣. وفي كتاب التمهي: (٦٩/٩٤). باب ما يجوز من اللو: (٩). برقم: (٧٢٤٣). ص: ١٥٢٤-١٥٢٥.

صحيح مسلم: نحوه في: كتاب الحج: (١٥). باب نقض الكعبة وبنائها: (٦٩). برقم: (١٣٣٣). ٩٧١-٩٦٩/٢ .
(٣) فتح الباري : ٣٠٣/١ .

وقال النووي (رحمه الله) :

" في هذا الحديث دليل لقواعد من الأحكام ، منها : إذا تعارضت المصالح ، أو تعارضت مصلحة ومفسدة ، وتعذر الجمع بين فعل المصلحة وترك المفسدة بدئ بالأهم ، لأن النبي ﷺ أخبر أن نقض الكعبة وردّها إلى ما كانت عليه من قواعد إبراهيم ﷺ مصلحة ولكن تعارضه مفسدة أعظم منه وهي خوف فتنة بعض من أسلم قريباً وذلك لما كانوا يعتقدونه من فضل الكعبة فيرون تغييرها عظيماً فتركها ﷺ " (١) .

وعن أنس بن مالك ﷺ قال : " جاء أعرابيٌّ فبال في طائفة المسجد ، فزجره النَّاسُ ، فنهاهم النبيُّ ﷺ فلما قضى بوله . أمر النبيُّ ﷺ بذنوبٍ (٢) من ماء فأهريقَ (٣) عليه " (٤) .

إن بول الأعرابي في المسجد مفسدة محققة لأنه تلوّث لجزء من المسجد بالنجاسة وذلك منكر ، ومع هذا نهى النبيُّ ﷺ الصحابة عن منعه ، لأنه لو منع إمّا

(١) شرح النووي على مسلم : ٨٩/٩ . وانظر : عمدة القارئ : ٢٠٤/٢ .

(٢) الذنوب: هي الذلور . غريب الحديث لابن قتيبة : ٣٨٨/١ .

وقال ابن الأثير: " الذنوب الذلور العظيمة . وقيل : لا تسمى ذنوباً إلا إذا كان فيها ماء " .

التهاية في غريب الحديث : ١٧١/٢ .

(٣) أهريق : يقال: هَرَأَقَ الماءُ يُهْرِيقُهُ بفتح الهاء هِرَاقَةً بالكسر صبّه . وأصله أَرَأَقَ يُرِيقُ إِرَاقَةً . وفيه لغة أخرى أَهْرَقَ الماءُ يُهْرِيقُهُ إِهْرَاقاً على أَفْعَلَ يُفْعَلُ . وفيه لغة ثالثة أَهْرَأَقَ يُهْرِيقُ إِهْرَاقَةً فهو مُهْرِيقٌ والشَّيْءُ مُهْرَأَقٌ و مُهْرَأَقٌ أيضاً بفتح الهاء . مختار الصحاح: ص: ٦٩٤ . وانظر : لسان العرب : ٣٦٧/١٠ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الوضوء : (٤) . باب يهريق الماء على البول : (٦٢/٥٨) . ص: ٦٤-٦٥ .

و نحوه في: باب ترك التبي ﷺ والناس الأعرابي حتى فرغ من بوله في المسجد : (٦٠/٥٧) . برقم: (٢١٩) . عن أنس ﷺ . ص: ٦٤ . وفي باب صب الماء على البول في المسجد : (٦١/٥٨) . برقم: (٢٢٠) . عن أبي هريرة ﷺ . ص: ٦٤ . وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨) . باب الرّق في الأمر كَلَّهُ : (٣٥) . برقم: (٦٠٢٥) . عن أنس ﷺ . ص: ١٢٩٣ . وفي باب قول النبي ﷺ : " يسروا ولا تعسروا " : (٨٠) . برقم: (٦١٢٨) . عن أبي هريرة ﷺ . ص: ١٣١١ .

صحيح مسلم: نحوه في: كتاب الطهارة: (٢) . باب وجوب غسل البول وغيره من التحاسات : (٣٠) . برقم:

(٢٨٥) . عن أنس ﷺ . ٢٣٧/١ .

أن يقطع بوله فيتضرر ، أو لا يقطعه فلا يأمن حينئذ من تتجس بدنه أو ثوبه أو انتشار البول في المسجد وذلك مفسدة أعظم .

قال العيني (رحمه الله) :

" فيه دفع أعظم المفسدتين باحتمال أيسرهما ، وتحصيل أعظم المصلحتين بترك أيسرهما . فإن البول فيه مفسدة ، وقطعه على البائل مفسدة أعظم منها ، فدفع أعظمها بأيسر المفسدتين . وتنزيه المسجد عنه مصلحة ، وترك البائل إلى الفراغ مصلحة أعظم منها ، فحصل أعظم المصلحتين بترك أيسرهما " (١) .

وعن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) قال : " أقبلت راكباً على حمار أتان (٢) - وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام - ورسول الله ﷺ يصلي بمنى إلى غير جدار ، فمررت بين يدي بعض الصف ، وأرسلت الأتان ترتع ، فدخلت في الصف ، فلم ينكر ذلك علي " (٣) .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" فيه جواز تقديم المصلحة الراجحة على المفسدة الخفيفة ، لأن المرور مفسدة خفيفة ، والدخول في الصلاة مصلحة راجحة " (٤) .

فمن هذه النصوص وأقوال من سبق من أهل العلم عنها تتبين لنا جوانب هذه القاعدة المهمة .

(١) عمدة القارئ : ١٢٧/٣ . وانظر : فتح الباري : ٤٣٣/١ . نيل الأوطار من أحاديث سيد الأختار شرح منتهى

الأخبار . لمحمد بن علي الشوكاني . نشر : دار الجيل . بيروت . ١٨٧٣ م : ٥٢/١ .

(٢) حمار أتان : الحمار يقع على الذكر والأنثى ، والأتان الحمارة الأنثى خاصة ولا يقال فيها : أتانة وإن كان قد جاء في بعض الحديث . النهاية في غريب الحديث : ٢١/١ . بتصرف .

(٣) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب العلم : (٣) . باب متى يصح سماع الصغير : (١٨) . برقم : (٧٦) . ص :

٣٤ . و بلفظ مقارب في : كتاب الصلاة : (٥/٨) . باب سترة الإمام سترة من خلفه : (٩٠) . برقم : (٤٩٣) . ص :

١١٩ . وفي كتاب الأذان : (٥/١٠) . باب وضوء الصبيان : (٣١٢/١٦١) . برقم : (٨٦١) . ص : ١٨٨ . وفي

كتاب جزاء الصيد (الحج) : (٨/٢٨) . باب حج الصبيان : (٢٥/٢٥٧) . برقم : (١٨٥٧) . ص : ٣٨٨ . ونحوه

في : كتاب المغازي : (٣٨/٦٤) . باب حجة الوداع : (٧٧/٧٧) . برقم : (٤٤١٢) . ص : ٩١٧ .

صحيح مسلم : بلفظ مقارب في : كتاب الصلاة : (٤) . باب سترة المصلي : (٤٧) . برقم : (٥٠٤) . ٣٦١/١ .

(٤) فتح الباري : ٢٣١/١ .. وانظر : عمدة القارئ : ٧٠/٢ .

ففي آية الأنعام وحديث عائشة (رضي الله عنها) : ترك المصلحة لأجل مفسدة أعظم منها .

وفي حديث أنس رضي الله عنه : دفع أعظم المفسدتين باحتمال أيسرهما ، أو تحصيل أعظم المصلحتين بترك أيسرهما .

وفي حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) : فعل المفسدة الخفيفة من أجل مصلحة راجحة .

ولقد انبرى شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) في إيضاح تطبيق هذه القاعدة العظيمة في أمر الدعوة إلى الله بكلام رصين أجاد سبكه ، وأحسن صياغته ، وأوضح جوانبه ، وأجلى غموضه ، وبيته للدعاة إلى الله أتم بيان حيث لم يترك ما يحوجهم فيه إلى غيره ، فقال (رحمه الله) :

" فإنَّ الأمر والنَّهي - وإن كان متضمناً لتحصيل مصلحة ودفع مفسدة - فينظر في المعارض له . فإن كان الذي يفوت من المصالح ، أو يحصل من المفسد أكثر ، لم يكن مأموراً به ، بل يكون محرماً إذا كانت مفسدته أكثر من مصلحته ... وعلى هذا إذا كان الشخص والطائفة جامعين بين معروف ومنكر ، بحيث لا يفرقون بينهما ، بل إما أن يفعلوهما جميعاً ، أو يتركوهما جميعاً ، لم يجز أن يؤمروا بمعروف ولا أن ينهوا عن منكر . بل ينظر ، فإن كان المعروف أكثر أمر به ، وإن استلزم ما هو دونه من المنكر . ولم ينع من منكر يستلزم تقويت معروف أعظم منه . بل يكون النهي حينئذ من باب الصّد عن سبيل الله ، والسعي في زوال طاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وزوال فعل الحسنات .

وإن كان المنكر أغلب ، نهي عنه . وإن استلزم فوات ما هو دونه من المعروف ، ويكون الأمر بذلك المعروف المستلزم للمنكر الزائد عليه أمراً بمنكر ، وسعياً في معصية الله ورسوله . وإن تكافأ المعروف والمنكر المتلازمان لم يؤمر بهما ولم ينع عنهما .

فتارة يصلح الأمر ، وتارة يصلح النهي . وتارة لا يصلح أمر ولا نهي حيث كان المعروف والمنكر متلازمين - وذلك في الأمور المعيّنة الواقعة - .

وأما من جهة النوع فيؤمر بالمعروف مطلقاً وينهى عن المنكر مطلقاً .
 وفي الفاعل الواحد والطائفة الواحدة يؤمر بمعروفها وينهى عن منكرها ،
 ويحمد محمودها ، وينمّ مذمومها ، بحيث لا يتضمّن الأمر بمعروف فوات معروف
 أكبر منه ، أو حصول منكر فوقه . ولا يتضمّن النهي عن المنكر حصول ما هو
 أنكر منه ، أو فوات معروف أرجح منه .

وإذا اشتبه الأمر استبان المؤمن حتى يتبين له الحقّ ، فلا يقدم على الطاعة
 إلاّ بعلم ونية ، وإذا تركها كان عاصياً . فترك الواجب معصية ، وفعل ما نهى عنه
 من الأمر معصية . وهذا باب واسع . ولا حول ولا قوة إلاّ باللّهِ " (١) .

❁ ومن هذا الباب أنّ النبي ﷺ لم يقتل المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في
 غير موطن ما يكرهه . وعلة ذلك خشيته أن يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه
 فينفرون .

فعن جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) قال : أتى رجل رسول الله ﷺ
 بالجرعانة (٢) مُنْصَرَفَهُ من حنين (٣) ، وفي ثوب بلال فضة ، ورسول الله ﷺ يقبض
 منها ، يعطي الناس . فقال : يا محمد اعدل . قال : " ويلك ، ومن يعدل إذ لم أكن
 أعدل ؟ لقد خبتُ وخسرتُ إن لم أكن أعدل " . فقال عمر بن الخطاب ﷺ : دعني
 يا رسول الله فأقتل هذا المنافق . فقال : " معاذ الله أن يتحدث الناس أنني أقتل

(١) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ص : ٢٣-٢٤ . مجموع الفتاوى : ١٢٩/٢٨-١٣١ .

(٢) الجرعانة : بكسر أوله إجماعاً . أهل الحديث يكسرون عينه ويشددون راءه . وأهل الإتيان والأدب يخطونهم
 ويسكنون العين ويخففون الراء . وقد حكى عن الشافعي أنّه قال : " المحدثون يخطون في تشديد الجرعانة وتخفيف
 الحديثية " . وكلاهما روايتان جيدتان . وهي ماء بين الطائف ومكة وهي إلى مكة أقرب . نزلها النبي ﷺ لما قسم
 غنائم هوازن مرجعه من غزاة حنين ، وأحرم منها ﷺ وله فيها مسجد ، وبها بئر متقاربة . معجم البلدان :
 ١٤٢/٢ . بتصرف . وانظر : معجم ما استعجم : ٣٨٤ / ١ .

(٣) حنين : هو واد قريب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً . والأغلب عليه التذكير لأنه اسم ماء .
 وربما أتته العرب لأنه اسم للبقعة . وهو الموضع الذي هزم فيه رسول الله ﷺ هوازن . وقيل : إنه سمي حنين بن
 قايبة بن مهلائيل .

معجم ما استعجم : ٤٧١-٤٧٢ . بتصرف . وانظر : معجم البلدان : ٣١٣ / ٢ .

أصحابي . إن هذا وأصحابه يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون منه كما يمرق السهم من الرمية (١) " (٢) .

❁ ومنه تحذير الصحابة والتابعين وأهل العلم من التحديث ببعض الأحاديث التي يفهم منها خلاف المقصود . وقد يؤدي ما فهم منها إلى مفسدة أعظم من الستر عليها .

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه :

" ما أنت بمحدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة " (٣) ..

والفتنة هنا : الضلال والحيرة (٤) .

وقال علي رضي الله عنه :

" حدّثوا النَّاسَ بما يعرفون ، أتحبّون أن يكذب الله ورسوله " (٥) .

(١) الرّميّة : هي الصّيدة التي يرميها الصّائد . وتطلق على كلّ دابة مرميّة . وانظر : غريب الحديث للهروري:

١٦٦/١ . غريب الحديث لابن الجوزي: ٤١٧/١ . التّهاية في غريب الحديث : ٢٦٨/٢ .

قال ابن الأثير (رحمه الله) : " يمرقون من الدّين مروق السّهم من الرّميّة : يريد أن دخولهم في الإسلام ثم خروجهم منهم لم يتمسكوا منه بشيء كالسهم الذي دخل في الرّميّة ثم نفذ فيها وخرج منها ، ولم يعلق به منها شيء " . التّهاية في غريب الحديث : ١٤٩/٢ . وانظر : الفائق: ٣٥٥/٣ .

(٢) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١) . باب علامات النّبوة في الإسلام: (٢٥) . برقم:

(٣٦١٠) . عن أبي سعيد رضي الله عنه . ص: ٧٥٩ . وفيه إن اسم الرّجل ذوالخويصرة من قبيلة تميم . وفي كتاب الأدب:

(٥٢/٧٨) . باب ما جاء في قول الرّجل: "ويلك" : (٩٥) . برقم: (٦١٦٣) . عن أبي سعيد رضي الله عنه . ص: ١٣١٨ .

وفي كتاب استتابة المرتدّين : (٦٣/٨٨) . باب من ترك قتال الخوارج للتألف . وأن لا ينفر النّاس عنه : (٧) .

برقم: (٦٩٣٣) . عن أبي سعيد رضي الله عنه . ص: ١٤٦٣ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الزّكاة : (١٢) . باب ذكر الخوارج وصفاتهم : (٤٧) . برقم: (١٠٦٣) .

٧٤٠/٢ . ونحوه عن أبي سعيد رضي الله عنه برقم: (١٠٦٤) . (٧٤٤/٢) .

وانظر شرح التّوروي على مسلم : ١٥٨/٧-١٥٩ . والوصايا في الكتاب والسنة . للدكتور : علي بن محمّد نلصر

الفقهي . المجموعة الرّابعة . الطّبعة الأولى : ١٤١٣ هـ الجامعة الإسلاميّة بالمدينة . مركز شؤون الدّعوة . ص : ٦٥

(٣) سبق . انظر : ص : ٤٧٣ .

(٤) المفهم : ١١٨/١ .

(٥) سبق . انظر : ص : ٤٧٣ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٨٤/٢-١٨٥ . ذكر فيه بعض العلوم التي لا

يحدّث بها . فتح الباري : ٣٠٤/١ .

وقال أبو قلابة رضي الله عنه :

" لا تحثّ بحديث من لا يعرفه ، فإنّ من لا يعرفه يضرّه ولا ينفعه " (١) .

وقال هشام بن عروة ^(٢) (رحمه الله) :

" ما حدّثت أحداً بشيءٍ من العلم قطّ لم يبلغه علمه إلا كان ضلالاً عليه " (٣) .

ويدخل في ذلك كتمان أبي هريرة رضي الله عنه لبعض الأحاديث التي تؤدي بتبليغها إلى إثارة الفتنة . حيث يقول : " حفظت من رسول الله صلى الله عليه وآله وعاءين : فأما أحدهما فبئنته ، وأما الآخر فلو بئنته قطع هذا البلعوم " (٤) .

وقد حمل العلماء ذلك على الأحاديث التي فيها تبيين أسماء أمراء السوء ، وأحوالهم ، وزمنهم ، وليست من أحاديث الأحكام ، لأنه لا يسعه كتمانها (٥) .

ومن ذلك أيضاً أمرُ النبي صلى الله عليه وآله بالصبر على جور الأئمة وظلمهم ، وعدم الخروج عليهم ما أقاموا الصلاة . لما يترتب عليه من مفسد عظيمة تبلغ أضعاف ما ارتكبه من مخالفات ومعاصي .

عن عبادة بن الصّام رضي الله عنه قال : دَعَانَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله فَبَايَعَنَا فَكَانَ فِيمَا أَخَذَ عَلَيْنَا أَنْ بَايَعَنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي مَنْشَطِنَا وَمَكْرَهِنَا وَعُسْرِنَا وَيُسْرِنَا وَأَثَرَةٍ (٦)

(١) جامع بيان العلم : ص : ٢١٣ .

(٢) هشام بن عروة بن الزبير بن العوام . أبو المنذر وقيل : أبو عبد الله . القرشي الأسدي الزبيري المدني . تابعي صغير . إمام حافظ . فقيه . حجة ثبت . متقن كثير الحديث . من أهل الورع والفضل . وربما دلّس . توفي سنة : ١٤٦هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٢١/٧ . طبقات خليفة: ص: ٢٦٧ . التاريخ الكبير: ١٩٣/٨ . معرفة الثقات: ٣٣٢/٢ . الجرح والتعديل: ٦٣/٩ . ثقات ابن حبان: ٥٠٢/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٨٠/١ . تاريخ بغداد: ٣٧/١٤ . التعديل والتجريح: ١١٧١/٣ . تهذيب الكمال: ٢٣٢/٣٠ . تذكرة الحفاظ: ١٤٤/١ . الكاشف: ٣٣٧/٢ . جامع التحصيل: ص: ٢٩٣ . التبيين لأسماء المدلسين: ص: ٢٢٧ . تهذيب التهذيب: ٤٤/١١ . تقريب التهذيب: ٥٧٣/١ . لسان الميزان: ٤١٩/٧ . طبقات المدلسين: ص: ٢٦ .

(٣) جامع بيان العلم . ص : ٢١٣ .

(٤) سبق تخريجه . انظر : ص : ٢٩ .

(٥) انظر : فتح الباري : ٢٩٢/١ - ٢٩٣ .

(٦) الأثره : بفتح الهمزة والناء الاسم من أثر يؤثر إشاراً إذا أعطي . أراد أنه يستأثر عليهم فيفضل غيرهم في نصيبه من الفيء . والاستئثار الانفراد بالشيء . النهاية في غريب الحديث: ٢٢/١ . بتصرف يسير .

عَلَيْنَا وَأَنْ لَا تَنْزِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ قَالَ: "إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا" (١) عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ " (٢) .

قال النووي (رحمه الله) :

" ومعنى الحديث : لا تنزعوا ولاة الأمور في ولايتهم ، ولا تعترضوا عليهم إلا أن تروا منهم منكراً محققاً تعلمونه من قواعد الإسلام ، فإذا رأيتم ذلك فأنكروه عليهم (٣) ، وقولوا بالحق حيث ما كنتم . وأما الخروج عليهم وقتالهم فحرام بإجماع المسلمين وإن كانوا فسقة ظالمين ... وسبب عدم انعزاله وتحريم الخروج عليه ما يترتب على ذلك من الفتن ، وإراقة الدماء ، وفساد ذات البين ، فتكون المفسدة في عزله أكثر منها في بقاءه " (٤) .

وعن أم سلمة (رضي الله عنها) زوج النبي ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال : " إنه يستعمل عليكم أمراء ، فتعرفون وتتكرون ، فمن كرهه فقد برئ ، ومن أنكروه فقد سلم ، ولكن من رضي وتابع " . قالوا : يا رسول الله : ألا نقاتلهم ؟ قال : " لا ، ما صلوا " . أي من كرهه بقلبه وأنكر بقلبه (٥) .

(١) بواحاً : يريد ظاهراً بادياً . ومنه قولهم باح بالشيء يباح به : إذا أذاعه وأظهره .

انظر: غريب الحديث للخطابي: ١/٦٩٠ . وانظر : الفائق: ١/١٣٣ . غريب الحديث لابن الجوزي: ١/٩٠ .
النهاية في غريب الحديث : ١/١٦١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه — إلا أحرف يسيرة — في كتاب الفتن : (٦٧/٩٢) . باب قول النبي ﷺ : " سترون

بعدي أموراً تنكرونها " : (٢) . برقم: (٧٠٥٦) . ص: ١٤٩٠ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية . وتحريمها في المعصية:
(٨) . برقم: (١٧٠٩) . ٣/١٤٧٠-١٤٧١ .

(٣) ليس الإنكار على إطلاقه . وإنما هو مقيد بقاعدة جلب المصلحة ودفع المفسدة . وأن يكون بالحسنى واللين والرفق . وأن يكون سرّاً بينك وبينه .. إلخ الضوابط والشروط التي وردت في هذا السياق . والله أعلم .

(٤) شرح النووي على مسلم : ١٢/٢٢٩ .

(٥) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع . وترك قتالهم ما صلوا . ونحو ذلك : (١٦) . برقم: (١٨٥٤) . ٣/١٤٨١ . ونحوه في: ٣/١٤٨٠ .

وعن عوف بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، ويصلون عليكم وتصلون عليهم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم " قيل : يا رسول الله أفلا نناذبهم بالسيف (١) ؟ فقال : " لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة ، وإذا رأيتم من ولائكم شيئاً تكرهونه فاكرهوا عمله ، ولا تنزعوا يداً من طاعة " (٢) .

فقد أمر النبي ﷺ بالصبر على جور الأئمة وعدم الخروج عليهم وقتالهم . وهو أصل من أصول أهل السنة والجماعة خلافاً لأهل الأهواء والبدع الذين يرون قتال الأئمة من أصول دينهم ، ويسمونه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقد يوجب الخروج عليهم وقتالهم من الظلم والفساد أكثر من ظلمهم وفسادهم (٣) .

وولاية الأمر يُنصَحون ويبيِّن لهم الحق كما جاء عنه ﷺ في حديث تميم الداري رضي الله عنه (٤) . ولا يداهنوا ، ولا يُطروا بالباطل ، بل ينصحوا دون تصنع ولا ملق . ويجتنب في نصحهم الكلام بحضرة الناس ، ويكون في خلوة إبقاء لحرمتهم ، وحفظاً لمقامهم ، لأن المجاهرة بالإنكار والقيام عليهم يطرأ عنه عظيم الفتن وبالغ المفسد ، وقد تأخذهم العزّة بالإثم فيزداد شرهم ، ويعظم فسادهم .

وقد صح عنه ﷺ أنه قال : " من أراد أن ينصح لسلطان بأمر فلا يبد له علانية ، ولكن ليأخذ بيده ، فيخلو به ، فإن قبل منه فذاك ، وإلا كان قد أدى الذي عليه له " (٥) .

(١) أي نقاتلهم على طريق مستقيم مستو في العلم بالمناجزة منا ومنهم . بأن نظهر لهم العزم على قتالهم ونحرمهم به إخباراً مكشوفاً . والتبد يكون بالفعل والقول في الأحسام والمعاني .

التهاية في غريب الحديث : ٦/٥ . بتصرف يسير .

(٢) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب خيار الأئمة وشرارهم : (١٧) . برقم : (١٨٥٥) . ١٤٨١/٣ . و بلفظ مقارب في : ١٤٨٢/٣ .

وانظر : معاني الأحاديث في : المفهم : ٦٤-٦٦ . شرح التتوي على مسلم : ٢٤٢/١٢-٢٤٤ .

(٣) انظر : مجموع الفتاوى : ١٧٩/٢٨-١٨٠ . الوصايا في الكتاب والسنة . ص : ٥٩ .

(٤) الحديث سبق . انظر . ص : ٤٥٥ .

(٥) مسند أحمد : بلفظه في : ٤٠٣/٣-٤٠٤ . عن عياض بن غنم رضي الله عنه . قال الهيثمي في مجمع الزوائد :

" ورجاله ثقات " : ٢٢٩/٥ .

وعن أسامة بن زيد (رضي الله عنهما) أنه قيل له : ألا تدخل على عثمان فتكلمه ؟ فقال : أترون أنني لا أكلمه إلا أسمعكم (١) ؟ والله لقد كلمته فيما بيني وبينه ، ما دون أن أفتح أمراً لا أحب أن أكون أول من فتحه ... الحديث " (٢) .

هذه نماذج وغيرها كثير يستتير بها الدعاة في تطبيق قاعدة الموازنات بين الحسنات والسيئات ، والمصالح والمفاسد في واقع الدعوة .

والأمر مع الحاجة إليه ليس سهلاً يقتحمه كل من نصب نفسه داعية إلى الله ، فيزن الأمور بما يراه أو يهواه بعيداً عن النصوص والقواعد العامة ، خاصة وأن هذا الباب من المزالق التي ينجرف بها كثير من الدعاة عن جادة الطريق ، لأنه موطن يسرع فيه الهوى إلى النفوس ، فتضعف أمام المصالح الخاصة . فالميزان لا يكون بالأهواء والاجتهادات التي لا تستند إلى دليل من الشرع .

وله شاهد عند أحمد في المسند أيضاً من حديث ابن أبي أوفى رضي الله عنه موقوفاً في : ٣٨٢/٤ . قال الهيثمي : " ورجال أحمد ثقات " . ٣٣٠/٥

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في: ٣٢٣/٣ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني ومعه ظلال الجنة في تخريج السنة للشَّيخ الألباني . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . الطبعة : الثانية : ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م : وله عنده بطرق عن عياض بن غنم رضي الله عنه برقم: (١٠٩٦ - ١٠٩٨) قال الألباني (رحمه الله): " فالحديث صحيح بمجموع طرقه والله أعلم " . ٥٠٨ - ٥٠٧ / ٢

(١) أي : أتظنون أنني لا أكلمه إلا وأنتم تسمعون . شرح التتوي على مسلم : ١١٨/١٨ .

(٢) سبق . انظر : ص : ٤٩٧ .

قال التتوي (رحمه الله) :

" قوله : " افتح أمراً لا أحب أن أكون أول من فتحه " : يعني المجاهرة بالإنكار على الأمراء في الملأ كما جرى لقتلة عثمان رضي الله عنه . وفيه الأدب مع الأمراء واللطف بهم ووعظهم سراً . وتبليغهم ما يقول الناس فيهم لينكفوا عنه " . شرح التتوي على مسلم : ١١٨/١٨ . وانظر المفهم : ٦١٩/٦ - ٦٢٠ .

ولو أخذ كثير ممن يعمل في حقل الدعوة بهذا المبدأ لأراحوا الأمة من كثير من الشرور والفتن التي بلغت أوجها في هذا العصر ، من سفك للدماء ، وقتل للأبرياء ، وإحداث للفوضى .

ومنايذة السلطان بهدف الوصول إلى الإصلاح مسلک عقيم الجدوى ، قليل الفائدة ، بل قد يذهب ما في الأيدي ، دك أن يوصل إلى مكاسب ، وهو محفوف بالمخاطر ، محاط بالعقبات ، ولم نر من سلوكه وصلوا به إلى ما تقر به الأعين ، بل قتلوا وشرّدوا وتعطلت الدعوة في مناحي شتى . والواقع خير شاهد . فالسير بالدعوة ليس حماساً يدفع ، ولا عاطفة تجمح ، وإنما هو منهج ثابت ، وفقه مستوعب .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" اعتبار مقادير المصالح والمفاسد هو بميزان الشريعة . فمتى قدر الإنسان على اتباع النصوص لم يعدل عنها ، وإلا اجتهد برأيه لمعرفة الأشباه والنظائر ، وقل أن تُعوز النصوص من يكون خبيراً بها وبدالاتها على الأحكام " (١) .

فهو يحتاج من الداعية إلى علم شرعي مستوعب ، وفقه مستنير ، ومعرفة بمقاصد الشرع ومقادير المصالح والمفاسد ، وتحققها بعيداً عن الظن والتوهم والتخمين ، متجنباً للهوى وحظوظ النفس . وإلا كان فساده أعظم ، وانحرافه أكبر حين يتسع عليه الخرق ، وتتشعب أمامه الآراء ، وتضطرب القواعد فيعجز عن لمّ شعنها ، ونظم عقدها .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" وهذا باب التعارض باب واسع جداً ، لا سيّما في الأزمنة والأمكنة التي نقصت فيها آثار النبوة وخلافة النبوة ، فإن هذه المسائل تكثر فيها ، وكلما ازداد النقص ازدادت هذه المسائل ، ووجود ذلك من أسباب الفتنة بين الأمة ، فإنه إذا اختلطت الحسنات بالسّيئات وقع الاشتباه والتلازم ، فأقوام قد ينظرون إلى الحسنات فيرجحون هذا الجانب وإن تضمن سيئات عظيمة ، وأقوام قد ينظرون إلى السيئات فيرجحون الجانب الآخر وإن ترك حسنات عظيمة .

(١) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ص : ٢٣ . مجموع الفتاوى : ١٢٩/٢٨ .

وفي قوله رحمه الله لفئة انتباه لصغار طلاب العلم الذين جهلوا كثيراً من أحكام الشرع ، بل جهلوا كثيراً من الأصول الواضحة البيّنة لقلة بضاعتهم من نصوص الوحي ، وانشغالهم بغيرها من العلوم الأخرى ، ثم ولجوا هذا الباب الخطير ليصلوا من خلاله إلى أهداف وغايات تكثفها الأهواء ، وتحيط بها المقاصد الخاصة ، والرغبات الحابطة . وإن وجهوا رفعا عقائريهم بشنونة طالما سمعت من أخزم : " من أجل مصلحة الدعوة " . حتى أصبحت مصلحة الدعوة صهرة تغطى لكل غرض وهدف رخيص .

والمتوسّطون الذين ينظرون الأمرين قد لا يتبيّن لهم أو لأكثرهم مقدار المنفعة والمضرة ، أو يتبيّن لهم فلا يجدون من يعينهم العمل بالحسنات وترك السيئات ، لكون الأهواء قارنت الآراء " (١) .

فالدّاعية وهو يسير بدعوته عليه مراعاة المصالح والمفاسد في أمره ونهيه ، فإن كان في ما يأمر وينهى مصلحة خالصة ، أو مصلحة أعظم ، أمر ونهى . وإن ترتّب على ذلك مفسدة خالصة أو مفسدة أعظم كفّ عن الأمر أو النهي ، وإن استوتا أو اشتبه الأمر توقّف حتّى يتبيّن له . وهو بذلك يضمن سلامة الطّريق ، واستمرارية السير ، ومواصلة الدّعوة وثباتها بعيداً عن الهزّات والكبوات .

(١) مجموع الفتاوى : ٥٧/٢٠ - ٥٨ .

المبحث السادس

حسن الخلق

الخلق والخلق : السجّية والطبع والمروءة والدين^(١) . والخلق والخلق في الأصل واحد وهو : التقدير ، ولكن خصّ الخلق بالهيئات والأشكال والصّور المؤدّرة بالبصر ، وخصّ الخلق بالقوى والسّجّايا المدركة بالبصيرة^(٢) . وفي الاصطلاح :

الخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة عنها ، تصدر الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية ، فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة المحموده عقلاً وشرعاً سمّيت تلك الهيئة خلقاً حسناً ، وإن كان الصّادر عنها الأفعال القبيحة سمّيت الهيئة التي هي المصدر خلقاً سيئاً^(٣) .

وحسن الخلق سجّية كريمة ، وصفة حميدة ، وسلوك مستقيم . أمر الله الدعاة إليه أن يتحلّوا به في قولهم وفعلهم ، وأمرهم ونهيهم ، لما له من آثار فاضلة ، وثمرات يانعة ، وعواقب محمودة .

فقال تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ [البقرة: ٨٣] . أي كَلِّمُوهُمْ طَيِّبًا ، وَلِينُوا

لَهُمْ جَانِبًا . ويدخل في ذلك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٤) .

وهذا حضّ منه سبحانه على مكارم الأخلاق ومحاسن الشيم^(٥) .

وقال جلّ في علاه : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ

يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴾ [الإسراء: ٥٣] .

(١) القاموس المحيط . ص : ١١٣٧ .

(٢) المفردات . ص : ١٥٧-١٥٨ . بتصرف يسير .

(٣) إحياء علوم الدين . على هامشه : إتحاف السّادة المتّقين للزّبيدي . الطّبعة الأولى : ١٤٠٩هـ — ١٩٨٩م . دار الكتب العلميّة . بيروت . ٦٠٧/٨-٦٠٨ . وعنه ذكره الجرجاني في التعريفات . ص : ١٣٦ .

(٤) تفسير القرآن العظيم : ١/١٨٠ .

(٥) وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٦/٢ .

وهذا أمر بكلّ كلام يقرب إلى الله ، من قراءة ، وذكر ، وعلم ، وأمر
بمعروف ، ونهي عن منكر ، وكلام حسن لطيف مع الخلق على اختلاف مراتبهم
ومنازلهم ، وإنه إذا دار الأمر بين أمرين حسنين ، فإنه يأمر بإيثار أحسنهما ، إن لم
يمكن الجمع بينهما .

والقول الحسن : داع لكلّ خلق جميل ، وعمل صالح ، فإن من ملك لسانه
ملك جميع أمره^(١) .

وقال عز وجل : ﴿ ادْفَعِ بِأَلْتِي هِي أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا

يَصِفُونَ ﴾ [المؤمنون: ٩٦] .

وفي الآية الثانية : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعِ بِأَلْتِي هِي أَحْسَنُ
فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ [٣٤-٣٥] (٢) .
صَبْرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ [فصلت: ٣٤-٣٥] (٢) .

وهذا توجيه إلى عباد الله جميعاً وعلى رأسهم الدعاة إلى الله أن يتسموا
بمكارم الأخلاق ، فيحسنوا إلى من أساء ، ويحلموا على من جهل ، ويعفوا عن
ظلم ، ويصبروا على ذلك ، فإن القلوب القاسية ، والطباع الشرسة تنقاد بالإحسان ،
وتتأثر بالكلمة الطيبة ، والعبارة اللطيفة ، والمعاملة الحسنة ما لا تتأثر بسواها .
وقد بينت الأحاديث مقام صاحب الخلق الحسن ، ومنزلته عند ربه ، وفضيلته
على غيره . من ذلك :

(١) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٤١١ .

(٢) قال ابن القيم (رحمه الله) :

" أمره في دفع عدوه من شياطين الإنس . بأن يدفع بآتي هي أحسن . فيقابل إساءة من أساء إليه بالإحسان .
وجعله بالحلم . وظلمه بالعفو . وقطيعته بالصلّة . وأخبره أنه إن فعل ذلك عاد عدوه كأنه ولي حميم " .

زاد المعاد : ١٦١/٣

﴿ إنه متخلق بأخلاق الأنبياء .

قال أنس بن مالك رضي الله عنه: " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً ... الحديث " (١)
وذكر عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " لم يكن
فاحشاً ولا متفحشاً " (٢) . وقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن من خياركم أحاسنكم
أخلاقاً " (٣)

قال النووي (رحمه الله) :

" فيه الحث على حسن الخلق وبيان فضيلة صاحبه ، وهو صفة أنبياء الله
تعالى وأوليائه " (٤) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه — إلا إنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم — في : كتاب الأدب : (٥٢/٧٨). باب الكنية للصبي

قبل أن يولد للرجل: (١١٢). برقم: (٦٢٠٣) ص: ١٣٢٤.

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥). باب جواز الجماعة في التأفلة: (٤٨). برقم:

(٦٥٩). ٤٥٧/١. وفي كتاب الآداب : (٣٨). باب استحباب تخنيك المولود عند ولادته: (٥). برقم:

(٢١٥٠). ١٦٩٢/٣. وفي كتاب الفضائل: (٤٣). باب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً : (١٣). برقم:

(٢٣١٠). ١٨٠٥/٤.

(٢) الفُحْشُ و الفُحْشَاءُ و الفاحشة : القبيح من القول والفعل وجمعها الفَوَاحِشُ . و الْمُتَفَحِّشُ الَّذِي يَتَكَلَّفُ سَبَّ

الناس و يتعمده . انظر : لسان العرب : ٣٢٥/٦.

قوله: " لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً " : أي لم يكن ناطقاً بالفحش وهو الزيادة على الحد في الكلام السيئ .

والمُتَفَحِّشُ المتكلف لذلك . أي لم يكن له الفحش خلقاً ولا مكتسباً . انظر : فتح اليازي : ٥٧٥/٦ .

طبعة المعرفة . و انظر : شرح التتوي على مسلم : ٧٨/١٥ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم : (٢٣). برقم:

(٣٥٥٩). ص: ٧٥١. وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً : (٣٨).

برقم: (٦٠٢٩). ص: ١٢٩٤. وفي باب حسن الخلق والسخاء: (٣٩). برقم: (٦٠٣٥). ص: ١٢٩٥. ونحوه

في: كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (المناقب): (٣٧/٦٢). باب مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: (٥٧/٢٧).

برقم: (٣٧٥٩). ص: ٧٨٩.

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الفضائل: (٤٣). باب كثرة حياته صلى الله عليه وسلم : (١٦). برقم: (٢٣٢١). ١٨١٠/٤.

(٤) شرح التتوي على مسلم : ٧٨/١٥

﴿ إِنَّهُ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا ﴾ :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً ، وخياركم خياركم لنسائهم خلقاً " (١) .

﴿ إِنَّهُ يَدْرِكُ بِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ ﴾ :

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إنَّ المؤمنَ ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم " (٢) .

(١) سنن أبي داود: بلفظ مقارب في: كتاب السنّة: (٣٩). باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه: (١٥). برقم:

(٤٦٨٢). قال الألباني (رحمه الله): " حسن صحيح " . ص: ٥١٠ .

سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الرّضاع: (٩). باب ما جاء في حقّ المرأة على زوجها: (١١). برقم:

(١١٦٢). وقال: " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله): " حسن صحيح " . ص: ٢٠٦ .

وبلفظ مقارب في: كتاب الإيمان: (٣٧). باب ما جاء في استكمال الإيمان وزيادته ونقصانه: (٦). عن عائشة

(رضي الله عنها) . برقم: (٢٦١٢) . وقال: " حسن " . وقال الألباني (رحمه الله): " ضعيف " . ص: ٤٢٤ .

سنن ابن ماجه: روي آخره في كتاب التّكاح: (٩). باب حسن معاشرّة النساء: (٥٠). عن عبد الله بن عمرو

(رضي الله عنهما) . برقم: (١٩٧٨). قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٢١٤ .

سنن الدارمي: الجزء الأوّل منه بلفظه في : باب في حسن الخلق : ٤١٥/٢-٤١٦ .

سنن البيهقي: أوّله بلفظه في : باب بيان مكارم الأخلاق ومعالها. ١٩٢/١٠ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٢/٢٥٠ . ٤٧٢ . قال أحمد شاكر (رحمه الله): " إسناده صحيح " . برقم:

(٧٣٩٦) . (١٠١١٠) . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٣/١٣٣ . ١٢٨/١٩ . وأخرج جزء منه بلفظه في :

٥٢٧/٢ . ونحوه في: ٦/٤٧، ٩٩ . عن عائشة (رضي الله عنها) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: الجزء الأوّل منه بلفظه في : باب ذكر البيان بأن من أكمل المؤمنين إيماناً من

كان أحسن خلقاً . برقم: (٤٧٩) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده حسن " . ٢/٢٢٧ . و بلفظه — إلا قوله

" خلقاً " — في آخره . في باب معاشرّة الزوجين . برقم: (٤١٧٦) . ٩/٤٨٣ .

مستدرک الحاكم: أوّله بلفظه في : ١/٤٣ . وقال: " هذا حديث صحيح ولم يخرج في الصحيحين وهو صحيح على

شرط مسلم " .

مسند أبي يعلى: أوّله بلفظه في : ٧/٢٣٧ . برقم: (٤٢٤٠) . عن أنس رضي الله عنه .

(٢) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الأدب: (٤٠) . باب في حسن الخلق: (٧) . برقم: (٤٧٩٨) . قال الألباني

(رحمه الله): " صحيح " . ص: ٥٢٣ .

موطأ مالك : نحوه . بلاغاً . في كتاب حسن الخلق: (٤٧) . باب ما جاء في حسن الخلق: (١) . برقم: (٦) .

٩٠٤/٢ .

﴿ إِنَّهُ يَنْقَلُ بِهِ مِيزَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ :

عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن ، وإن الله ليبغض الفاحش البذيء " (١) .

والأدلة على حسن الخلق وفضله كثيرة جداً يضيق هذا المقام عن حصرها .
والمراد أن الداعية عليه أن يتحلّى بالصفات الحميدة والسجايا الكريمة فيكون رخب الصدر ، حسن الحديث ، بشوش الوجه ، لطيف المعاملة ، رقيق العبارة ليكون قريباً من المدعوين محبوباً لديهم .

فحسن خلقه يصلح بينه وبين الناس ، ويدعوهم لمحبتته . (٢)

مسند أحمد: بلفظه في : ١٨٧/٦ . إلا إنه قال: " إن الرجل " . و بلفظ مقارب في: ١٣٣،٩٠/٦ . ونحوه في: ١٧٧/٢ ، ٢٢٠ . عن عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) . قال أحمد شاكر (رحمه الله): " إسناده صحيح " .
برقم: (٦٦٤٨) . (٧٠٥٢) . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٣٤/١٠ ، ١٤/١٢ .
الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: باب ذكر رجاء نوال المرء بحسن الخلق درجة القائم ليله الصائم نهاره . برقم: (٤٨٠) . ٢٢٨/٢ .

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في: ١٢٨/١ . وقال : " هذا حديث على شرط الشيخين ولم يخرجاه " . وقال
الذهبي (رحمه الله): " على شرطهما " . ونحوه عن أبي هريرة رضي الله عنه في : ١٢٨/١ . قال الذهبي (رحمه الله): " على
شرط مسلم " .

مسند أبي يعلى: نحوه عن أنس رضي الله عنه . برقم: (٤١٦٦) . قال المحقق: " رجاله رجال الصحيح " . ١٨٤/٧ .
(١) سنن أبي داود: نحوه منه في كتاب الأدب : (٤٠) . باب في حسن الخلق: (٧) . برقم: (٤٧٩٩) . قال الألباني
(رحمه الله): " صحيح " . ص: ٥٢٢ .

سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب البر والصلة : (٢٤) . باب ما جاء في حسن الخلق : (٦٢) . برقم: (٢٠٠٢) .
وقال : " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ونحوه برقم: (٢٠٠٣) .
وقال : " هذا حديث غريب من هذا الوجه " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٣٣٤ .

سنن البيهقي: نحوه في: باب بيان مكارم الأخلاق ومعاليها . ١٩٣/١٠ .
مسند أحمد: نحوه في: ٤٤٢ ، ٤٤٦ ، ٤٤٨ ، ٤٥١ .
الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: نحوه في: باب ذكر البيان بأن الخلق الحسن من أثقل ما يجد المرء في ميزانه

يوم القيامة . برقم: (٤٨١) . ٢٣٠/٢ .

مسند أبي داود الطيالسي: نحوه في: ص: ١٣١ . برقم: (٩٧٨) .

(٢) انظر : الفوائد : ص : ٥٤ .

كما يدعوهم للالتفاف من حوله ، والاستماع أنصحه ، والاستجابة لإرشاده .
بل القلوب النافرة والنفوس الشاردة تميل إليه ، وتصغي إلى حديثه .

وفي ذلك يقول الماوردي (رحمه الله):

" إذا حسنت أخلاق الإنسان كثر مُصافُوه ، وقلَّ مُعادوه ، فتسهَّلت عليه الأمور
الصَّعاب ، ولانت له القلوب الغضاب " (١) .

• فحسن الأخلاق عامل مؤثر في استمرارية الدَّعوة لأنَّه يجذب قلوب النَّاس
إلى الدَّاعي ، ويربطهم به وبدعوته .

وهناك بعض الأخلاق الحسنة التي لها صلة وثيقة بالدَّعوة ، وأثر بالغ في
ثبات الدَّاعية واستمراره في التمسك بدعوته متى ما تحلَّى بها . أوجزها في
المطالب الأربعة الآتية :

(١) كتاب أدب الدِّين والدِّين . لأبي الحسن علي بن محمَّد بن حبيب البصري الماوردي . طبع المطبعة الأميرية .
القاهرة . الطَّبعة الرَّابعة عشرة : ١٣٤١هـ — ١٩٢٣م : ص : ٢١٦ .

﴿المطلب الأول﴾

الرفق

الرفق هو لين الجانب بالقول والفعل والأخذ بالأسهل ، وهو ضدّ العنف (١) .

قال الغزالي (رحمه الله) :

" اعلم أنّ الرفق محمود ويضادّه العنف والحدّة . والعنف نتيجة الغضب والفظاظة ، والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلاسة " (٢) .

وقد مدح الله سبحانه رسول الله ﷺ بركة القلب ولين الجانب ، وحسن الرفق فقال : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ

عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾ [آل عمران: ١٥٩]

أي إنّ الله منّ عليك برحمة منه كانت سبباً أن أُنيت لأصحابك جانبك ، وخفضت لهم جناحك ، وترققت عليهم ، وحسنت لهم خلقك ، فاجتمعوا عليك ، وأحبوك ، وامتنلوا أمرك . ولو كنت سيئ الخلق ، قاسى القلب لنفرهم هذا عنك . لأنّ لين الجانب وحسن الخلق يودّي إلى التآليف وجذب العباد لدين الله (٣) .

وهذا في شأن رسول الله ﷺ ، فكيف بالدعاة سواه ؟

(١) فتح الباري : ٦٤/١٢ .

(٢) إحياء علوم الدّين بهامشه إتحاف السّادة المتّقين : ٤٦٩/٩ .

(٣) تيسير الكريم الرّحمن . ص : ١٢١-١٢٢ بتصرّف . وانظر : في ظلال القرآن : ٥٠٠/١-٥٠١ .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

"واللفظ : الغليظ . المراد به هاهنا غليظ الكلام لقوله بعد ذلك ﴿ غَلِيظَ الْقَلْبِ ﴾ أي لو كنت سيئ

الكلام ، قاسى القلب عليهم ، لانفضوا عنك وتركوك ، ولكنّ الله جمعهم عليك ، وألان جانبك لهم تأليفاً

لقلوبهم " . تفسير القرآن العظيم : ٦٢٩/١ .

وقال تعالى مخاطباً موسى وهارون عليهما السلام : ﴿ أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴿٤٤﴾ قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّعَىٰ ﴿٤٥﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ﴿٤٦﴾ ﴾ [طه: ٤٣-٤٦].

أي : اذهبا إلى هذا الذي جاوز الحد في كفره وطغيانه ، وظلمه وعدوانه ، فقولا له قولاً سهلاً لطيفاً ، برفق ولين وأدب في اللفظ ، دون فحش ولا صلف^(١) ، ولا غلظة في المقال أو فظاظة في الأفعال ، لعله يذعن إلى الحق ، ويخشى عقاب الرب . والقول اللين قوله تعالى : ﴿ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَٰهٌ إِلَّا أَن تَزَكَّىٰ ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ ﴿١٩﴾ ﴾ [التازعات: ١٨-١٩] فإن فيه من لطف القول ، وسهولته ، ولين جانبه ، وعدم بشاعته ما لا يخفى على من تأمله^(٢) .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" هذه الآية فيها عبرة عظيمة ، وهو إن فرعون في غاية العتوّ والاستكبار وموسى صفوة الله من خلقه إذ ذاك ، ومع هذا أمر أن لا يخاطب فرعون إلا بالملاطفة واللين " (٣) .

وقال ابن العربي (رحمه الله) :

" فيه - أي في فوائد الآية - جواز الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باللين لمن معه القوة ، وضمنت له العصمة ، ألا تراه قال لهما : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا ﴾

(١) الصلّف : مجاوزة القدر في الظرف والبراعة والأدعاء فوق ذلك تكبراً . لسان العرب : ١٩٦/٩ . وانظر :

القاموس المحيط : ص : ١٠٧٠ .

(٢) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٤٥٥ . بتصرف .

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٢٤٦/٣ .

ولا تخافا ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ مَأْسُومٌ ﴾ (١) .

ولمّا كان الرّفق ذا آثار حميدة في كسب النّاس ، وتأثير عظيم على النّفوس ، حيث تنجذب إلى صاحبه ، وتلتفّ حول من يتّسم به ، وتتساق لأقواله ، وتتأسّى بأفعاله دعا الرّسول ﷺ المؤمنين للتّحلي والتّخلق به ، مبيّناً لهم ثمراته ونتائجه .

من ذلك :

﴿ حبّ الله له ، وعظيم ثوابه عليه :

عن عائشة (رضي الله عنها) زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال : " يا عائشة إنّ الله رفيق يحبّ الرّفق ، ويعطي على الرّفق ما لا يعطي على العنف ، وما لا يعطي على ما سواه " (٢) .

(١) أحكام القرآن : ١٢٦٠/٣ . زاد القرظي (رحمه الله) : " فكيف بنا فنحن أولى بذلك . وحينئذ يحصل الأمر

والناهي على مرغوبه . ويظفر بمطلوبه . وهذا واضح " . الجامع لأحكام القرآن : ١١/١٩٩ .

وقال الألويسي (رحمه الله) : " قُرِأتُ عند يحيى بن معاذ فبكي . وقال : " إني هذا رفك بمن يقول أنا الإله

فكيف رفك بمن يقول أنت الله " . وفيها دليل على استحباب إلتان القول للظالم عند وعظه " روح المعاني :

١٦/١٩٥ . وانظر معنى الآيات في : جامع البيان : ١٦/١٦٨-١٧٠ . التفسير الكبير : ٢٢/٥٨-٥٩ . فتح

البيان : ٨/٢٣٥-٢٣٦ . محاسن التأويل : ١١/٤١٨١-٤١٨٢ .

(٢) صحيح البخاري: طرفاً منه في كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب الرّفق في الأمر كلّه : (٣٥) . برقم:

(٦٠٢٤) . ص: ١٢٩٣ . وفي كتاب استنابة المرتدّين : (٦٣/٨٨) . باب إذا عرض الدّمي وغيره بسبّ النبي ﷺ

ولم يصرّح : (٤) . برقم: (٦٩٢٧) . ص: ١٤٦٢ . ونحواً منه في كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب لم يكن النبي

ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً : (٣٨) . برقم: (٦٠٣٠) . ص: ١٢٩٤ . وفي كتاب الاستئذان : (٥٣/٧٩) . باب كيف

يردّ على أهل الذّمة السّلام : (٢٢) . برقم: (٦٢٥٦) . ص: ١٣٣٦ . وفي كتاب الدّعوات : (٨٠/٥٤) . باب

الدّعاء على المشركين : (٥٨) . برقم: (٦٣٩٥) . ص: ١٣٦٢ . وفي باب قول النبي ﷺ : " يستجاب لنا في اليهود

ولا يستجاب لهم فينا " : (٦٢) . برقم: (٦٤٠١) . ص: ١٣٦٤ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب البر والصّلة والآداب : (٤٥) . باب فضل الرّفق : (٢٣) . برقم: (٢٥٩٣) .

٢٠٠٤/٤ . ونحواً منه في كتاب السّلام : (٣٩) . باب التّهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسّلام . وكيف يرادّ عليهم:

(٤) . برقم: (٢١٦٥) . ٤/١٧٠٦ .

وقوله " يعطي على الرّفق ما لا يعطي على العنف " : أي يثيب عليه ما لا يثيب على غيره . أو يتأثي به من

الأعراض ويسهل من المطالب ما لا يتأثي به غيره . شرح التّووي على مسلم : ١٦/١٤٥ .

﴿ دخول الخير عليه . فما يناله من الخير بمقدار ما يفعله من الرِّفق :
 عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أعطي حظّه من الرِّفق فقد
 أعطي حظّه من الخير ، ومن حرم حظّه من الرِّفق فقد حرم حظّه من الخير " (١) .
 ﴿ يحسن الأشياء ، ويجملها ، والبعد عنه يسيء إليها ويقبحها :
 عن عائشة (رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الرِّفق لا
 يكون في شيء إلا زانه ، ولا ينزع من شيء إلا شانه " (٢) .

ورجح ابن حجر (رحمه الله) القول الثاني . انظر : فتح الباري : ٦٤/١٢ . وانظر : المفهم : ٢٧٨/٦ . فقد ذكر
 كلاماً قيماً في معنى الحديث .
 (١) أصل هذا الحديث في صحيح مسلم: عن جرير رضي الله عنه بلفظ : " من يحرم الرِّفق يحرم الخير " . في كتاب البر والصلة
 والآداب : (٤٥) . باب فضل الرِّفق : (٢٣) . برقم : (٢٥٩٢) . ٢٠٠٣/٤ .
 سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب البر والصلة : (٢٤) . باب ما جاء في الرِّفق : (٦٧) . برقم : (٢٠١٣) . وقال :
 " هذا حديث حسن صحيح " . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " .
 سنن البيهقي: نحوه في: باب بيان مكارم الأخلاق ومعاليها : ١٩٣/١٠ .
 مسند أحمد: نحوه منه في : ٦ / ١٥٩ ، ٤٥١ . الموضوع الثاني عن عائشة (رضي الله عنها).
 مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب عن عائشة (رضي الله عنها). برقم : (٤٥٣٠) . قال المحقق : " إسناده حسن " .
 ٢٤/٨ .

قال أبو حاتم ابن حبان (رحمه الله) :
 " الواجب على العاقل لزوم الرِّفق في الأمور كلّها . وترك العجلة والحفّة فيها . إذ الله تعالى يحبّ الرِّفق في
 الأمور كلّها . ومن منع الرِّفق منع الخير . كما أنّ من أعطي الرِّفق أعطي الخير . ولا يكاد المرء يتمكّن من بغيته في
 سلوك قصده في شيء من الأشياء على حسب الذي يحبّ إلا بمقارنة الرِّفق ، ومفارقة العجلة " .

وقال : " وأنشدني منصور بن محمّد الكُرَيْزِيّ :

الرِّفق أَيْمَنُ شيءٍ أَنْتَ تَتَّبِعُهُ وَالْحُرْفُ أَشْأَمُ شيءٍ يَقْدُمُ الرَّجُلُ

وَذُو التَّنَبُّتِ مِنْ حَمْدٍ إِلَى ظَفَرٍ مِنْ يَرْكَبُ الرِّفقَ لَا يَسْتَحِقُّ الرِّقْلًا

روضة العقلاء : ص : ٣٥٣-٣٥٤ .

استحقب الشيء : جعله في حقيقته . كأنه يرجع به إلى أهله . انظر : هامش المرجع السابق : ص : ٣٥٤ .
 (٢) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب البر والصلة والآداب : (٤٥) . باب فضل الرِّفق : (٢٣) . برقم : (٥٩٤) .
 ٢٠٠٤/٤ .

❁ تصيب دعوة الرسول ﷺ صاحبه :

وعنها (رضي الله عنها) قالت : سمعت من رسول الله ﷺ يقول في بيتي هذا :
" اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فشقّ عليهم فاشقق عليه ، ومن ولي من أمر أمتي
شيئاً فرفق بهم فرفق به " (١) .

والأحاديث عنه ﷺ في شأن الرِّفق كثيرة جداً . وقد امتثلته ﷺ في حياته
عملياً ليأخذ الدّعاة من ذلك العبرة ، ويرتشفوا من نميره الأسوة .

عن أنس بن مالك ﷺ قال : " جاء أعرابي فبال في طائفة المسجد ، فزجره
النّاس ، فنهاهم النبي ﷺ . فلما قضى بوله أمر النبي ﷺ بذنوب من ماء فأهريق
عليه " (٢) .

لقد بال هذا الأعرابي في المسجد . وذلك أمر منكر لما يترتب عليه من إصابة
المسجد بالنّجاسة ، ولذا زجره النّاس ونهوه عن ذلك ، ولكن رسول الله ﷺ نهاهم
رفقاً به ، وتلطفاً في تعليمه ، ولاسيما وهو جاهل وقريب عهد بالإسلام ، وقد يؤدي
ذلك إلى تنفيره وعوده إلى الكفر مرّة أخرى ، ولذا بالغ النبي ﷺ في الرّأفة به .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" وفيه الرِّفق بالجاهل ، وتعليمه ما يلزمه من غير تعنيف إذا لم يكن ذلك منه
عناداً ، ولاسيما إن كان ممّن يحتاج إلى استئلافه . وفيه رأفة النبي ﷺ وحسن
خلقه " (٣) .

وعن معاوية بن الحكم السلميّ ﷺ قال : بينا أنا أصليّ مع رسول الله ﷺ ،
إذ عطس رجل من القوم ، فقلت : يرحمك الله ، فرماني القوم بأبصارهم ، فقلت :
وَأَتَكُلَّ أُمِّيَاهُ (٤) ، ما شأنكم تنظرون إليّ ، فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم ،

(١) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر: (٥) . برقم :

١٨٢٨) . (١٤٥٨/٣) .

(٢) سبق . انظر: ص: ٥٢٠ .

(٣) فتح الباري : ٤٣٣/١ . وانظر : كتاب المنتقى شرح موطأ مالك : ١٢٩/١ . نيل الأوطار : ٥٣/١ - ٥٤ .

(٤) وَأَتَكُلَّ أُمِّيَاهُ : التَّكَلُّ : فَقَدَ الْوَالِدَ . وامرأة تَأْكُلُ وتَكَلَّى . ورجل تَأْكُلُ وتَكَلَّان . النهاية في غريب الحديث :

٢١٧/١ .

فلما رأيتهم يُصمّتونني لكنني سكت ، فلما صلى رسول الله ﷺ فبأبي هو وأمي ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه ، فوالله ما كهرني^(١) ولا ضربني ولا شتمني ، قال : " إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ، إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن .. الحديث " (٢) .

ففي الحديث : بيان ما كان عليه رسول الله ﷺ من عظيم الخلق الذي شهد الله تعالى له به^(٣) ، ورفقه بالجاهل ، ورأفته بأتمته وشفقته عليهم ، وفيه التخلّق بخلقه ﷺ في الرّق بالجاهل وحسن تعليمه واللطف به وتقريب الصواب إلى فهمه^(٤) .
والرّق هو أقوم سبل الدعوة إلى الله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" ينبغي لمن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر أن يكون فقيهاً فيما يأمر به فقيهاً فيما ينهى عنه ، رفيقاً فيما يأمر به رفيقاً فيما ينهى عنه ، حليماً فيما يأمر به حليماً فيما ينهى عنه . فالفقه قبل الأمر ليعرف المعروف وينكر المنكر ، والرّق عند الأمر ليسلك أقرب الطرق إلى تحصيل المقصود ، والحلم بعد الأمر ليصبر على أذى المأمور المنهي فإنه كثيراً ما يحصل له الأذى بذلك " (٥) .
والداعية أحوج ما يكون إلى الرّق ، إذ بدونها لا تستقيم دعوتها ، ولا تتحقق رغبته ، ولا يصل إلى ما يصبو إليه ، ولا ينال بغيته .

(١) كهرني : الكهر الأتيهار . وقد كهره يكهره إذا زبره واستقبله بوجه عبوس .

التهاية في غريب الحديث : ٢١٢/٤ . وانظر : غريب الحديث للهروي : ١١٥/١ . الفائق : ٢٨٨/٣ .

(٢) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب المساجد ومواضع الصلاة : (٥) . باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان

من إباحة : (٧) . برقم : (٥٣٧) . ٣٨٢-٣٨١/١ .

(٣) وذلك في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم : ٤] .

(٤) شرح التتوي على مسلم : ٢٠/٥ .

(٥) مجموع الفتاوى : ١٦٧/١٥ . وانظر : ١٣٧/٢٨ . فقد نسبه فيها لغيره ، وذكر أن بعض العلماء جعله من

المرفوع .

ولذا قال النووي (رحمه الله) :

" وينبغي الأمر بالمعروف والنّاهي عن المنكر أن يرفق ليكون أقرب إلى
تحصيل المطلوب " (١) .

فهو قد يفوت مطلوبه ومرغوبه بعدم رفقهِ ، وحينها لا يكون من دعوته
فائدة ، ولا يقطف لها ثمرة ، فأولى به أن يكفّ . (٢) .

والغلظة والفظاظة في الدّعوة لا تؤدّي إلى عاقبة محمودة ، بل تعكس صورة
شوهاء لداعية الإسلام ، وتتفرّ النفوس عنه وإن كان قوله حقاً وصدقاً ، بل تورث
العداوة بينه وبين المدعوّين ، فيعيش منعزلاً بعيداً عن النّاس ، بل قد تؤدّي إلى
ردود فعل بما تثيره من كوامن الشرّ في الإنسان فيكابر ويعاند ويردّ الحقّ مع
وضوحه ، وهي تقذف القنوط واليأس في نفس الدّاعية . وهناك يعجز عن السّير ،
وينقطع به المسير ، ويجانبه الثّبات ، ويخالفه الصّبر (٣) .

(١) شرح النووي على مسلم : ٢٤/٢ .

(٢) انظر : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ص : ٣٣ .

(٣) انظر في آثار الغلظة والفظاظة : أصول الدّعوة . ص : ٣٥٨ . طرق الدّعوة الإسلاميّة . ص : ١٨ . أخلاقيّة
الدّاعية . لعبد الله ناصح علوان . طبعة دار السلام . ص : ٢٧-٣٠ .

والغلظة قد تنفع أحياناً وذلك إذا وضعت في موضعها المناسب لها . لأنّ هنالك من الأمور ما لا يصلح معه إلاّ
الغلظة . قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ

وَبئسَ الْمَصِيرُ ﴿٧٣﴾ [التوبة: ٧٣] .

قال المتنبي :

ووضع التدى في موضع السيف بالعلی ***** مضرّ كوضع السيف في موضع التدى .

ديوان أبي الطيّب وبهامشه العرف الطيّب : ١٨٣/٢ .

قال الغزالي (رحمه الله) :

" الرّفق ... محمود ومفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور . والحاجة إلى العنف قد تقع ولكن على التّدور .
وإنما الكامل من يميّز مواقع الرّفق عن مواقع العنف فيعطي كلّ أمر حقّه . فإن كان قاصر البصيرة أو أشكل عليه

حكم واقعة من الوقائع فليكن ميله إلى الرّفق ، فإن التّحجج معه في الأكثر " .

إحياء علوم الدّين بهامشه إتحاف السّادة المتّقين : ٤٧٨/٩ . وهذا تفصيل قيم .

بل الدّاعية النّاصح هو الذي يمتلئ قلبه رحمة وشفقة لعباد الله ، يسعى جاهداً لإنقاذهم وتخليصهم من هاوية الهلاك ، وهو في سبيل ذلك لا تستفزّه الإساءة ، ولا تحركه حظوظ النّفس ومعالجة الانتقام ، ولا يسأم من تعنّتهم وصدودهم وكثرة إعراضهم وجهلهم ، فإنّ رحمته بهم وشفقته عليهم عزاء له في كلّ ما يناله منهم من أذى .

وبذلك يصبر على دعوتهم ، ويثبت على إبلاغهم ، ويظلّ في مجاهدتهم دون كلل ولا ملل ، وهو يتذكّر قوله تعالى في رسوله ﷺ : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾

[التوبة: ١٢٨].

فهو يرسل موعظته ، ويبعث نصحه في أسلوب رقيق جميل يحيط به الرّفق ، وتحفّه الرّحمة ، وتكلّله الشّفقة بعيداً عن القسوة والغلظة والجفاء والسباب والشتم ، فينزل على قلب المدعو برداً وسلاماً ، فيفتح له القلب ، وينشرح له الصّدر ، وتهتز له النّفس ، فيسري في الوجدان سريان الدّم في العروق ، والنّار في الهشيم ، فينساق صاحبه إلى الدّاعية ، وينجرّ لدعوته ، منصاعاً لأمره ، طائعاً لقوله ، مطبقاً لفعله ، فيسعد بذلك الدّاعية ، ويفرح بكسبه وهو يشاهد ثمار جهده ، ونتاج عمله ، فيدفعه إلى المزيد والسّعي الحثيث ، محافظاً على مسلكه ، مداوماً على نهجه .

﴿المطلب الثاني﴾

التيسير

التيسير من اليسر واليسر وهو السهل^(١) . فالتيسير هو التسهيل والأخذ باللين بعيداً عن المشقة والعنت .

وهو صفة ميّزت بها هذه الشريعة التي جاء بها المصطفى ﷺ على الشرائع السابقة .

حيث وضع الله عزّ وجلّ عن هذه الأمة كلّ ثقل في الأمم الماضية ، وأزاح عنها كلّ إصر^(٢) ، ورفع عنها كلّ مشقة .

قال سبحانه : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾

[الأعراف: ١٥٧].

وقال : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ [البقرة: ١٨٥] .

وقال ﷺ : " بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ " (٣) .

وقال : " إِنَّ الدِّينَ يَسِرُ وَلَنْ يُشَادَّ (٤) الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلِبَهُ فَسَدَدُوا وَقَارَبُوا

(١) انظر : القاموس المحيط . ص : ٦٤٣ . المفردات . ص : ٥٥١-٥٥٢ .

(٢) الإصرُ: العهد الثقيل .

﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ﴾؛ أي ما عُقِدَ عُقْدٌ ثَقِيلٌ عَلَيْهِمْ مِثْلَ قَتْلِهِمْ أَنْفُسَهُمْ ، وما أشبه ذلك من قَرْضِ

الجلد إذا أصابته التجاسة . انظر : لسان العرب : ٢٣/٤ . وانظر : المفردات : ص : ١٨-١٩ .

(٣) صحيح البخاري: بمعناه — معلقاً — في كتاب الإيمان : (٢) . باب الدين يسر: (٣٠/٢٩) . ص: ٢٣ .

مسند أحمد : بلفظه — جزء من حديث — في : ٢٦٦/٥ . عن أبي أمامة ؓ . ونحوه في : ١١٦/٦ . عن

عائشة (رضي الله عنها).

معجم الطبراني الكبير: بلفظه — جزء من حديث — في : ١٧٠/٨ ، ٢١٦ ، ٢٢٢ .

(٤) المشادة : بالتشديد المعالبة . يقال شاده يشاده مشادة إذا قاراه . والمعنى لا يتعمق أحد في الأعمال الدينية ويستترك

الرفق إلا عجز وانقطع فيغلب . وليس المراد منع طلب الأكمل في العبادة فإنه من الأمور المحموده ، بل منع الإفراط

المؤدّي إلى الملل ، أو المبالغة في التطوع المفضي إلى ترك الأفضل ، أو إخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلّي

اللّيل كلّه ويغالب النوم إلى أن غلبته عيناه في آخر اللّيل فنام عن صلاة الصّبح في الجماعة ، أو إلى أن خرج الوقت

المختار أو إلى أن طلعت الشمس فخرج وقت الفريضة . فتح الباري : ٩٤/١ . طبعة دار المعرفة . بتصرّف يسير .

وأبشروا واستعينوا بالغُدوة^(١) والروحة^(٢) وشيء من الدلجة^(٣) " (٤) .
 وقد أخذ رسول الله ﷺ بحظّ وافر من التيسير حتّى قالت عنه عائشة (رضي
 الله عنها) : " ما خيّر رسول الله ﷺ بين أمرين إلّا أخذ أيسرهما ، ما لم يكن إثماً ،
 فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه ... الحديث " (٥) .
 أي : إذا كان بين أمرين أو عرضت عليه مصلحتان جاز أن يفعل أحدهما
 اختار الأيسر ، أخذاً بالسهولة وتعليماً للأمة^(٦) .
 وذكر أبو برزة الأسلمي ﷺ : " أنه صحب النبي ﷺ فرأى من تيسيره " (٧) .

وقد كان ذلك دينه ﷺ ، لكمال رحمته ، وعظيم عطفه ، وبالغ إشفاقه على
 أمته ، وسعيه الدائم على إزالة العنت والمشقة عنها . وهو القائل : " لولا أن أشقّ

-
- (١) الغُدوة : المرّة من الغُدوّ وهو ما بين صلاة العداة وظلوع الشمس . انظر : النهاية في غريب الحديث : ٣/٣٤٦ .
 (٢) الروحة : هي المرّة من الرّواح . وهو ما بعد الزّوال . انظر : المرجع السابق : ٢/٢٧٣-٢٧٤ .
 (٣) الدلجة : يُقال أدلج بالتحفيف إذا سار من أوّل اللّيل ، وأدلج بالتشديد إذا سار من آخره ، والاسم منهُما
 الدلحة والدلجة بالضمّ والفتح . ومنهم من يجعل الإدلاج ليّليل كلّهُ . انظر : المرجع نفسه : ٢/١٢٩ .
 (٤) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب الإيمان : (٢) . باب الدّين يسر : (٣٠/٢٩) . برقم : (٣٩) . ص : ٢٣ .
 عن أبي هريرة ﷺ . وللوقوف على المزيد من بيان يسر الشريعة وسهولتها انظر : الموافقات : ١/٢٣٦ فما
 بعدها . تفسير القرآن العظيم : ٢/٤٠٤ . محاسن التّأويل : ٧/٢٨٨١-٢٨٨٢ .
 (٥) صحيح البخاري : بلفظه : في كتاب المناقب : (٣٧/٦١) . باب صفة النبي ﷺ : (٢٣) . برقم : (٣٥٦٠) .
 ص : ٧٥١ . وفي كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب قول النبي ﷺ " يسّروا ولا تعسّروا " : (٨٠) . برقم :
 (٦١٢٦) . ص : ١٣١٠ . و بلفظ مقارب في : كتاب الحدود : (٦٠/٨٦) . باب إقامة الحدود والانتقام لحرمات
 الله : (١٠) . برقم : (٦٧٨٦) . ص : ١٤٣٤ .
 صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الفضائل : (٤٣) مباحثته ﷺ للأثام : (٢٠) . برقم : (٢٣٢٧) . ٤/١٨١٣ .
 (٦) انظر : المفهم : ٦/١١٨-١١٩ .
 قال التّوري (رحمه الله) : " فيه استحباب الأخذ بالأيسر والأرفق ما لم يكن حراماً أو مكروهاً "
 شرح التّوري على مسلم : ٨٣/١٥ .
 (٧) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب قول النبي ﷺ : " يسّروا ولا تعسّروا " :
 (٨٠) . برقم : (٦١٢٧) . ص : ١٣١٠ .

على أمّتي أو على الناس لأمرتهم بالسّواك مع كلّ صلاة." (١) .
والقائل : " إنني لأدخل الصلّاة أريد إطلتها فأسمع بكاء الصّبي فأخفف من شدّة وجد
أمّه به " (٢) .

بل حرص ﷺ على أمر التيسير تمام الحرص حتّى إنّه كان إذا بعث الدّعاة
إلى الله وصّاهم به كي لا ينفروا المدعوّين أو يشقّوا عليهم .
عن أبي موسى ﷺ أنّ النبي ﷺ بعثه ومعاذاً إلى اليمن فقال : " يسّرا ولا
تعرّسا ، وبشّرا ولا تتفّرا ، وتطاوعا ولا تختلفا " (٣) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الجمعة: (٥/١١) . باب السّواك يوم الجمعة: (٣٢٥/٨) . برقم: (٨٨٧) .
ص: ١٩٢-١٩٣ . وطرفاً منه بلفظه — ولم يقل : "أو على الناس" — في كتاب التمني: (٦٩/٩٤) . باب ما
يجوز من اللّو: (٩) . برقم: (٧٢٤٠) . ص: ١٥٢٤ . عن أبي هريرة ﷺ .
صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الطّهارة: (٢) . باب السّواك: (١٥) . برقم: (٢٥٢) . ٢٢٠/١ .
وانظر : كتاب المنتقى شرح الموطأ : ١٣٠/١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الأذان (الصلّاة): (٥/١٠) . باب من أخفّ الصلّاة عند بكاء
الصّبي: (٢١٦/٦٥) . برقم: (٧٠٩) ، (٧١٠) . عن أنس ﷺ . ونحوه برقم: (٧٠٧) . عن أبي قتادة ﷺ .
وبرقم: (٧٠٨) . عن أنس ﷺ . ص: ١٥٨-١٥٩ . وفي باب انتظار الناس قيام الإمام العلم: (٣١٤/١٦٣) .
برقم: (٨٦٨) . عن أبي قتادة ﷺ . ص: ١٨٩ .
صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الصلّاة: (٤) . باب أمر الأئمّة بتخفيف الصلّاة في تمام: (٣٧) . برقم:
(٤٧٠) . عن أنس ﷺ . ٣٤٣/١ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦) . باب ما يكره من التنازع والاختلاف في
الحرب: (٦٣/١٦٤) . برقم: (٣٠٣٨) . ص: ٦٣٩ . و بلفظ مقارب في: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤) . باب
بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجّة الوداع: (٦١/٦٠) . برقم: (٤٣٤٤) ، (٤٣٤٥) . ص: ٩٠٣ . وفي
كتاب الأدب: (٥٢/٧٨) . باب قول النبي ﷺ : "يسّروا ولا تعسّروا" : (٨٠) . برقم: (٦١٢٤) . ص:
١٣١٠ . وفي كتاب الأحكام: (٦٨/٩٣) . باب أمر الوالي إذا وجّه أميرين إلى موقع : أن يتطاوعا ولا يتعاصبا :
(٢٢) . برقم: (٧١٧٢) . ص: ١٥١١ . وطرفاً منه بنحوه في كتاب المغازي: (٣٨/٦٤) . باب بعث أبي موسى
ومعاذ إلى اليمن قبل حجّة الوداع: (٦١/٦٠) . برقم: (٤٣٤١) . (٤٣٤٢) . ص: ٩٠٣ .
صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير: (٣٢) . باب في الأمر بالتيسير وترك التنفير: (٣) . برقم:
(١٧٣٣) . ١٣٥٩/٣ . وطرفاً منه بنحوه في كتاب الأشربة: (٣٦) . باب بيان أنّ كلّ مسكر خمّر : (٧) .
١٥٨٦/٣ .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يسرّوا ولا تعسّروا ،
وسكّنوا ولا تنفّروا" (١) .

بل كان يغضب صلى الله عليه وسلم أشدّ الغضب إذا خالف بعض أصحابه التيسير وشقّ على
النّاس .

عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
إنّي لأتأخّر عن صلاة الصّبح من أجل فلان ، ممّا يطيل بنا . فما رأيت النّبّي صلى الله عليه وسلم
غضب في موعظة قطّ أشدّ ممّا غضب يومئذ ، فقال : " يا أيّها النّاس إنّ منكم
منفّرين فأيكّم أمّ النّاس فليوجز ، فإنّ من ورائه الكبير والضعيف وذا الحاجة " (٢) .
وعن عائشة (رضي الله عنها) قالت : صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أمراً فترخّص
فيه ، فبلغ ذلك ناساً من أصحابه ، فكأنّهم كرهوه وتنزّهوا عنه ، فبلغه ذلك ، فقام
خطيباً فقال : " ما بال رجال بلغهم عني أمر ترخّصت فيه فكرهوه وتنزّهوا عنه ،
فو الله لأنّنا أعلمهم بالله وأشدّهم له خشية " (٣) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : "يسرّوا ولا تعسّروا" : (٨٠) .
برقم: (٦١٢٥) . ص: ١٣١٠ . و بلفظ مقارب في: كتاب العلم : (٣) . باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوّم
بالموعظة والعلم كي لا ينفروا : (١١) . برقم: (٦٩) . ص: ٣٢ .
صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب في الأمر بالتيسير وترك التنفير : (٣) . برقم:
(١٧٣٤) . (١٣٥٩/٣) . و بلفظ مقارب برقم: (١٧٣٢) . (١٣٥٨/٣) . عن أبي موسى رضي الله عنه .
(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب العلم : (٣) . باب الغضب في الموعظة والتّعليم إذا رأى ما يكره:
(٢٨) . برقم: (٩٠) . ص: ٣٧ . وفي كتاب الأذان (الصّلاة) : (٥/١٠) . باب تخفيف الإمام في القيام . وإتمام
الركوع والسجود : (٢١٢/٦١) . برقم: (٧٠٢) . وفي باب من شكّا إمامه إذا طول : (٢١٤/٦٣) . برقم:
(٧٠٤) . ص: ١٥٨ . وفي كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب ما يجوز من الغضب والشّدّة لأمر الله : (٧٥) .
برقم: (٦١١٠) . ص: ١٣٠٨ . وفي كتاب الأحكام : (٦٨/٩٣) . باب هل يقضي الحاكم أو يفتي وهو
غضبان : (١٣) . برقم: (٧١٥٩) . ص: ١٥٠٧ .
صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الصّلاة : (٤) . باب أمر الأئمّة بتخفيف الصّلاة في تمام : (٣٧) . برقم:
(٤٦٦) . (٣٤٠/١) .

(٣) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب من لم يواجه الناس بالعتاب : (٧٢) .
برقم: (٦١٠١) . ص: ١٣٠٦ . وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب ما يكره من التعمّق
والتنازع في العلم والغلو في الدين والبدع : (٦/٥) . برقم: (٧٣٠١) . ص: ١٥٣٤ .

ففي هذه النصوص وغيرها الكثير دعوة حارة إلى القائمين بأمر الدعوة أن يلتزموا مبدأ التيسير في دعوتهم ، والتسهيل في إبلاغهم ، ولا يكونون وجوهاً كالحجة لدعوة الله ، منفرين عنها ، مبغدين الناس عن طريقها ، صادّين عن الالتزام بها . فإنّ الداعية الميسّر محبوب لدى الخلق ، قريب من قلوبهم ، يلتفون حوله ، ويأخذون بقوله ، ممّا يعينه على المداومة ، ويعطيه القدرة على الاستمرار وعدم الانقطاع .

وعليه أن يتدرّج معهم في الأحكام فذلك أدعى لقبولهم ، وأكثر إعانة لهم وله على الثبات .

قال النووي (رحمه الله) :

" وقد كانت أمور الإسلام في التكليف على التدرّج ، فمتى يسّر على الدّاخل في الطّاعة أو المرید للدّخول فيها سهلت عليه ، وكانت عاقبته غالباً التّزايد منها ، ومتى عسّرت عليه أو شك أن لا يدخل فيها ، وإن دخل أو شك أن لا يدوم ، أو لا يستحياها" (١) .

والدّاعية المتعنّت المتزمت تنفر منه طباع النّاس ، وتسنّقله نفوسهم ، فيستوحشون منه ، ويفرّون عنه ، فيتطرّق إليه اليأس ، وينتابه الكلل ، ويجرفه الملل ، بما يرى من خلو حصيلته من المكاسب ، وتبعثر جهده في غير طائل ، فتخمد روح الدّعوة في نفسه ، وينتابه الخمول والكسل فينقطع عن الأداء ، ويتوقّف عن العطاء ، فيغيب عنه الثّبات ، ويفارقه الصبر .

صحيح مسلم: بلفظه و بلفظ مقارب في: كتاب الفضائل : (٤٣) . باب علمه ﷺ بالله تعالى وشدة خشيته:

(٣٥) . برقم: (٢٣٥٦) . ٤٠ / ١٨٢٩ .

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) :

" ويستفاد من هذا الحديث التّهي عن التّنعّج في الدّين ، وعن الأخذ بالتّشديد في جميع الأمور . فإنّ دين الله يسر

وهو الحنيفيّة السّميحة . فإنّ الله يحبّ أن تؤتى رخصه كما يحبّ أن تؤتى عزائمه " . المفهم : ١٥٢/٦ - ١٥٣ .

(١) شرح التّووي على مسلم : ٤١/١٢

﴿المطلب الثالث﴾

الحلم

الحلمُ : الأناة ، وقيل هو : الأناة والعقل ، وهو نقيض السَّقه ، وجمعه أحلام وحُلُوم (١) . يقال : حَلَمَ فلان عن فلان إذا لم يقابله على إساءته ولم يجازره عليها .
والله عزّ وجلّ حلیم عن عباده ، لأنّه يعفو عن كثير من سيئاتهم ، ويمهّلهم بعد المعصية ، ولا يعاجلهم بالعقوبة والانتقام ، ويقبل توبتهم بعد ذلك (٢) .
وفي الاصطلاح :

قال الجرجاني (رحمه الله) :

" هو الطمأنينة عند سورة الغضب . وقيل : تأخير مكافأة الظالم " (٣) .

وقال الراغب (رحمه الله) :

" الحلم ضبط النفس والطبع عند هيجان الغضب " (٤) .

وهو على ضربين :

أحدهما : ما يرد على الخلق من قضاء الله ، من المصائب التي امتحن الله بها عباده ، فيصبر العاقل تحت ورودها ، ويحلم عن الخروج إلى ما لا يليق بأهل العقل .

والآخر : ما يرد على النفس بصدّ ما تشتهي من المخلوقين .

فمن تعودّ الحلم فليس بمحتاج إلى التّصبّر ، لاستواء العدم والوجود عنده (٥) .

(١) وانظر : الصحاح : ١٩٠٣/٥ .

(٢) وانظر : تفسير أسماء الله الحسنى . إملأه أبي إسحاق إبراهيم بن السري الزّجاج . تحقيق : أحمد يوسف الدّقلق .

طبع : مطبعة محمد هاشم الكتبي . ١٣٩٥هـ — ١٩٧٥م : ص : ٤٥ . نضرة التّعيم : ١٧٣٦/٥ .

(٣) التعريفات . ص : ١٢٥ .

(٤) المفردات . ص : ١٢٩ .

قال أبو حاتم (رحمه الله) :

" فالحلم يشتمل على المعرفة والصبر والأناة والتثبت . ولم يقرن شيء إلى شيء أحسن من عفو إلى مقدرة .

والحلم أجمل ما يكون من المقتدر على الانتقام " . روضة العقلاء : ص : ٣٤٥ .

(٥) المرجع السابق . ص : ٣٥١ .

فالحلم في الإنسان دلالة على كمال العقل واستيلائه ، وانكسار قوّة الغضب وخضوعها للعقل (١) .

ولذا مدح الله أنبياءه به فقال عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ ﴾

(٢) ﴿ حَلِيمٌ ﴾ [التوبة : ١١٤] . وقال : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴾ ﴿

[هود:٧٥] . ومدح ابنه إسماعيل عليه السلام كذلك فقال : ﴿ فَبَشِّرْهُ بِعُلْمٍ

حَلِيمٍ ﴾ [الصافات:١٠١] .

وأمر رسوله ﷺ أن يتحلّى به فقال له : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ

الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف:١٩٩] .

أي خذ العفو من أخلاق الناس وما سمحت به أنفسهم ، وما سهل عليهم ، وتجاوز عن تقصيرهم في حقك ، وأمرهم بالقول الحسن ، والفعل الجميل ، والخلق الكامل ، ولا تقابل أهل الجهل بجهلهم ، ولا تكافئ أهل السقّة بمثل سفههم ، بل أعرض عنهم واحلم عليهم (٣) .

(١) انظر : إحياء علوم الدين بمامشه إتخاف السادة المتقين : ٤٣٣/٩ .

(٢) الأوّاه : الذي يكثر التّأوّه وهو أن يقول : أود . وكلّ كلام يدلّ على حزن يقال له التّأوّه . ويعبر بالأوّاه من

يظهر خشية الله تعالى . وقيل في قوله تعالى : ﴿ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴾ أي المؤمن الدّاعي . وأصله راجع إلى ما تقدّم .

المفردات : ص : ٣٢ .

(٣) هذه آية جمعت مكارم الأخلاق . وليس في القرآن آية أجمع نكارم الأخلاق منها كما قال جعفر الصادق

(رحمه الله) . وهي متضمّنة لقواعد الشريعة في المأمورات والمنهيات . وللوقوف على معناها بتوسّع وما ذكرته

عنها . انظر : جامع البيان : ١٥٤/٩-١٥٦ . أحكام القرآن لابن العربي : ٨١٢/٢-٨١٥ . التفسير الكبير :

٩٥/٩٧-٩٥/١٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٤٤/٧-٣٤٧ . تفسير القرآن العظيم : ٤٤٠/٢-٤٤١ . الجواهر

الحسان : ٧١/٢-٧٠/٢ . روح المعاني : ١٤٦/٩-١٤٧ . فتح البيان : ١٠٨/٥-١٠٩ . محاسن التّأويل :

٢٩٢٩/٧-٢٩٣٠ . تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٢٧٦ .

ولذا كان ﷺ في قمة من الحلم حتى قالت عائشة (رضي الله عنها) عنه :
 " ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها" (١) .
 أي كان يصبر على من جهل عليه ويحتمل جفاه ، ويصفح عمّن آذاه في
 خاصة نفسه ، ولكن إذا انتهك حقّ من حقوق الله لا يعفو بل إن كان فيه حدّ
 أقامه (٢).

كما مدح سبحانه المؤمنين المتصفين به فقال : ﴿ وَالْكَٰظِمِينَ الْغَيْظَ
 وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [آل عمّ—ران: ١٣٤].
 وقال : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ
 الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ [الفرقان: ٦٣].
 وقال : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ [الفرقان: ٧٢].
 وقال : ﴿ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ
 وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ [٥٤] وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا
 وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ [القصص: ٥٤-٥٥].

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب المناقب: (٣٧/٦١) . باب صفة النبي ﷺ : (٢٣) . برقم: (٣٥٦٠) .
 ص: ٧٥١ . ولفظ مقارب في: كتاب الأدب: (٥٢/٧٨) . باب قول النبي ﷺ : "يسرّوا ولا تعسّروا":
 (٨٠) . برقم: (٦١٢٦) . ص: ١٣١٠ . وفي كتاب الحدود : (٦٠/٨٦) . باب إقامة الحدود والانتقام لخرمات
 الله : (١٠) . برقم: (٦٧٨٦) . ص: ١٤٣٤ . وفي كتاب الحدود (المخارِبين) : (٦١/٨٦) . باب كسر التعزير
 والأدب: (٢٩/٤٢) . برقم: (٦٨٥٣) . ص: ١٤٤٦ .
 صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الفضائل : (٤٣) . مباحثته ﷺ للأتّام : (٢٠) . برقم: (٢٣٢٧) .
 ١٨١٣/٤

(٢) المفهم : ١١٨/٦-١١٩ . بتصرف .

وقال في موطن الدعوة : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ [فصلت: ٣٤-٣٥].

فمتى ما حلّ الحنق بقلوب المتصفيين بالحلم على مسيء لهم كظموه ، ولم ينتقموا منه بقول أو فعل ، وزادوا على ذلك بمقابلة إساءته بالعفو عنه ، والمسلمة له ، وعدم مؤاخذته ، وسعوا في الإحسان إليه بإيصال النفع له ودفع الشر عنه ، والمسالمة له ، لأنهم يكرمون أنفسهم وينزّهونها عن مواطن السوء ، ومقابلة الجاهل بجهله ، والمسيء بإساءته ، واللئيم بلؤمه ، والسقيء بسفهه . لعلمهم أن الحسننة لا تساوي السيئة لما بينهما من الفرق الشاسع والبون الكبير . وأن مقابلة المسيء بفعله لا تفيد شيئاً ، بل تزيد الشحناء ، وتورث البغضاء ، وتكثر العدا . وقصدهم الذي يسعون إليه إرضاء الله ، ونيل مثوبته .

فكانت العاقبة أن انقلب شرّ ذلك المسيء خيراً ، وبغضه محبة ، وإساءته إحساناً ، وعداوته صداقة . وهذا أثر الحلم على النفوس .
ومن الأحاديث قوله ﷺ لأشج عبد القيس (١) " إنَّ فيكَ لخصلتين يحبهما الله : الحلم والأناة " (٢) .

فالحليم محبوب عند الله ، محبوب عند الناس .

قال لقمان (رحمه الله) :

" ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة : لا يعرف الحليم إلا عند الغضب ، ولا الشجاع إلا عند الحرب ، ولا الأخ إلا عند الحاجة إليه " (٣) .

(١) اسمه : المنذر بن عائد بن المنذر بن الحارث العصري — بمهملتين مفتوحتين — أشج عبد القيس الصحابي .

انظر : تقريب التهذيب : ٥٤٦/١ .

(٢) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الإيمان : (١) . باب الأمر بالإيمان بالله ورسوله ﷺ وشرايع الدين : (٦) . برقم : (١٧) . عن ابن عباس (رضي الله عنهما) إلا إنه قال : " خصلتين " . وبرقم : (١٨) . عن أبي سعيد ﷺ :

٤٨/١-٤٩ .

(٣) إحياء علوم الدين بمأمله إتحاف السادة المتقين : ٤٤٧/٩ .

وقال عليّ عليه السلام :

" إنَّ أوَّلَ ما عَوَّضَ الحليم من حلمه أن النَّاسَ كلَّهم أعوانه على الجاهل " (١) .

وقال الحسن البصري (رحمه الله) :

" اطلبوا العلم وزيتوه بالوقار والحلم " (٢) .

وعن عليّ بن الحسين بن عليّ عليه السلام (٣) (رحمه الله) أنه سبّه رجل فرمى إليه بخميصة كانت عليه ، وأمر له بألف درهم . فقال بعضهم : " جمع له خمس خصال محمودة : الحلم ، وإسقاط الأذى ، وتخليص الرّجل ممّا يبعده من الله عزّ وجلّ ، وحمله على النّدم والتّوبة ، ورجوعه إلى المدح بعد الذّم . اشترى جميع ذلك بشيء من الدّنيا يسير " (٤) . وهذا موقف فريد في الحلم .

قال أبو حاتم بن حبان (رحمه الله) :

" العاقل يلزم الحلم عن النَّاس كافة ، فإن صعب ذلك عليه ، فليتحالم لأنّه

يرتقي به إلى درجة الحلم .

وأوّل الحلم المعرفة ، ثمّ التّنبّه ، ثمّ العزم ، ثمّ التّصبر ، ثمّ الرّضا ، ثمّ الصّمت والإغضاء ، وما الفضل إلّا للمحسن إلى المسيء ، فأما من أحسن إلى المحسن ، وحلّم عمّن لم يؤذّه ، فليس ذلك بحلم ولا إحسان " (٥) .

(١) المرجع السابق : ٤٤٤/٩ .

(٢) المرجع نفسه : ٤٤٣/٩ .

(٣) عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب القرشي الهاشمي . أبو الحسين . ويقال أبو الحسن . زين العابدين . التابعي الجليل . ثقة ثبت . فقيه عابد . فاضل مشهور . قال عنه الزّهري : " ما رأيت قرشيّاً أفضل منه " . توفي سنة ٩٢هـ . وقيل : بعدها .

و انظر : الطبقات الكبرى : ٢١١/٥ . معرفة النّقات : ١٥٣/٢ . الجرح والتّعديل : ١٧٨/٦ . مشاهير علماء الأمصار : ٦٣/١ . التّعديل والتّجريح : ٩٥٦/٣ . تهذيب الكمال : ٣٨٢/٢٠ . تذكرة الحفّاظ : ٧٤/١ . الكاشف : ٣٧/٢ . تهذيب التّهذيب : ٢٦٨/٧ . تقريب التّهذيب : ٤٠٠/١ . إسعاف المبطأ : ص : ٢١ .

(٤) إحياء علوم الدّين بهامشه إتخاف السّادة المتّقين : ٤٤٥/٩ .

(٥) روضة العقلاء . ص : ٣٤٧ .

وقال : " ما ضمّ شيء إلى شيء هو أحسن من حلم إلى علم ، وما عدم شيء في شيء هو أقرب من عدم الحلم في العالم ، ولو كان للحلم أبوان لكان أحدهما العقل والآخر الصّبر " (١) .

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" وفي الصّبح والعفو والحلم : من الحلاوة والطّمانينة والسّكينة ، وشرف النّفس ، وعزّها ورفعتها عن تشفيها بالانتقام ما ليس شيء منه في المقابلة والانتقام " (٢) .

وأقوال أهل العلم في الحلم كثيرة جدّاً ، وذلك لمكانته ، وشدّة الحاجة إليه ، وعظم شأنه ، وبالغ نفعه .

والدّاعية إلى الله أحوج النّاس إليه ، وأكثرهم ضرورة للتّحلي به كي يجذب القلوب إليه ، ويحبّب النّاس فيه ، ويكسب بذلك تقّتهم ، ويؤثر في نفوسهم (٣) . وهو يقابل فئات مختلفة ومشارب متعدّدة من المدعوّين ، منهم المهذب الأديب ، ومنهم الشّرس العنيد ، ومنهم السّفيه الطّائش ، وقد يجد من بعضهم ما يكثر الصّقو ، ويجلب الغضب ، ويدعو إلى الانتقام ، والرّد بالمثل ، فإن لم يكن مفعماً بخلق الحلم ، كاظماً لغيظه ، متّسماً بالعفو ، متجلّداً بالصّبر عرض نفسه للنّذل والهوان ، ودعوته للطّعن والإساءة والاهتزاز ، وقد يكون ذلك سبباً للنّفرة عنه وعن دعوته ، فيفسد عند الإصلاح ، ويعوجّ عند الاستقامة ، ويفشل عند النّجاح ، فيكون عدم حلمه سبباً في عدم ثباته ، وضياح جهده ، وتبدّد سعيه .

قال الإمام الشّافعي (رحمه الله) :

إذا نطق السّفيه فلا تجبه فخير من إجابته السّكوت
فإن كَلّمته فرجّت عنه وإن تاركته كمدأ يموت . (٤)

(١) المرجع السّابق . ص : ٣٤٩-٣٥٠ .

(٢) مدارج السّالكين : ٣١٩/٢ .

(٣) وانظر : أخلاق الدّاعية . ص : ٢٦ ، ٣٠ .

(٤) روضة العقلاء : ص : ٣٤٩ . هامش (٣) . ولم أفد عليهما في ديوان الشّافعي (رحمه الله) المطبوع .

وفي ذلك قيل :

إذا أنا كافيت الجهول بفعله فهل أنا إلا مثله إذ أحاوره
ولكن إذا ما طاش بالجهل طائش علي فإني بالتَّحَمُّ قاهره^(١)

(١) المرجع السابق . ص : ٣٤٧ . ونسبهما للكريزي .

﴿المطلب الرابع﴾

التواضع

التواضع مصدر تواضع ، أي : تذلل وتخاشع . وهو من وضع الشيء إذا حطه^(١) .

وحقيقته خضوع العبد لصولة الحق ، وانقياده لها ، فلا يقابلها بصولته عليها^(٢) .

وقيل هو : إظهار التّزّل عن المرتبة لمن يراد تعظيمه ، أو تعظيم من فوقه لفضله^(٣) .

وهو ثلاث درجات :

الأولى : أن يتواضع العبدُ للدين فلا يعارضه بعقل أو قياس أو ذوق أو سياسة ، ولا يتّهم دليلاً من أدلّته بحيث يظنّه فاسداً أو ناقصاً أو قاصراً ، ولا يخالفه بقول أو فعل .

الثانية : أن يرضى بأخوة المسلم فلا يترفع عليه ، ويقبل الحقّ ممّن أبغض وأحبّ فلا يردّه ، ويقبل عذر من أساء إليه .

الثالثة : أن يتواضع للحقّ فيعبد الله بما أمره به لا بما رآه أو اعتاده ، وأن لا يرى لنفسه حقاً على الله لأجل عمله^(٤) .

(١) وانظر : القاموس المحيط . ص : ٩٩٦-٩٩٧ .

(٢) مدارج السالكين : ٣٣٣/٢ .

(٣) انظر : فتح الباري : ٣٤١/١١ . طبعة دار المعرفة . نضرة التّعيم : ١٢٥٥/٤ .

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) :

" التواضع نقيض التّكبر . والتّكبر : هو التّرفع على الغير . فالتواضع : هو الانخفاض للغير . وحاصله أن المتكبر يرى لنفسه مزية على الغير تحمله على احتقاره . والتواضع لا يرى لنفسه مزية . بل يراها لغيره بحيث يحمله ذلك على الانخفاض له مراعاة لحقه ... والتواضع ... منه : أعلى وأدنى . والأعلى : هو التواضع لله تعالى . ولكتابته . ولرسوله . والأدنى : هو ما عداه " . المفهم : ١٤٠/٧-١٤١ .

(٤) انظر : مدارج السالكين : ٣٣٤/٢-٣٣٨ .

وقد دعا القرآن الكريم إلى خلق التواضع ، وأمر به سيّد المرسلين .

فقال تعالى : ﴿ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الحجر: ٨٨] .

وقال : ﴿ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: ٢١٥] .

أي أن جانبك إليهم ، وتلطّف في خطابهم ، وتودّد وتحبّب إليهم ، وحسّن خلقك معهم ، ولا تترفع عليهم ، وتذلّل لهم . وقد فعل ﷺ (١) ذلك كلّه وما هو أكثر في هذا المقام .

كما دعا القرآن عباد الله المؤمنين أن يتخلّقوا به . فقال سبحانه : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ [الفرقان: ٦٣] .

أي يمشون بسكينة ووقار من غير استكبار ولا مرح ولا أشر ولا بطر (٢) .

قال السّعدي (رحمه الله) :

" أي ساكنين متواضعين لله وللخلق ، فهذا وصف لهم بالوقار والسكينة ، والتواضع لله ولعباده " (٣) .

وقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ

يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [المائدة: ٥٤] .

(١) وانظر : تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٥٤٨ . وانظر : مدارج السّالكين : ٣٢٨-٣٢٩ . فقد ساق فيه ابن

القيّم (رحمه الله) نماذج مشرقة من تواضعه ﷺ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٥١٨/٣ . وانظر : مدارج السّالكين : ٣٢٧/٢ .

(٣) تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٥٣٤ .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" هذه صفات المؤمنين الكمل أن يكون أحدهم متواضعاً لأخيه وولييه ،
متعزّزاً على خصمه وعدوه ، كما قال تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ
أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح: ٢٩] " (١) .

فهم ذليلون لإخوانهم المؤمنين ذلّ رحمة وعطف وشفقة وإخبات وتواضع ولين
وانقياد وليس بذلّ هوان وضعف . وهم أعزة على الكفار عزّ قوّة ومنعة وغلبة ،
وليس بعزّ ذات واستعلاء نفس (٢) .

كما حذّر القرآن ممّا يناقض خلق التواضع ويخلّ به .
قال عزّ وجلّ : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ
الْجِبَالَ طُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٧] .

وقال : ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ (٣) خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا
يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ [لقمان: ١٨] .

أي لا تمش متكبراً متغطرساً متجبراً مفتخراً بنفسك معجباً بها ، متعال على
الناس ، متعاضماً عليهم ، فإنك عندئذ تكون محتقراً عند الله وعند الناس ، مبغضاً
ممقوتاً لديه ولديهم ، مبعداً منه ومنهم . بل امش متواضعاً ، متذللاً لربك ، مخبتاً (٤)
مستكيناً ، فإنه يحبك الله ويحبك الناس (٥) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ١١١/٢ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٢٠/٦ . تيسير الكريم الرحمن . ص :

١٩٨ . في ظلال القرآن : ٩١٩/٢ .

(٢) وانظر : مدارج السالكين : ٣٢٧/٢ .

(٣) الصّعر : ميل في العنق . والتصعير : إمالته عن النظر كثيراً . المفردات : ص : ٢٨١ .

(٤) المخبت : هو المطمئن المتواضع الخاشع لله . انظر : لسان العرب : ٢ / ٢٧ .

(٥) وانظر في معنى الآيتين : تفسير القرآن العظيم : ٦٧-٦٦/٣ ، ٧١٠ . تيسير الكريم الرحمن . ص : ٤٠٩ ،

وفي حديث عياض بن حمار المجاشعي رضي الله عنه قال ﷺ : " وإنَّ الله أوحى إليَّ أن تواضعوا حتَّى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغي أحد على أحد " (١) .
وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : " ما نقصت صدقة من مال ، وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله " (٢) .
فقوله : " وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله " فيه وجهان :
أحدهما : يرفعه في الدنِّيا ويثبت له بتواضعه في القلوب منزلة ، ويرفعه الله عند النَّاس ويجلِّ مكانه .
والثَّاني : أنَّ المراد ثوابه في الآخرة ورفعها فيها بتواضعه في الدنِّيا (٣) .
وعن أنس رضي الله عنه قال : كانت ناقة لرسول الله ﷺ تُسمَّى العَضْبَاء ، وكانت لا تُسْبِق ، فجاء أعرابيٌّ على قعود له فسبقها ، فاشتدَّ ذلك على المسلمين ، وقالوا : سُبِّتِ العَضْبَاء . فقال رسول الله ﷺ : " إنَّ حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنِّيا إلا وَّضعه " (٤) .

(١) صحيح مسلم: بلفظه — جزء من حديث — في كتاب الجَنَّة وصفة نعيمها وأهلها : (٥١) . باب الصِّفات الَّتِي

يعرف بها في الدنِّيا أهل الجَنَّة وأهل النَّار : (١٦) . برقم: (٢٨٦٥) . ٢١٩٩/٤ .

(٢) المرجع السَّابِق: بلفظه في : كتاب البر والصَّلة والآداب : (٤٥) . باب استحباب العفو والتَّواضع : (١٩) .

برقم: (٢٥٨٨) . ٢٠٠١/٤ .

(٣) شرح التَّووي على مسلم : ١٤٢/١٦ .

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) في معرض بيان الحديث :

" التَّواضع يقتضي متواضعاً له . فإن كان المتواضع له هو الله تعالى ، أو من أمر الله بالتَّواضع له كالرَّسول ، والإمام ، والحاكم ، والوالد ، والعالم فهو التَّواضع الواجب المحمود ، الَّذِي يرفع الله تعالى به صاحبه في الدنِّيا والآخرة . وأمَّا التَّواضع لسائر الخلق فالأصل فيه : أنَّه محمود ، ومندوب إليه ، ومرغَّب فيه إذا قصد به وجه الله . ومن كان كذلك رفع الله تعالى قدره في القلوب ، وطبَّ ذكره في الأفواه ، ورفع درجته في الآخرة . وأمَّا التَّواضع لأهل الدنِّيا ، ولأهل الظلم فذلك هو الدَّل الَّذِي لا عزَّ معه . والخسَّة الَّتِي لا رفعة معها . بل يترتب عليها ذلُّ الآخرة ، وكلَّ صفقة خاسرة . نعوذ بالله من ذلك " . المفهم : ٥٧٥/٦ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الرِّفاق : (٥٥/٨١) . باب التَّواضع : (٣٨) . برقم: (٦٥٠١) . ص:

١٣٨٢ . و بلفظ مقارب في: كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب ناقة النَّبي ﷺ : (٥٩) . برقم:

(٧٨٧٢) . ص: ٦٠٦ .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" فيه إشارة إلى الحثّ على عدم التّرفع ، والحثّ على التّواضع ، والإعلام بأنّ أمور الدّنيا ناقصة غير كاملة " . وقال : " فيه أيضاً حُسن خلق النّبويّ ﷺ وتواضعه لكونه رضي أن أعرابياً يسابقه " (١) .
ومن أقوال أهل العلم في التّواضع :

قال أبو بكر الصّدّيق ﷺ :

" وجدنا الكرم في التّقوى ، والغنى في اليقين ، والشرف في التّواضع " (٢) .

وقال عليّ بن أبي طالب ﷺ :

" تعلّموا العلم ، وتزيّنوا معه بالوقار والحلم ، وتواضعوا لمن تتعلّمون منه ولمن تعلّمونه ، ولا تكونوا جبابرة العلماء فيذهب باطلاكم حقّكم " (٣) .

وقال قتادة (رحمه الله) :

" من أعطي مالا أو جمالا أو ثناء أو علماً ثمّ لم يتواضع فيه كان عليه وبالاً يوم القيامة " (٤) .

وقال ابن عبد البر (رحمه الله) :

" ومن أفضل آداب العالم تواضعه ، وترك الإعجاب بعلمه ، ونبذ حبّ الرّئاسة عنه " (٥) .

(١) فتح الباري : ٣٤١/١١ . طبعة دار المعرفة .

(٢) إحياء علوم الدّين بهامشه إتحاف السّادة المتّقين : ٢٧٠/١٠ .

(٣) جامع بيان العلم : ص : ٢٢٣ . وقرئاً منه عن عمر بن الخطّاب ﷺ . في شعب الإيمان : ٢٨٧/٢ . وكتاب الزّهد لأبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشّيباني . تحقيق : عبد العلي عبد المجيد حامد . طبعة : دار الرّيان للتراث . القاهرة . الطّبعة الثّانية : ١٤٠٨هـ : ص : ١٢٠ . ونحوه عن أبي هريرة ﷺ . في الفردوس بمأثور الخطّاب : ٧٩/١ .

(٤) إحياء علوم الدّين بهامشه إتحاف السّادة المتّقين : ٢٦٠/١٠ .

(٥) جامع بيان العلم : ص : ٢٢٣ .

فهذه النصوص وغيرها الكثير تبين حاجة المسلم إلى خلق التواضع لأنه خلق من أخلاق المؤمنين ، يجلب محبة رب العالمين وقربه ، ويوصل إلى مرضاته وجنته .

والداعية إلى الله أشد حاجة له من غيره ، إذ النفوس بطبعها تميل إلى من يتواضع وتلتف حوله ، وتتفر عن من يغتر ويتكبر .

فالداعية الذي بسط وجهه للناس ، وعاشهم في أفراسهم وأتراسهم ، وجالسهم وخالطهم ، وأكل ما يأكلون وشرب ما يشربون ، ولم يترفع عنهم في ملبس أو مركب ، ولم يحتقرهم أو يستصغرهم أو يستطيل عليهم بقوله أو فعله ، أو يكثر الحديث بتعدّد مآثره ، ومدح نفسه ، وذم غيره ، فإنه يكون قريباً من قلوبهم ، محبوباً لنفوسهم ، يسمعون عظامته ، ويأخذون بنصائحه ، ويتبعون إرشاده ، وينجذبون لكلامه ، ويفتحون قلوبهم لدعوته ، ويستيقنون صدقه وإخلاصه لأنهم يعلمون حينئذ أنه يُعبّدُهم لله لا لنفسه ، ويدعوهم لربهم لا لشخصه .

فتوفّق دعوته وتثمر ، ويكثر نتاجه ، ويزداد نفعها فيزداد نشاطه ، وترتفع همته فيكثر عطاؤه ، ويستمر بذله ، ويجد في خلق التواضع ما يعينه على الصبر والثبات .

وبعد فإن الرّق والتيسير والحلم والتواضع هي أهم الأخلاق التي ينبغي للداعية أن يتحلّى بها في نفسه ، ويصطحبها في دعوته .

وإن كان هنالك كثير من الأخلاق الحسنة التي يحتاج لها الداعية كالصدق ، والكرم ، والسماحة ، والرّحمة ، والتّضحية ، والجرأة ، والشّجاعة ، واليقظة ، والحزم ، والجديّة ، والبشاشة ، والتّفاؤل ، والسكينة ، والوقار ، والعفة ، وعلوّ الهمة ، وقوّة العزيمة ، والقناعة ، والنزاهة ، والورع ، وعدم المداهنة ، وعدم الكسل والخمول واليأس . وغيرها كثير ، وكلّها معين على ثبات الداعية . ولكنني خصصت أهمّها بالذكر وأعظمها أثراً في الثّبات ، خشية الإطالة ، وتجنّباً للملل .

وفي التّنبية على القليل ما يغني عن الكثير ، وما لا يؤخذ كلّ لا يترك جله .

﴿ المبحث السابع ﴾

التأني وعدم العجلة

التأني : عدم العجلة في طلب شيء من الأشياء والتمهل في تحصيله والترقق فيه^(١) . والعجلة : فعل الشيء قبل وقته اللائق به^(٢) .

قال الراغب (رحمه الله) :

" العجلة طلب الشيء وتحريه قبل أوانه ، وهو مقتضى الشهوة ، فلذلك صارت مذمومة في عامة القرآن حتى قيل : العجلة من الشيطان " ^(٣) .
ولقد ذمَّ الله سبحانه العجلة في مواضع كثيرة من كتابه ، وعاب الإنسان لتخلقه بها .

فقَالَ : ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ

عَجُولًا ﴾ [الإسراء: ١١] .

فقد أخبر سبحانه عن عجلة الإنسان حيث يدعو في بعض الأحيان على نفسه أو ولده أو ماله بالشَّرِّ ، أي بالموت أو الهلاك والدمار واللَّعنة ، وهذا لفرط جهله ، فيبادر بذلك كما يبادر بالدعاء في الخير ، فلو استجاب الله له لهلك بدعائه ، ولكن الله يلطف به^(٤) .

فهو مطبوع على العجلة حيث يسارع إلى كل ما يخطر بباله لا ينظر إلى عاقبته^(٥) .

(١) نضرة التعميم : ٨٦٥/٣ .

(٢) التوقيف على مهمات التعاريف . ص : ٥٠٤ . وانظر : التعريفات . ص : ٣٦ .

(٣) المفردات . ص : ٣٢٣ . وقوله : " حتى قيل : العجلة من الشيطان " . هذا لفظ حديث يأتي قريباً .

(٤) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٤٤/٣ . تيسير الكريم الرحمن . ص : ٤٠٦ .

(٥) تفسير البيضاوي المسمى أنوار التبريل وأسرار التأويل للقاضي عبد الله بن عمر البيضاوي . طبعة : دار الفكر .

بيروت . ١٤١٦هـ — ١٩٩٦م : ٤٣٤/٣ . بتصرف . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٢٦/١٠ . فتح

القدير : ٢١١/٣ .

وقال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" ضجراً ، لا صبر له على السراء والضراء " (١) .

وقال سبحانه : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا

تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ ؟ [الأنبياء: ٣٧] .

أي طبع الإنسان على العجلة ، فيستعجل كثيراً من الأشياء وإن كانت مضرّة (٢) .

قال البيضاوي (رحمه الله) :

" كأنه خلق منه لفرط استعجاله وقلة ثباته كقولك : خلق زيد من الكرم ، جعل ما طبع عليه منزلة المطبوع وهو منه مبالغة في لزومه له ... ومن عجلته مبادرته إلى الكفر واستعجال الوعيد " (٣) .

وقد نهى سبحانه رسوله ﷺ عن العجلة بإهلاك الكفار والإسراع في عذابهم مع كفرهم وعداوتهم البالغة . فقال سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ﴿١٨٤﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴿١٨٥﴾ ﴾

[مریم: ٨٣-٨٤] .

أي لا تعجل يا رسولنا على هؤلاء الكفار بطلبك من الله إهلاكهم ووقوع العذاب بهم ، وذلك بسبب تصميمهم على الكفر وعنادهم للحق ، وتمردهم عن الاستجابة لدعوتك ، فنحن نعدّ لهم الأيام والليالي والشهور والستين من أعمارهم إلى انتهاء آجالهم ، كما نعدّ أنفاسهم وخطواتهم ولحظاتهم حتى يأتي أجلهم ، وهم لا محالة صائرون إلى عذاب الله ونكاله ، فلم العجلة ؟ (٤) .

(١) معالم التنزيل: ١٠٧/٣ . فتح القدير: ٢١٢/٣ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٢٨٨/١١ .

(٣) أنوار التنزيل: ٩٣/٤ . وانظر: معالم التنزيل: ٢٤٤/٣ . فتح القدير: ٤٠٧/٣-٤٠٨ . تيسير الكريم الرحمن . ص: ٤٧٢ .

(٤) انظر المعنى في: معالم التنزيل: ٢٠٨/٣-٢٠٩ . الجامع لأحكام القرآن: ١٥٠/١١ . أنوار التنزيل: ٣٤/٤ .

تفسير القرآن العظيم: ٢٢٠/٣ . فتح القدير: ٣٥٠/٣ . تيسير الكريم الرحمن . ص: ٤٤٩ .

كما أمره سبحانه أن يصبر ويثبت على دعوته كما ثبت إخوانه من الرسل السابقين له ، ولا يتعجل بهلاك الكفار المعاندين له ليرتاح من العناء والمشقة ، بل عليه أن يكافح ويجاهد في تبليغ دعوة الله صابراً ثابتاً محتسباً ، ليس بضجر ولا متضايق ولا متعجل حتى يؤدي مهمته التي كلفه الله بها .

قال تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمَّا يَلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغْ فَمَهْلُكُ إِلَّا أَلقَوْمُ الْفٰلسِقُونَ ﴿٣٥﴾ [الأحاف: ٣٥] .

قال ابن جرير (رحمه الله):

" يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ ، متبته على المضي لما قلده من عبء الرسالة ، وتقل أحمال النبوة ﷺ ، وأمره بالانتساء في العزم على نفوذ لذلك بأولي العزم من قبله من رسله الذين صبروا على عظيم ما لقوا فيه من قومهم من المكاره ، ونالهم فيه منهم من الأذى والشدائد ... وقوله ﴿ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ﴾ يقول : ولا تستعجل عليهم بالعذاب . يقول : لا تعجل بمسألتك ربك ذلك لهم ، فإن ذلك نازل بهم لا محالة " (١) .

وقال الرّازي (رحمه الله):

" اصبر كما صبر الرسل من قبلك على أذى قومهم . ووصفهم بالعزم لصبرهم وثباتهم " (٢) .

(١) جامع البيان : ٣٧/٢٦ .

(٢) التفسير الكبير : ٣٥/٢٨ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٢٠/١٦-٢٢١ . تفسير القرآن العظيم :

٢٦٣/٤ - وذكر (رحمه الله) أن أهل العلم اختلفوا في تعداد أولي العزم والأشهر أنهم : نوح وإبراهيم وموسى

وعيسى ومحمد صلى الله عليهم جميعاً . روح المعاني : ٣٤/٢٦-٣٥ . فتح البيان : ٤١/١٣ . محاسن التأويل :

٥٣٦٩/١٥-٥٣٧٠ . تيسير الكريم الرحمن . ص : ٧٢٨-٧٢٩

ولذلك أمر ﷺ أصحابه بالصبر والثبات على دعوة الله تعالى ، وذكرهم بأحوال السابقين الذين عانوا ما عانوا ، ولاقوا ما لاقوا من شدائد ومحن ، فثبتوا ولم يتعجلوا . فكونوا أنتم مثلهم .

عن أبي عبد الله خباب بن الأرت ﷺ قال : شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا : ألا تستنصر لنا ألا تدعو لنا ؟ فقال : " قد كلن من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها ، ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ، ويمشط بأمشاط الحديد مادون لحمه وعظمه ما يصدّه ذلك عن دينه ، والله ليتمنّ الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ، ولكنكم تستعجلون " .

وفي رواية : " وهو متوسد بردة وقد لقينا من المشركين شدة " (١) .
وأخبرهم ﷺ بأن العجلة من الشيطان لما يتبعه من الطيش والخفة والسفه .
عن أنس ﷺ عن النبي ﷺ قال : " التآني من الله ، والعجلة من الشيطان ، وما شيء أكثر معاذير من الله ، وما من شيء أحب إلى الله من الحمد " (٢) .
بل مدح أشج عبد القيس بالتآني وعدم العجلة . فقال له في حديث أبي سعيد الخدري ﷺ : " إن فيك لخصلتين يحبهما الله ورسوله : الحلم والأناة " (٣) .

(١) سبق تخريجه . انظر : ص : ٣٠٧ .

(٢) سنن البيهقي : بنحو منه ولفظه : " التآني من الله والعجلة من الشيطان " . في باب التثبت في الحكم : ١٠٤/١٠٠ .

مسند أبي يعلى : بلفظه في : ٢٤٨/٧ . برقم : (٤٢٥٦) .

مسند الحارث بن أبي أسامة : بلفظه — إلا إته قال : " الله عز وجل " . ٨٢٨ / ٢ .

قال المنذري والهيتمي رحمهما : " رجاله رجال الصحيح " . الترغيب والترهيب : ٢٨٤/٢ . مجمع الزوائد :

١٩/٨ .

وله شاهد عند الترمذي والطبراني عن سهل بن سعد الساعدي ﷺ . ولفظه : قال : قال رسول الله ﷺ : " الأناة من الله والعجلة من الشيطان " . سنن الترمذي : كتاب البر والصلة : (٢٤) . باب ما جاء في التآني والعجلة :

(٦٦) . برقم : (٢٠١٢) . ص : ٣٣٥ .

معجم الطبراني الكبير : ١٢٢/٦ . وانظر : السلسلة الصحيحة : ٤٠٤/٤ . برقم : (١٧٩٥) .

(٣) سبق تخريجه . انظر : ص : ٥٥٣ .

روى أبو داود عن زارع ﷺ . وكان في وفد عبد القيس . قال : لما قدمنا المدينة . فجعلنا نتبادر من رواحلتنا . فقبل يد النبي ﷺ ورجله . قال : وانتظر المنذر الأشج حتى أتى عيبته (جراب من آدم تجعل فيه الثياب) فلبس

وقد مدحه ﷺ بذلك لما ظهر له من تأنيبه وعدم عجلته (١) .
وعن سعد بن أبي وقاص ﷺ قال ﷺ : " التَّوَدُّة (٢) في كلِّ شيءٍ إلا في عمل
الآخرة " (٣) .

ومن الآثار وأقوال أهل العلم المحذرة من العجلة وعدم التأني :
قال عبد الله بن مسعود ﷺ :
" إنَّها ستكون أمورٌ مشتبهاتٌ فليكنم بالتَّوَدَّة ، فإنَّك أن تكون تابعاً في الخير خيراً من
أن تكون رأساً في الشرِّ " (٤) .

ثوبه . ثم أتى النبي ﷺ فقال له : " إنَّ فيك خلَّتَيْنِ يُجِئُهُمَا اللَّهُ الحِلْمُ والأناة " قال : يا رسول الله أنا أتخلق بهما أم
الله جليني عليهما ؟ قال : " بل الله جللك عليهما " . قال : الحمد لله الذي جليني على خلَّتَيْنِ يحبسهما الله
ورسوله " . سنن أبي داود : كتاب الأدب : (٤٠) . باب في قلة الرجل . برقم : (٥٢٢٥) . الشَّطْرُ الأوَّل من
الحديث إلى قوله : فنقبَل يد النبي ﷺ ورجله " . قال عنه الشَّيخ ناصر الألباني (رحمه الله) : " حسن دون ذكر
الرجل " . وقال عن باقي الحديث : " صحيح " . ص : ٥٦١ . والحديث عند ابن ماجه نحوه في : كتاب الزَّهد :
(٣٧) . باب الحلم : (١٨) . برقم : (٤١٨٧ ، ٤١٨٨) . ص : ٤٥٢ . وانظر روايات الحديث في مجمع الزوائد :
٣٨٧/٩ - ٣٩٠ . ففيها ما يدلُّ على تأنيبه وعدم عجلته ﷺ .

وانظر : المفهم : ١٧٨/١ - ١٧٩ . شرح التَّوَدُّة على مسلم : ١٨٩/١

(١) انظر : المفهم : ١٧٨/١ .
(٢) التَّوَدُّة : التأني . يقال أتأد في فعله وقوله ، وتؤاد إذا تأنى وكثبت ولم يعجل . وائتد في أمرك : أي تثبتت . واصل
التاء فيها واو . النهاية في غريب الحديث : ١٧٨/١ .

(٣) سنن أبي داود : بلفظه في : كتاب الأدب : (٤٠) . باب في الرِّفق : (١٠) . برقم : (٤٨١٠) . قال الألباني
(رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٥٢٤ .

سنن البيهقي : بلفظه - وزاد : " في كلِّ شيءٍ خير " . في باب بيان مكارم الأخلاق ومعاليها . ١٩٤/١ .
مستدرک الحاکم : مثل رواية البيهقي . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " . وقال
الذهبي (رحمه الله) : " على شرطهما " : ١٣٢/١ .

مسند أبي يعلى : بلفظ رواية الحاکم والبيهقي . في : ١٢٣/٢ . برقم : (٧٩٢) . قال المحقق : " رجاله ثقات " .
وهو في السلسلة الصحيحة : ٤٠٣/٤ . برقم : (١٧٩٤) . وصحيح الجامع : برقم : (٣٠٠٩) . ٥٧٨/١ .
وذكره أبو عبد الله محمد بن مفلح المقدسي في الآداب الشرعية . تحقيق : شعيب الأرنؤوظ و عمر القيام .
طبعة : مؤسسة الرسالة . بيروت . الطبعة الثالثة : ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م : ٢٢٩/٢ . وقال عن رجال
إسناده : " كلُّهم ثقات " . وقال المحققان : " وإسناده صحيح " .

(٤) الإبانة عن شريعة الفرق التاجية : ٣٢٨/١ .

وأورده ابن أبي شيبة في مصتفه بلفظ مقارب في : ٤٥٦/٧ .

خطب الحسن بن عليؑ بالكوفة فقال : " إنَّ الحلم زينة ، والوقار مروءة ،
والعجلة سفه ، والسفه ضعف ، ومجالسة أهل الدناءة شين ، ومخالطة الفساق
ريبة " (١) .

وعاب مالك (رحمه الله) العجلة وقال : " قرأ ابن عمر البقرة في ثمان سنين " .
وقال : " العجلة نوع من الجهل والخرق " (٢) .

وقال أبو حاتم بن حبان (رحمه الله):

" الرافق لا يكاد يُسبق ، كما أن العجل لا يكاد يلحق ، وكما أن من سكت لا
يكاد يندم ، كذلك من نطق لا يكاد يسلم ، والعجل يقول قبل أن يعلم ، ويجيب قبل أن
يسأل ، ويحمد قبل أن يُجرب ، ويذمُّ بعد ما يحمد ، ويعزم قبل أن يفكر ، ويمضي
قبل أن يعزم ، والعجل تصحبه الندامة ، وتعتزله السلامة ، وكانت العرب تكني
العجلة أمَّ الندامات " (٣) .

وقال :

" العجلة تكون من الحدة ، وصاحب العجلة إن أصاب فرصته لم يكن محموداً ،
وإن أخطأها كان مذموماً ، والعجل لا يسير إلاَّ مناكباً للقصد ، منحرفاً عن الجادة ،
يلتمس ما هو أنكذ وأوعر وأخفى مساراً ، يحكم حكم الورهاء (٤) ، ويناسب أخلاق
النساء " (٥) .

(١) سير أعلام النبلاء : ٢٦٣/٣ .

(٢) الآداب الشرعية : ٢٣٩/٢ - ٢٤٠ . وانظر : العلل ومعرفة الرجال للإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني .
تحقيق : د . وصي الله بن محمد عباس . طبعة : المكتب الإسلامي . دار الخاني . بيروت . الرياض . الطبعة
الأولى : ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م : ٧٢/٢ . شعب الإيمان : ٣٣١/٢ .

(٣) روضة العقلاء . ص : ٣٥٥ .

(٤) الورءة : الحُمقُ في كلِّ عمل . ويقال : السُخرقُ في العمل . و الأورءة : الذي تُعرفُ وتتكبرُ وفيه حُمقٌ
ولكلامه مَحارجُ . وقيل : هو الذي لا يَمالكُ حُمقاً . وقد وَرءَ وَرءاً . وَكَيْسِبُ أَوْرءة : لا يَمالكُ . وامرأة
وَرءاءُ : خرقاءُ بالعمل . لسان العرب : ٥٦٠/١٣ .

(٥) روضة العقلاء . ص : ٣٥٦ .

العجلة تحمل على عدم التدبُّر والتأمُّل وقلة النظر في العواقب فيقع الخطأ ومن ثم قيل : إنَّما تكون الرلة من
العجلة . فيض القدير : ٥٥/٦ .

فالعجلة مذمومة ، محذّر منها ، مرغّب عنها .

ولا يدخل في ذلك المسارعة إلى أداء الطّاعات ، والمبادرة إلى فعل الخيرات ، والمسابقة إلى عمل القربات ، فذلك أمر محبوب ممدوح مرغّب فيه .
لقوله سبحانه : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٣] .

وقوله : ﴿ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ [الحديد: ٢١] .

فهذه من باب المبادرة الممدوحة لا العجلة المذمومة .

وقد فرّق بينهما الإمام ابن القيم (رحمه الله) بقوله :

" الفرق بين المبادرة والعجلة : أن المبادرة انتهاز الفرصة في وقتها ولا يتركها حتى إذا فاتت طلبها ، فهو لا يطلب الأمور في إدارها ولا قبل وقتها ، بل إذا حضر وقتها بادر إليها ووثب عليها وثوب الأسد على فريسته ، فهو بمنزلة من يبادر إلى أخذ الثمرة وقت كمال نضجها وإدراكها .
... والعجلة طلب أخذ الشيء قبل وقته ، فهو لشدة حرصه عليه بمنزلة من يأخذ الثمرة قبل أوان إدراكها . فالمبادرة وسط بين خلقين مذمومين : أحدهما التفريط والإضاعة ، والثاني الاستعجال قبل الوقت . ولهذا كانت العجلة من الشيطان ، فإنها خفة وطيش وحدة في العبد تمنعه من التثبت والوقار والحلم ، وتوجب له وضع الأشياء في غير مواضعها ، وتجلب عليه أنواعاً من الشرور ، وتمنعه أنواعاً من الخير ، وهي قرين الندامة ، فقلّ من استعجل إلاّ ندم ، كما أنّ الكسل قرين الفوت والإضاعة " (١) .

(١) الروح . ص : ٢٥٨ .

فالعجلة مذمومة فيما كان المطلوب فيه الأناة ، محمودة فيم يطلب تعجيله من
المسارعة إلى الخيرات ونحوها . وقد يقال لا منافاة بين الأناة والمسارعة فإن سارع
بتؤدة وتأنّ تمّ له الأمان . والضابط أنّ خيار الأمور أوسطها . (١)

فإذا تبين لنا أمر العجلة فعلى الداعية إلى الله أن يتسم بالتأني والتؤدة في
جميع مراحل دعوته ، ويتجنب التهور والاستعجال حتى لا يسقط في منتصف
الطريق بل في مبدئه .

والداعية عليه أن يقوم بواجب دعوته على أكمل وجه ، ويبدل غاية جهده في
إبلاغ دين الله إلى الناس ، ولا يربط ذلك بنتائج عاجلة ، ويجعلها شرطاً في
مواصلة سيره في الدعوة . وهذا سوء فهم ينشأ عند المتعجلين والقاصرين عن
حقيقة الدعوة .

فالدعاة لا يملكون هداية التوفيق للناس ، وإن كانوا يملكون هداية الإرشاد
لقوله تعالى : ﴿ وَأَنْكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى: ٥٢] . فهذه
هداية تعليم وتوجيه ، وأمّا الأولى التي هي هداية الإلهام والتوفيق فهي بيد الخالق
سبحانه لقوله لرسوله ﷺ : ﴿ أَنْكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ
يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ [الفصص: ٥٦] .

فمتى ما قرن الداعية دعوته بتحقيق النتائج العاجلة واستجابة الناس له ، ولم
يحصل له ذلك انقطع به السير . وهذا من العجلة .
وعليه أن يعلم أنّ تحقق النتائج واستجابة الناس فضل من الله يؤتيه من يشاء ،
وإن لم يحصل ذلك فلا يضر الداعية شيئاً ، وقد استحقّ الأجر بمجرد دعوته ،
ووبال المعصية على صاحبها .

(١) سبل السلام . للأمر محمد بن إسماعيل الصنعاني . تحقيق : محمد عبد العزيز الخولي . طبعة : دار إحياء التراث
العربي . بيروت . الطبعة الرابعة : ١٣٧٩ هـ : ٢٠١ / ٤ . بتصرف يسير .

وقد يدفع الحماس الزائد والعاطفة وحبّ الدّعوة بعض النّاس إلى مباشرة الدّعوة ومزاولتها ، وهم قليلو العلم الشّرعي ، كثيرو الجهل بطرق الدّعوة وأساليبها ، مع نقص في الحكمة ، وقصور في التجربة ، يتبع ذلك طيش وتهوّر . فهؤلاء يهدمون أكثر ممّا يبنون ، ويفسدون أكثر ممّا يصلحون ، ويبدّدون أعظم ممّا يجمعون ، ويوقعون النّاس في طامّات وبلايا . وينقطع بهم السّير ويفارقهم الثّبات . وقد أساءوا ولم يحسنوا .

من أولئك شباب دفعه التزامه وحبّه إلى الخير إلى قراءة وريقات من كتب العلم - مع تركيزه على قضايا الخلاف فيها - ثمّ بلغ به حماسه أن ينصبّ نفسه داعية من دعاة الإسلام ، وعالماً من علمائه الذين يشار لهم بالبنان - وخاصّة إذا وجد من بين الأحداث من يلتفّ حوله ويمجّده - فيأمر حينئذ وينهى ، ويفتي ويعقب ، ويعدل ويجرّح ، وينتقد ويصحّح ، ويكثر كلامه ويكثر خطؤه لاندفاعه وتهوّره ، وقد يؤدّي به الأمر إلى مخاطر لا تحمد ، ومزالق لا تمدح ، ولعلّه ينحرف عن السّير بعد أن يحرف الكثيرين .

فهذا عليه أن يتأنّى أولاً إلى حين اكتمال فقهه ووعيه ، لقول عمر رضي الله عنه له ولأمثاله : " تفقّهوا قبل أن تسودوا " (١) .

ويتأنّى ثانياً إلى حين اكتمال رجولته وتجربته . ويتأنّى ثالثاً في إيلاج دعوته إلى النّاس ، وتخيّر حسن الأسلوب وطريقة الأداء . ويتأنّى رابعاً في البدء بالأهمّ فالأهمّ ، ولا يشغل النّاس بقضايا جزئية ، وبعضها انصرافية ، وهم محتاجون إلى أصول العلم ومبادئه . وعليه البدء بصغار العلم قبل كباره .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب العلم : (٣). باب الاعتباط في العلم والحكمة : (١٥). ص: ٣٣ . ولا يعني التفقه المطلوب أن ينتظر المسلم حتّى يبلغ مترلة علياء في العلم فيصبح من أصحاب الإفتاء وأرباب الاجتهاد حتّى يبلغ دعوة الله . بل المراد أن ينال المسلم إضافة إلى حصيلته من التصوص الشرعية ولوازمها ملكة شعورية وفكرية لفقه الدعوة ، وبصيرة تحكّم خطواتها وتبنتها على الجادة . وقد قال رضي الله عنه : " بلغوا عتي ولو آية " صحيح البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء : (٣٦/٦٠) . باب ما ذكر عن بني إسرائيل: (٥١/٥٠) . برقم: (٣٤٦١) . عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه . ص : ٧٣٣ . وانظر : عقبات في طريق الدّعوة . ص : ٨٩-٩٠ .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" الله يحبّ من عنده العلم والأناة ، فلا يعجل بل يثبت حتّى يعلم ويستيقن ما ورد عليه ، ولا يعجل بأمر من قبل استحكامه ، فالعجلة والطّيش من الشّيطان ، فمن ثبت عند صدمة البدآت استقبل أمره بعلم وجزم ، ومن لم يثبت لها استقبله بعجلة وطيش ، وعاقبته الندامة ، وعاقبة الأوّل حمد أمره . ولكن للأوّل آفة متى قرنت بالحزم والعزم نجا منها وهي الفوت ، فإنّه لا يخاف من التّثبیت إلاّ الفوت ، فإذا اقترن به العزم والحزم تمّ أمره . ولهذا في الدّعاء الذي رواه الإمام أحمد والنّسائي عن النّبويّ ﷺ : " اللهم إني أسألك الثّبات في الأمر ، والعزيمة على الرّشد " . (١)

وهاتان الكلمتان هما جماع الفلاح ، وما أتى العبد إلاّ من تضييعهما أو تضييع أحدهما . فما أتى أحد إلاّ من باب العجلة والطّيش ، واستفزاز البدآت له ، أو من باب التّهاون والتّمات وتضييع الفرصة بعد موآتاتها ، فإذا حصل الثّبات أوّلاً والعزيمة ثانياً أفلح كلّ الفلاح والله وليّ التّوفيق " (٢) .

فالعجلة كاسمها سرعان ما يقطف صاحبها من الدّعاة نتاجها ، فينجرف عن إكمال دعوته ، وأداء مهمته ، فيسقط ، ويسقط غيره ، ويفارقه الثّبات .

(١) هذا جزء من حديث في :

سنن الترمذي: بلفظ مقارب في: كتاب الدّعاوات : (٤٤) . باب : (٢٣) . برقم: (٣٤٠٧) . عن شدّاد بن أوس

ﷺ . قال الألباني (رحمه الله): " ضعيف " . ص: ٥٣٩ .

سنن التّسائي: بلفظه في : كتاب السّهو : (١٣) . باب نوع آخر من الدّعاء : (٦١) . برقم: (١٣٠٤) . قال

الألباني (رحمه الله): " ضعيف " . ص: ١٥٤ .

مسند أحمد: بلفظه في : ١٢٣/٤ . و بلفظ مقارب في: ١٢٥/٤ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: باب ذكر جواز دعاء المرء في صلّاته بما ليس في كتاب

الله حلّ وعلا . برقم: (١٩٧٤) . قال شعيب الأرنؤوط : " رجاله ثقات إلاّ أنّه منقطع " : ٣١٠/٥ .

(٢) مفتاح دار السّعادة : ١٤٢/١ .

المبحث الثامن

البدء بالتوحيد

التوحيد هو : علم العبد واعترافه واعتقاده ، وإيمانه بتفرد الرب بكلّ صفة كمال وتوحيده في ذلك . واعتقاده أنّه لا شريك له في كماله ، وأنّه ذو الألوهيّة والعبوديّة على خلقه أجمعين (١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله):

" إنّ التوحيد الذي بُعثت به الرّسل أن يُعبَدَ الله وحده لا شريك له ، فيعبُد الله دون ما سواه ، وعبادته تجمع كمال محبّته وكمال النّزّل له " (٢) .

(١) الكواشف الجليّة عن معاني الواسطيّة . ص : ٤١٧ . وانظر : التعريفات . ص : ٩٦ .

(٢) مجموع الفتاوى : ٣٥٢/٨ .

والتوحيد قسمان : - الأوّل : التوحيد القولي العلمي الخيري الاعتقادي . الذي يسمّى توحيد المعرفة والإثبات . وهو نوعان : أ- توحيد الربوبية : وهو إفراد الله تعالى بالخلق والملك والتدبير . فيقرّ العبد ويعتقد أنّ الله ربّ كلّ شيء ومالكة وخالقه ورازقه ، وأنّه المحيي المميت المدبّر النافع الضار ، الذي ربّى جميع خلقه بأصناف النعم ، وربّى خواص خلقه بالعقيدة الصحيحة ، والأخلاق الجميلة ، والعلوم النافع ، والأعمال الصالحة . وهذا التوحيد لا يكفي العبد في حصول الإسلام لأنّ المشركين الذي قاتلهم رسول الله ﷺ واستحلّ دماءهم وأمواهم كانوا مقرّين به كما حكى الله ذلك عنهم في آيات كثر . كقوله سبحانه : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فذالِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنْتَى تُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾ ﴾ [يونس: ٣١-٣٢] .

ب- توحيد الأسماء والصفات : وهو إفراد الله عزّ وجلّ بأسمائه الحسنى وصفاته العليا . فيعتقد العبد أنّ الله متفرد بالكمال المطلق من جميع الوجوه ، وأنّه مباين لخلقّه ، ومتره عن النقائص والعيوب . فيثبت ما أثبتّه سبحانه لنفسه وما أثبتّه له رسوله ﷺ بلا تمثيل ، وينفي عنه ما نفاه عن نفسه ونفاه عنه رسوله ﷺ بلا تعطيل . قال سبحانه : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾ ﴾ [الأعراف: ١٨٠] .

والأدلة على ذلك كثيرة جداً ، من ذلك :

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ

الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة: ١٦٣] .

وقوله سبحانه : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِنِّي

فَأَرْهَبُونَ ﴾ [التحل: ٥١] .

وقوله عز وجل : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا

بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران: ١٨] .

وقوله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ

يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ [الإحلاص: ١-٤] .

الثاني : التوحيد القصدى الإرادى العملي الطلبي : وهو توحيد الألوهية المتضمن لتوحيد العبادة . وهو الاعتراف والإقرار بأن الله سبحانه ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين ، وإفراده بالعبادة كلها ، وإخلاص الدين له ، وينبني على تجريد القصد له سبحانه والحقبة والتعظيم . فيصرف العبد جميع عباداته لله وحده كالخوف والرجاء والتوكل والإنابة والاستعانة والاستغاثة والدعاء والتذرع والذبح ، ولا يجعل فيها شيئاً لغيره سبحانه ، لا لملك مقرب ، ولا لنبى مرسل ، ولا لعبد صالح فضلاً عن غيرهم . لقوله سبحانه : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة: ٥] . وقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [هود: ١٢٣] . وهذا النوع هو الذي وقع فيه النزاع في القدم والحديث ، وعارض فيه الرسل أقوامهم ، وهو معنى قول لا إله إلا الله .

وانظر في بيان أنواع التوحيد : الصواعق المرسله على الجهمية والمعتلة . لابن القيم . تحقيق : د. علي بن محمد الدخيل الله . الطبعة الثالثة : ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م . دار العاصمة . الرياض : ٤٠١/٢ - ٤٠٣ . بدائع الفوائد : ١٤٦/١ . مدارج السالكين : ٢٤/١ - ٢٥ . شرح العقيدة الطحاوية . ص : ٧٦ - ٧٩ . ٨٨ . طبعة المكتب الإسلامي . تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد لسليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب . طبعة : مكتبة الرياض الحديثة . الرياض : ص : ١٧ - ٢٠ . توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة ابن القيم . لأحمد بن إبراهيم بن عيسى . تحقيق زهير الشاويش . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . الطبعة : الثالثة : ١٤٠٦هـ : ٢٥٩/٢ - ٢٦٠ . الكواشف الجلية . ص : ٤١٧ - ٤١٨ .

وقد افتتح رسل الله عليهم السلام جميعاً دعواتهم بالتوحيد فلم يشذ
رسول منهم في بدء دعوته به .

قال تعالى عن نوح على السلام : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ
يَلْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ [الأعراف: ٥٩] (١) .

وقال عن هود عليه السلام : ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَلْقَوْمِ اعْبُدُوا
اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ [الأعراف: ٦٥] (٢) .

وعن صالح عليه السلام : ﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَلْقَوْمِ اعْبُدُوا
اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴿٧٣﴾ [الأعراف: ٧٣] (٣) .

وعن شعيب عليه السلام : ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَلْقَوْمِ
اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴿٨٥﴾ [الأعراف: ٨٥] (٤) .

وهكذا عن جميع الرسل عليهم السلام فلم يبدأ رسول دعوته بغير التوحيد .
ولذا عمم الله ذلك عنهم فقال : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ
وَأَجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَن هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَن حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي
الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِّبِينَ ﴿٣٦﴾ [النحل: ٣٦] .

وقال سبحانه : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾ [الأنبياء: ٢٥] .

(١) وانظر : المؤمنون : ٢٣ .

(٢) وانظر : هود : ٥٠ .

(٣) وانظر : هود : ٦١ .

(٤) وانظر : هود : ٨٤ .

وإمامهم وقوتهم الذي كان أكمل الناس توحيداً صلوات الله وتسليماته عليه سار على نهج سلفه من الأنبياء عليهم السلام في بدء دعوته بالتوحيد ، وهو الذي أمر بالافتداء بهم في قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْنَهُمْ أَقْتَدَهُ ﴾ [الأنعام: ٩٠] (١) . فأي اقتداء أعظم من أن ينهج نهجهم في بدء دعوته به (٢) .

ففي حديث أبي سفيان عندما سأله هرقل عن ما يقوله النبي عليه السلام لهم ؟ قال : يقول : " اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، واتركوا ما يقول آبائكم .. الحديث " (٣) .

وفي حديث أم سلمة (رضي الله عنها) في الهجرة إلى الحبشة عندما سألهم النجاشي عن دعوة النبي ﷺ أجابه جعفر بن أبي طالب ﷺ بقوله : " دعانا إلى الله لنوحده ونعبده ، ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ... " . الأثر . (٤) . وكان ذلك في مبدأ دعوته .

وقد ظل ﷺ يدعو إلى ذلك في مكة ثلاثة عشر عاماً قبل أن يأمر بصلاة أو زكاة أو صوم أو حج ، كما كان ينهى عن الشرك قبل أن ينهى عن ربا أو زنا أو سرقة أو قتل نفس بغير حق (٥) .

(١) يقول شيخنا الدكتور ربيع بن هادي (حفظه الله) : " تلك هي دعوة الأنبياء جميعاً وعلى رأسهم أولو العزم منهم ، الأنبياء الذين يبلغ تعدادهم أربعة وعشرين ألفاً ومائة ألف يسرون في دعوتهم في منهج واحد ، وينطلقون من منطلق واحد ، هو التوحيد . أعظم القضايا والمبادئ التي حملوها إلى الإنسانية جميعاً في جميع أجيالهم ومختلف بيئاتهم وبلدانهم وأزمانهم ، مما يدل أن هذا هو الطريق الوحيد الذي يجب أن يسلك في دعوة الناس إلى الله ، وستة من سننه التي رسمها لأنبيائه وأتباعهم الصادقين ، لا يجوز تبديلها ولا العدول عنها " . منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله فيه الحكمة والعقل . للدكتور ربيع بن هادي طبعة الدار السلفية . الكويت . الطبعة الأولى :

١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م . ص : ٢٦-٢٧ .

(٢) انظر : مدارج السالكين : ٤٤٨/٣ .

(٣) سبق تحريجه . انظر : ص : ٣٩٠ .

(٤) سبق تحريجه . انظر : ص : ٢٤٣ .

(٥) انظر : منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله . ص : ٥ .

وصبر على ذلك صبراً عظيماً متحملاً للإيذاء والبلاء فيه ، لا ينحرف عنه
يمنة ولا يسرة ، وقد ضجّ المشركون من ذلك وضائق عليهم الأرض بما رحبت ،
وبذلوا كلّ ما يستطيعون لإسكاته عن دعوته إليه وما يتبع ذلك من عيب آلهتهم
وبيان بطلانها . ولكنه ظلّ ثابتاً على الدّعوة إلى التّوحيد لا يلوي عنه . بل ارتبطت
دعوته كلّها به .

قال الطّبري (رحمه الله) في بيان قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى
اللّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ
الْمُشْرِكِينَ ﴾ [يوسف: ١٠٨] . قال :

" يقول تعالى ذكره لنبيّه محمّد ﷺ ﴿ قُلْ ﴾ يا محمّد ﴿ هَذِهِ ﴾ الدّعوة التي
أدعو إليها ، والطّريقة التي أنا عليها من الدّعاء إلى توحيد الله ، وإخلاص العبادة
له ، دون الآلهة والأوثان ، والانتهاة إلى طاعته ، وترك معصيته ﴿ سَبِيلِي ﴾
وطريقتي ودعوتي ﴿ أَدْعُو إِلَى اللَّهِ ﴾ وحده لا شريك له " (١) .

بل القرآن الذي أنزل عليه ﷺ كان كلّه دعوة إلى التّوحيد ونهياً عمّا يناقضه .
فإنّ القرآن إمّا إخبار عن الله وأسمائه وصفاته ، وهو التّوحيد العلمي
الخبري ، وإمّا دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له وخلع ما يعبد من دونه ، فهو
التّوحيد الإرادي الطّلبّي ، وإمّا أمر ونهي وإلزام بطاعته ، فذلك من حقوق التّوحيد
ومكملاته ، وإمّا خبر عن إكرامه لأهل توحيدِهِ ، وما فعل بهم في الدّنيا ، وما
يكرمهم به في الآخرة ، فهو جزاء توحيدِهِ ، وإمّا خبر عن أهل الشّرك وما فعل بهم
في الدّنيا من النّكال ، وما يحلّ بهم في العقبي من العذاب ، فهو جزاء من خرج عن
حكم التّوحيد .

(١) جامع البيان : ١٣ / ٧٩ - ٨٠ .

فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائمه ، وفي شأن الشرك وأهله
وجزائهم^(١) .

ولذلك ما برح ﷺ قائماً به يدافع عنه ويكافح ، لا يكفّ عن إبلاغه وبيانه
للناس ، بل قد جرد السيف في الدفاع والذّب عنه كما قال ﷺ في حديث ابن عمر
(رضي الله عنهما) : " بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك
له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الذلّ والصغار^(٢) على من خالف
أمري ، ومن تشبّه بقوم فهو منهم " ^(٣) .

وأباح عليه الصلاة والسلام دماء ونفوس وأموال من لم يقبل دعوة التوحيد ولم يستجب
لها ، فقال : " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فمن قال : لا إله إلا الله ،
عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه ، وحسابه على الله " ^(٤) .
والناس هنا عام مخصوص وهم المشركون الذين يقفون في طريق الدعوة .

(١) شرح العقيد الطحاوية . ص : ٨٨-٨٩ . طبعة المكتب الإسلامي . وانظر : تيسير العزيز الحميد . ص : ٢٣ .

شرح قصيدة ابن القيم : ٢٦٠/٢ .

(٢) الصغار : هو الذلّ والهوان . النهاية في غريب الحديث : ٣٢/٣ .

(٣) مسند أحمد : بلفظه — إلا إله قال : " الذلّة " — في : ٥٠/٢ . و بلفظه في : ٩٢/٢ . و بلفظ مقارب في :

٥٠/٢ . قال أحمد شاكر (رحمه الله) : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر : ١٢١/٧ ، ١٢٢ .

٤٤/٨ . برقم : (٥١١٤ ، ٥١١٥ ، ٥٦٦٧) .

(٤) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب استنابة المرتدين : (٦٣/٨٨) . باب قتل من أبقول الفرائض وما نسبوا إلى

الردة : (٣) . برقم : (٦٩٢٤) . ص : ١٤٦١ . وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب الاقتداء

بسنن رسول الله ﷺ : (٣/٢) . برقم : (٧٢٨٤ ، ٧٢٨٥) . ص : ١٥٣١ . عن أبي هريرة ﷺ . و بلفظ مقارب

في : كتاب الإيمان : (٢) . باب ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾

[التوبة:٥] : (١٧) . برقم : (٢٥) . ص : ١٩ . عن ابن عمر (رضي الله عنهما) . وفي كتاب الزكاة : (٧/٢٤) .

باب وجوب الزكاة : (١) . برقم : (١٣٩٩) . ص : ٢٩٥ . وفي كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب دعاء

التي ﷺ إلى الإسلام والتبوة : (١٠١/١٠٢) . برقم : (٢٩٤٦) . ص : ٦٢١ . عن أبي هريرة ﷺ . و نحوه في :

كتاب الصلاة : (٥/٨) . باب فضل استقبال القبلة : (٢٨) . برقم : (٣٩٢) . ص : ١٠٠ . عن أنس ﷺ .

صحيح مسلم : بلفظه — إلا إله قال : " فقد عصم " — في كتاب الإيمان : (١) . باب الأمر بقتال الناس حتى

يقول لا إله إلا الله : (٨) . برقم : (٢٠) . و بلفظه برقم : (٢١) . عن أبي هريرة ﷺ . و بلفظ مقارب برقم :

(٢١) . عن أبي هريرة وجابر (رضي الله عنهما) . و برقم : (٢٢) عن ابن عمر (رضي الله عنهما) .

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب (رحمه الله) :

" وقد علم بالاضطرار من دين الرسول ﷺ واتفقت عليه الأمة أن أصل الإسلام وأول ما يؤمر به الخلق شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فبذلك يصير الكافر مسلماً ، والعدو ولياً ، والمباح دمه وماله معصوم الدم والمال ، ثم إن كان ذلك من قلبه فقد دخل في الإيمان ، وإن قاله بلسانه دون قلبه فهو في ظاهر الإسلام دون باطن الإيمان ، وفيه البداءة في الدعوة والتعليم بالأهم فالأهم " (١) .

وكان صلوات الله وتسليماته عليه يأمر دعائه أن يفتحوا دعوتهم بالتوحيد ، وينهاهم أن ينتقلوا إلى غيره إلا بعد أن يقرهم الناس عليه .

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال : لما بعث النبي ﷺ معاذاً إلى نحو أهل اليمن ، قال له : " إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب ، فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله تعالى ، فإذا عرفوا ذلك فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم ، فإذا صلوا فأخبرهم أن الله افترض عليهم زكاة أموالهم تؤخذ من غنيهم فترد على فقيرهم ، فإذا أقرؤا بذلك فخذ منهم وتوق كرائم أموال الناس " (٢) .

فقد رتب ﷺ شرائع الإسلام في الدعوة إليه وبدأ بالأهم فالأهم ، والأوكد فالأوكد (٣) .

فالتوحيد أول دعوة الرسل ، وأول منازل الطريق ، وأول مقام يقوم فيه السالك إلى الله عز وجل ، وهو أول الدين وآخره وباطنه وظاهره ، ولأجله خلقت الخليقة وأرسلت الرسل وأنزلت الكتب ، ولأجله افترق الناس إلى مؤمنين وكفار وأهل جنة وأهل نار . وهو أول واجب على المكلف ، وأول ما يدخل به الإسلام ،

(١) تيسر العزيز الحميد . ص : ١٠١ .

(٢) سبق تخريجه : انظر : ص : ٤٧٢ .

(٣) انظر : المفهم : ١٨٢/١ . شرح التوروي على مسلم : ١٩٨/١ . منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله . ص : ٤ .

وآخر ما يخرج به من الدنيا . كما قال ﷺ : " من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة (١) " (٢) .

وأهمية التوحيد لا تقف عند هذا الحد لكي يبدأ بالدعوة به ، بل هي تفوق كل وصف ، وتتجاوز كل قدر . من ذلك :

١- إنه أحب أمر إلى الله تعالى ، كما أن الشرك الذي يناقضه أبغض أمر إليه سبحانه (٣) .

٢ - إنه أفضل ما نطق به الناطقون كما قال ﷺ : " أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة ، وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله وحده لا شريك له " (٤) .

(١) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الجنائز : (٢٠) . باب في التلقين : (١٦/١٥) . برقم: (٣١١٦) . قال الألباني

(رحمه الله): " صحيح " . ص : ٣٥٣ .

مسند أحمد: بلفظه - إلا إله قال : " وحب له الجنة " - في ٢٣٣/٥ . ٢٤٧ .

مستدرک الحاكم: بلفظه في : ١/٥٠٣ ، ٦٧٨ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .

معجم الطبراني الكبير: بلفظه في : ١١٢/٢٠ .

معجم الطبراني الأوسط : ولفظه : " من كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم يدخل النار " . عن علي ﷺ :

٣٤٢/١ .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية . ص : ٧٤-٧٥ . طبعة المكتب الإسلامي . وانظر : شفاء العليل . ص :

١٣٩ . مدارج السالكين : ٣/٤٤٣-٤٤٤ . تيسير العزيز الحميد . ص : ٢٠-٢٣ .

عقد الإمام محمد بن إسحاق بن مندة (رحمه الله) في كتابه الإيمان . باباً ذكر فيه أن أول ما يدعى إليه العبد

التوحيد ثم الصلوات الخمس ثم الزكاة . وذكر حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) في بعث معاذ إلى اليمن

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه في قتال أبي بكر مانعي الزكاة . ١/٣٧٩ . تحقيق : علي بن محمد بن ناصر الفقيهي .

طبعة : مؤسسة الرسالة بيروت . الطبعة الثانية : ١٤٠٦هـ .

(٣) انظر : الاستقامة : ٥٨/٢ .

(٤) انظر : مجموع الفتاوى : ٣٥١/٢ . والحديث في :

سنن الترمذي: بلفظ مقارب في: كتاب الدعوات : (٤٤) . باب في دعاء يوم عرفة : (١٢٢) . برقم:

(٣٥٨٥) . عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . قال أبو عيسى : " هذا حديث غريب من هذا الوجه " .

وقال الألباني (رحمه الله): " حسن " . ص : ٥٦٢ .

موطأ مالك : بلفظه في : كتاب القرآن : (١٥) . باب ما جاء في الدعاء : (٨) . برقم: (٣٢) . ٢١٥/١ . وفي

كتاب الحج : (٢٠) . باب جامع الحج : (٨١) . برقم: (٢٤٦) . عن طلحة بن عبيد الله بن كريز .

٤٢٢/١-٤٢٣ .

وأشرف علم على الإطلاق (١) .

٣ - يندفع به كيد الشيطان ، ويحترز به صاحبه منه .

يقول ابن القيم (رحمه الله) في بيان قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَنٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ [التحل: ٩٩-١٠٠] يقول :

" فتضمن ذلك أمرين : أحدهما : نفي سلطانه وإبطاله على أهل التوحيد والإخلاص . والثاني : إثبات سلطانه على أهل الشرك وعلى من تولاه . ولما علم عدو الله أن الله تعالى لا يسلطه على أهل التوحيد والإخلاص : ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأَعْوِينَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [الأنعام: ٨٢-٨٣] . فعلم عدو الله أن من اعتصم بالله عز وجل ، وأخلص له وتوكل عليه لا يقدر على إغوائه وإضلاله ، وإنما يكون له السلطان على من تولاه وأشرك مع الله . فهو لاء رعيته ، فهو وليهم وسلطانهم ومتبوعهم " (٢) .

وأعظم أمر يظفر به الشيطان من بني آدم أن يجردّه من التوحيد ويلقي به في الشرك ، فحينئذ يستريح من تعبهِ وكده ، وقد بلغ أعلا ما يناله منه ، فيصير حينها ابن آدم من جنده وعسكره ، بل ربّما استتابه على أمثاله وأشكاله فيصبح داعية من دعائه (٣) .

سنن البيهقي: بلفظه في : باب الاختيار للحاج في ترك صوم يوم عرفة . ٢٨٤/٤ . وفي باب أفضل الدعاء دعاء

يوم عرفة . ١١٧/٥ . عن طلحة رضي الله عنه .

(١) انظر : أعلام الموقعين : ٥/١ .

(٢) إغاثة اللّهفان : ٩٨/١-٩٩ .

(٣) انظر : بدائع الفوائد : ٤٨٣/٢ .

٤ - إِنَّهُ مَفْرَعُ أَعْدَاءِ اللَّهِ وَأَوْلِيائِهِ .

فَأَمَّا أَعْدَاؤُهُ فَيُنْجِيهِمْ مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا وَشِدَائِهَا ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى :

﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا

هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾ [العنكبوت: ٦٥] .

وَأَمَّا أَوْلِيَاؤُهُ فَيُنْجِيهِمْ بِهِ مِنْ كَرْبَاتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَشِدَائِهَا ، وَلِذَلِكَ فَرَعَ إِلَيْهِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَجَّاهُ مِنْ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ (١) ، وَفَرَعَ إِلَيْهِ أَتْبَاعَ الرَّسْلِ فَنَجَّاهُ بِهِ مِمَّا عَذَّبَ بِهِ الْمُشْرِكِينَ فِي الدُّنْيَا وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ . وَلَمَّا فَرَعَ إِلَيْهِ فِرْعَوْنُ عِنْدَ مَعَايِنَةِ الْهَلَاكِ ، وَإِدْرَاكَ الْغُرُقِ لَهُ لَمْ يَنْفَعَهُ (٢) لِأَنَّ الْإِيمَانَ عِنْدَ الْمَعَايِنَةِ لَا يَقْبَلُ ، هَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ .

فَمَا دَفَعَتْ شِدَائِدَ الدُّنْيَا بِمِثْلِ التَّوْحِيدِ . وَلِذَلِكَ كَانَ دَعَاءُ الْكَرْبِ (٣) بِالتَّوْحِيدِ (٤) ،

(١) وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَذَا الَّتُونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي

الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٦٥﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ

وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْعَمِّ وَكَذَلِكَ نُسَجِّى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٥﴾ [الأنبياء: ٨٧-٨٨]

(٢) وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَجَلَّوْنَا بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجَنُودُهُ بَغْيًا

وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَأَمِنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَنْتَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ

وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٦٦﴾ ءَأَلْفَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٦﴾ ﴿

[يونس: ٩٠-٩١] .

(٣) الْكَرْبُ : عَلَى وَزْنِ الضَّرْبِ : الْحُزْنُ وَالْعَمُّ الَّذِي يَأْخُذُ بِالنَّفْسِ . وَجَمْعُهُ كُرُوبٌ . وَكَرْبُهُ الْأَمْرُ وَالْعَمُّ

يَكْرُبُهُ كَرَبًا : اشْتَدَّ عَلَيْهِ . فَهُوَ مَكْرُوبٌ وَكَرِيبٌ . وَالاسْمُ الْكَرْبَةُ . انظر : لسان العرب : ٧١١/١ . وانظر :

القاموس المحيط : ص : ١٦٦ .

(٤) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ : " لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ . لَا

إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبَّ السَّمَاوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِ وَرَبَّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ " .

ودعوة ذي النون التي ما دعا بها مكروب إلا فرّج الله كربته بالتوحيد^(١) .
فلا يلقي في الكُرب العظام إلا الشُّرك ، ولا ينجي منها إلا التَّوحيد ، فهو
مفزع الخليفة وملجؤها وحصنها وغيائها^(٢) .

٥ - لا تقوم للأعمال قائمة إلا إذا أسست عليه ، ولا تنفع طاعة إلا إذا أقيمت
عليه . بل متى ما فقد التَّوحيد حبط ثواب جميع الطَّاعات ولم ينفع بها صاحبها .
قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ

لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [الزمر: ٦٥] .

وعدّد سبحانه جماعة عظيمة من الرّسل والأنبياء ثم قلل : ﴿ وَلَوْ أَشْرَكُوا

لَحَبَطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام: ٨٨] .

صحيح البخاري: في كتاب الدَّعوات : (٥٤/٨٠) . باب الدَّعاء عند الكرب : (٢٧) . برقم: (٦٣٤٦) . ص :
١٣٥٤-١٣٥٣ . صحيح مسلم: في كتاب الذِّكْر والدَّعاء والتَّوبة والاستغفار : (٤٨) . باب دعاء الكرب :
(٢١) . برقم: (٢٧٣٠) . ٢٠٩٢/٤ .

وعن أبي بكره ؓ . أن رسول الله ﷺ قال : " دعوات المكروب : اللّهم رحمتك أرجو . فلا تكلني إلى نفسي
طرفة عين . واصلح لي شأني كلّهُ . لا إله إلا أنت " . سنن أبي داود: في كتاب الأدب : (٤٠) . باب ما يقول
إذا أصح : (١٠١/١٠٠) . برقم: (٥٠٩٠) . قال الألباني (رحمه الله): " حسن " . ص : ٥٤٩ . مسند أحمد:
٤٢/٥ . الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: في باب ذكر وصف دعوات المكروب . برقم: (٩٧٠) . قال
شعيب الأرنؤوط : " إسناده محتمل للتَّحسين " . ٢٥٠/٣ .

(١) عن سعد بن أبي وقاص ؓ . قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرّج
الله عنه . كلمة أحسب يونس ؓ : ﴿ فَتَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي

كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٧] . وهو صحيح الإسناد . كتاب الأذكار لأبي زكريا يحيى بن
شرف التتوي . تحقيق : بشير محمد عيون . طبعة : مكتبة المؤيد . الطائف . مكتبة دار البيان . دمشق . الطبعة
الثانية : ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م . دمشق . بيروت : ص : ١٦٥ مع الهامش . وانظر : سنن الترمذي: كتاب
الدَّعوات : (٤٤) . باب : (٨١) . برقم: (٣٥٠٥) . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٥٥٢ . سنن
البيهقي: ١٦٨/٦ . مستدرک الحاكم: ٦٨٤/١ . ٦٨٥ ، ٦٣٧/٢ ، ٦٣٩ . مسند أبي يعلى: ٦٥/٢ . برقم:
(٧٠٧) . عمل اليوم والليلة لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب التتائي . تحقيق : د . فاروق حمادة . طبعة :
مؤسسة الرسالة . بيروت . الطبعة الثانية : ١٤٠٦هـ : ص : ٤١٥-٤١٦ . برقم: (٦٥٦ . ٦٥٥) .

(٢) الفوائد . ص : ٥٣ بتصرّف .

إن العاص بن وائل^(١) نذر في الجاهلية أن ينحر مائة بدنة ، وأن هشام بن العاص نحر حصته خمسين بدنة ، وأن عمراً سأل النبي ﷺ عن ذلك فقال : " أما أبوك فلو كان أقر بالتوحيد فصمت وتصدقت عنه نفعه ذلك " (٢) .

٦ - إنه يجلب لصاحبه الأمن التام في الدنيا والآخرة .

فقد حكى الله عن خليفه إبراهيم عليه السلام أنه قال في حاجته لقومه :
﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: ٨١] . ففصل الله بحكم قاطع بين الفريقين فقال : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [الأنعام: ٨٢] .

وقد صحَّ عن رسول الله ﷺ أنه فسّر الظلم هنا بالشرك ، وأيد ذلك بقول لقمان (رحمه الله) : ﴿ إِبْرَئِيلَ لُظْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان: ١٣] (٣) .

(١) العاص بن وائل بن هاشم السهمي ، القرشي ، أحد الحكام في الجاهلية ، ومن زعماء بني سهم ، والد الصحابييين الجليلين عمرو وهشام (رضي الله عنهما) ، أدرك الإسلام فلم يسلم ، ومات على كفره ، وكان ممن المستهزئين بالإسلام وبالتالي ﷺ . انظر : الأعلام : ٢٤٧/٣ .

(٢) مسند أحمد: بلفظه في : ١٨١/٢-١٨٢ . عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . قال أحمد شاكر (رحمه الله): "إسناده صحيح" . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٧٦/١٠ . برقم : (٦٧٠٤) . و انظر : مجمع الزوائد : ١٩٢/٤ .

(٣) انظر : صحيح البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء : (٣٦/٦٠) . باب قول الله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٥] : (٩/٨) . برقم: (٣٣٦٠) . ص : ٧٠٧ . و باب قول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ ﴾ [لقمان: ١٢] : (٤٢/٤١) . برقم: (٣٤٢٩) . ص : ٧٢٦ . و كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . سورة لقمان [٣١] . باب ﴿ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان: ١٣] : (١) . برقم: (٤٧٧٦) . ص : ١٠٢٨-١٠٢٩ . و كتاب استنباط

فالتوحيد أقوى سبب للأمن من المخاوف ، وضده الشرك الذي هو أعظم أسباب حصول المخاوف (١) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" فإذا جرّد العبد التّوحيد فقد خرج من قلبه خوف ما سواه ، وكان عدوه أهون عليه من أن يخافه مع الله تعالى ، بل يفرد الله بالمخافة وقد أمّته منه وخرج من قلبه اهتمامه به ، واشتغاله به ، وفكره فيه ، وتجرّد لله محبة وخشية وإنابة وتوكلاً واشتغالاً به عن غيره . فيرى أن إعماله فكره في أمر عدوه وخوفه منه واشتغاله به من نقص توحيده ... فالتّوحيد حصن الله الأعظم الذي من دخله كان من الأمنين . قال بعض السلف : " من خاف الله خافه كل شيء ، ومن لم يخف الله أخافه من كل شيء " (٢) .

٧- إنه أعظم عامل للاستخلاف والتمكين (٣) في الأرض .

قال سبحانه : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰلسِقُونَ ﴿٥٥﴾ [التور: ٥٥] .

المرتدين : (٦٣/٨٨) . باب إثم من أشرك بالله وعقوبته في الدنيا والآخرة : (١) . برقم : (٦٩١٨) . ص :

١٤٦٠ . و باب ما جاء في المتأولين : (٩) . برقم : (٦٩٣٧) . ص : ١٤٦٤ .

صحيح مسلم : كتاب الإيمان : (١) . باب صدق الإيمان وإخلاصه : (٥٦) . برقم : (١٢٤) . ١١٥-١١٤/١ .

(١) انظر : مفتاح دار السعادة : ٢٧٣/٢ .

(٢) بدائع الفوائد : ٤٦٩/٢-٤٧٠ . روى القضاعي الأثر بسنده مرفوعاً . عن وائلة بن الأسقع ؓ قال : قال

رسول الله ﷺ : " من خاف الله خوفاً منه كل شيء ومن لم يخف الله خوفاً منه كل شيء " .

مسند الشهاب : ١/٢٦٥ . قال المنذري : " ورفعه منكر " . الترغيب والترهيب : ٤/١٣٤ .

(٣) التمكين هو : مقام الرّسوخ والاستقرار على الاستقامة . التعريفات . ص : ٩٢ .

هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض ، أي أئمة الناس والولادة عليهم ، وبهم تصلح البلاد ، ويخضع لهم العباد . وليبدلنهم من بعد خوفهم من الناس أمناً وحكماً فيهم ، وقد فعله تبارك وتعالى ، وله الحمد والمنة^(١) .

وقد قال ﷺ في حديث أبي بن كعب رضي الله عنه : " بشر هذه الأمة بالسَّناء^(٢) والرفعة والدين والنصر والتمكين في الأرض ، فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له في الآخرة نصيب " ^(٣) .

فقوله سبحانه : ﴿ لَيْسَتْ خَلْفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" ليورثهم الله أرض المشركين من العرب والعجم فيجعلهم ملوكها وساستها " ^(٤) .

وقال البيضاوي (رحمه الله) :

" ليجعلهم خلفاء متصرفين في الأرض تصرف الملوك في ممالिकهم " ^(٥) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٤٨٠/٣ .

(٢) قال ابن الأثير (رحمه الله) :

" بَشَّرَ أُمَّتِي بالسَّناء : أي بارتِّفاع المنزلة والقدر عند الله تعالى وقد سبَّني يسئتي سناء أي ارتفع والسني بالقصر الضوء " . النهاية في غريب الحديث : ٤١٤ / ٢ .

(٣) مسند أحمد: بلفظه في : ١٣٤/٥ . مع زيادة : " وهو يشك في السادسة " . و بلفظه في نفس الصفحة ولم يذكر : " الدين " . وبنحو منه في الموضوع نفسه .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: نحوه في: باب ذكر وصف إشرارك المرء بالله جلّ وعلا في عمله . برقم: (٤٠٥) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده حسن " . ١٣٢/٢ .

مستدرک الحاکم: بلفظ مقارب في: ٣٤٦/٤ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . وقال الذهبي (رحمه الله) : " صحيح " . وهو في صحيح الجامع : برقم : (٢٨٢٥) . ٥٤٥/١ . وانظر : تفسير القرآن العظيم :

٤٨٣/٣ .

(٤) جامع البيان : ١٥٨/١٨ . طبعة دار الفكر . وانظر : معالم التنزيل : ٣٥٣/٣ - ٣٥٤ .

(٥) أنوار التنزيل : ١٩٧/٤ .

وقوله سبحانه : ﴿ وَلِيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ ﴾ .

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" يوسع لهم في البلاد حتى يملكوها ، ويظهر دينهم على سائر الأديان " (١) .

وقال ابن جرير (رحمه الله) :

" وليوطئن لهم دينهم ، يعني ملتهم التي ارتضاها لهم فأمرهم بها " (٢) .

وقال السعدي (رحمه الله) :

" بأن يتمكنوا من إقامته - أي : الإسلام - وإقامة شعائره الظاهرة والباطنة في أنفسهم وفي غيرهم ، لكون غيرهم من أهل الأديان وسائر الكفار مغلوبين ذليلين " (٣) .

ولا ينال هذه الوعود الصادقة إلا من حقق التوحيد ، لأن المولى سبحانه

شرط حصول ذلك بقوله : ﴿ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً ﴾ .

ولذا قال البيضاوي (رحمه الله) :

" ﴿ يَعْبُدُونَنِي ﴾ حال من الذين ، لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد ، أو

استئناف ببيان المقتضى للاستخلاف والأمن " (٤) .

٨ - إنه يجمع بين القلوب ، ويوحد بين الشئات ، وعليه تجتمع الكلمة ويتحد

الهدف .

فالمسلمون أمة واحدة ، يتساوون في الحقوق والواجبات ، لا تفرق بينهم

الألوان أو الأجناس أو الأوطان ، وتلك الوحدة أعظم مظهر للإسلام ، ولا يتأتى لهم

(١) معالم التنزيل : ٣/٣٥٤ . وانظر : فتح القدير : ٤/٤٧ .

(٢) جامع البيان : ١٨/١٥٩ . طبعة دار الفكر .

(٣) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٥٢١ .

ذكر الاستخلاف أولاً ، وهو جعلهم ملوكاً ، ثم ذكر التمكين ثانياً ليفيد أن الملك على وجه الاستقرار والثبات

لهم ولعقبهم من بعدهم . وليس أمراً طارئاً . انظر : فتح القدير : ٤/٤٧ .

(٤) أنوار التنزيل : ٤/١٩٨ .

ذلك إلا إذا صفت قلوبهم ، وخلصت ضمائرهم فأفردوا إلههم الواحد سبحانه بالعبودية ولم يشركوا معه سواه . ولو أشركوا لوقع بينهم التفرق والشّاتات الذي حدّره معبودهم سبحانه منه لأنه سمة بارزة لأهل الشّرك ، وذلك في قوله :

﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣١﴾

[الزّوم: ٣١-٣٢]

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" أهل التوحيد فإنهم يعبدون الله وحده ولا يشركون به شيئاً في بيوته التي قد أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه^(١) ، مع أنه قد جعل لهم الأرض كلّها مسجداً وطهوراً^(٢) ، وإن حصل بينهم تنازع في شيء ممّا يسوّغ فيه الاجتهاد لم يوجب ذلك لهم تفرقاً ولا اختلافاً : بل هم يعلمون أنّ المصيب منهم له أجران ، وأنّ المجتهد المخطئ له أجر على اجتهاده وخطؤه مغفور له^(٣) ، والله هو معبودهم وحده ، إياه يعبدون ، وعليه يتوكّلون ، وله يخشون ويرجون ، وبه يستعينون ويستغيثون ، وله يدعون ويسألون " ^(٤) .

(١) وذلك لقوله تعالى : ﴿ فِي بُيُوتِ الَّذِينَ أَنْزَلْنَا اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا

بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ ﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ [التور: ٣٦-٣٧] .

(٢) وذلك لقوله ﷺ : " أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي .. الحديث " . وفيه : " وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً . فأبما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان " صحيح مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة : (٥) . برقم : (٥٢١) / ١-٣٧٠-٣٧١ .

(٣) وذلك لقوله ﷺ في حديث عمرو بن العاص ﷺ : " إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر " . صحيح البخاري: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ : (٢٢/٢١) . برقم: (٧٣٥٢) . ص: ١٥٤٣ . صحيح مسلم : كتاب الأفضية : (٣٠) . باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ : (٦) . برقم (١٧١٦) . ١٣٤٢/٣ .

(٤) اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم . لشيخ الإسلام ابن تيمية . تحقيق : محمد حامد الفقي . مطبعة السنة المحمدية . القاهرة . الطبعة الثانية : ١٣٦٩م : ص : ٤٥٧ .

٩ - إنه يعصم مال العبد ودمه ، فلا يؤخذ ماله ولا يسفك دمه إلا بحق

شرعي .

قال ﷺ : " من قال لا إله إلا الله وكفر بما يُعبدُ من دون الله حَرَّمَ ماله ودمه وحسابه على الله " .

وفي الرواية الثانية : " من وحدَّ الله " . ثم ذكر بمثله (١) .

١٠ - إنه أعظم سبب لمغفرة الذنوب وتكفيرها لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ

أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا

عَظِيمًا ﴿٤٨﴾ [النساء: ٤٨] .

فمن نُقض توحيدَه ومات على ذلك فلا يغفر ذنبه ، ولا يتجاوز له عن سيئاته ، وأما الموحد فذنوبه يُرَجى لها المغفرة ولو بلغت ما بلغت . كما ثبت ذلك من حديث أنس رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " قال الله تبارك وتعالى : يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان فيك ولا أبالي ، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان (٢) السماء ، ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي ، يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة " (٣) .

لقد وفق شيخ الإسلام (رحمه الله) في تسطير هذه الكلمات المضيئة . وفيها لفتة انتباه حادة لدعاتنا اليوم الذين ربط بينهم التوحيد الذي هو أصل وأصل وركن ركيز في هذا الدين . ولكنهم افرقوا في أمور من الاجتهاد لا تبلغ بهم ما هم فيه من تناحر وتباغض . بل وصل الأمر ببعضهم إلى الطعن في إخوانه الدعاة وإبراز عيوبهم والرد عليهم . والأمة في أمس الحاجة إلى نصحتهم وتوجيههم ، وهي تعاني من خلل عظيم في أعظم جوانب الإسلام . ويفعلهم ذاك زادوها تفرقاً وشتاتاً وانقساماً .

(١) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإيمان : (١) . باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله : (٨) . برقم: (٢٣) . عن أبي مالك عن أبيه رضي الله عنه . ٥٣/١ .

(٢) العنان بالفتح : السحاب ، والواحدة عنانة . وقيل ما عن لك منها ، أي اعترض وبدا لك إذا رفعت رأسك ويروى أعنان السماء أي نواحيها ، واحدها : عنن ، وعنن . النهاية في غريب الحديث : ٣/٣١٣ . وانظر : غريب الحديث للهروري : ٤/٨٣-٨٤ . الفائق : ٣/٣٣ .

(٣) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الدعوات : (٤٤) . باب خلق الله مائة رحمة : (٩٨) . برقم: (٣٥٤٠) . وقال : " هذا حديث حسن غريب " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٥٥٧ .

قال ابن رجب (رحمه الله) في معرض بيانه للحديث السابق :

" من أسباب المغفرة التّوحيد ، وهو السّبب الأعظم ، فمن فقدّه فقد المغفرة ، ومن جاء به فقد أتى بأعظم أسباب المغفرة ... فمن جاء مع التّوحيد بقواب الأرض - وهو ملؤها ، أو ما يقارب ملأها^(١) - خطايا لقيه الله بقرابها مغفرة ، لكن هذا مع مشيئة الله عزّ وجلّ ، فإن شاء غفر له ، وإن شاء أخذه بذنوبه ، ثمّ كان عاقبته ألاّ يخلد في النّار ، بل يخرج منها ، ثمّ يدخل الجنّة ... فمن تحقّق بكلمة التّوحيد قلبه أخرجت منه كلّ ما سوى الله محبةً وتعظيماً ، وإجلالاً ومهابةً ، وخشيةً ، ورجاءً ، وتوكلاً ، وحينئذ تحرق ذنوبه وخطاياها كلّها ، ولو كانت مثل زبد البحر ، وربّما قلبتها حسنات ... فإنّ هذا التّوحيد هو الإكسير^(٢) الأعظم ، فلو وضع ذرة منه على جبال الذّنوب والخطايا لقلبها حسنات " (٣) .

١١ - إنه أعظم سبب لدخول الجنّة والنّجاة من النّار .

عن جابر رضي الله عنه : أتى النبي صلى الله عليه وآله رجلٌ فقال : " يا رسول الله : ما الموجبتان ؟ فقال : " من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنّة ، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النّار " (٤) .

سنن الدارمي: بلفظ مقارب . مع تقديم وتأخير . في باب إذا تقرب العبد إلى الله . عن أبي ذر رضي الله عنه . ٤١٤/٢ .
مسند أحمد: بلفظ مقارب مع تقديم وتأخير . في : ١٦٧/٥ . ١٧٢ . ونحوه في : ١٥٤/٥ . عن أبي ذر رضي الله عنه .

(١) انظر : التّنهاية في غريب الحديث : ٣٤/٤ .

(٢) الإكسير : هو الكميء . القاموس المحيط : ص : ٦٠٤ .

(٣) جامع العلوم والحكم : ص : ٣٩٨ . وانظر كلاماً قيماً جداً للإمام ابن القيم (رحمه الله) حول هذا المعنى في :

إغاثة اللّاهفان : ٦٤/١ . أعلام الموقعين : ٢٢٦/١ . هداية الخياري في أحوبة اليهود والنصارى . طبعة الجامعة

الإسلامية . المدينة المنورة : ص : ١٣٠ . وانظر : اعتقاد أئمة الحديث لأبي بكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي .

تحقيق : محمد بن عبد الرّحمن الخميس . طبعة : دار العاصمة . الرياض . الطبعة الأولى : ١٤١٢هـ - ص : ٦٤ .

تيسير العزيز الحميد . ص : ٧٣-٧٥ .

(٤) صحيح البخاري: بنحو منه عن ابن مسعود رضي الله عنه من قوله . في كتاب الجنائز : (٦/٢٣) . باب في الجنائز . ومن

كان آخر كلامه لا إله إلاّ الله : (١) . برقم: (١٢٣٨) . ص : ٢٦١ .

صحيح مسلم: بلفظه و بلفظ مقارب في: كتاب الإيمان : (١) . باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنّة :

(٤٠) . برقم: (٩٣) . ونحوه عن ابن مسعود رضي الله عنه . برقم: (٩٢) . ٩٤/١ .

وعن عثمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة " (١) .

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم : " أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله لا يلقى الله بهما عبد غير شاكّ فيهما إلا دخل الجنة " (٢) .

وفي حديث عتبان بن مالك رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فإن الله قد حرم على النار من قال : لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله " (٣) .

(١) المرجع السابق : بلفظه في : كتاب الإيمان : (١) . باب الدليل على أن مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً :

(١٠) . برقم : (٢٦) . ٥٥/١ .

(٢) صحيح البخاري : نحوه في : كتاب الشركة : (٢٣/٤٧) . باب الشركة في الطعام والتهد والعروض : (١) .

برقم : (٢٤٨٤) . عن سلمة رضي الله عنه . ص : ٥١٧ . وفي كتاب الجهاد والسير : (٥٦/٣٢) . باب حمل الزاد في

الغزو : (١٢٢/١٢٣) . برقم : (٢٩٨٢) . عن سلمة رضي الله عنه . ص : ٦٢٨ .

صحيح مسلم : بلفظه و بلفظ مقارب في : كتاب الإيمان : (١) . باب الدليل على أن مات على التوحيد دخل

الجنة قطعاً : (١٠) . برقم : (٢٧) . ٥٧-٥٦/١ .

(٣) هذا جزء من حديث في :

صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب الصلاة : (٥/٨) . باب المساجد في البيوت : (٤٦) . برقم : (٤٢٥) .

ص : ١٠٦ . وفي كتاب التهجيد (الصلاة) : (٥/١٩) . باب صلاة التوافل جماعة : (٥١٣/٣٦) . برقم :

(١١٨٦) . ص : ٢٤٩ . وفي كتاب الأطعمة : (٤٤/٧٠) . باب الخزيرة : (١٥) . برقم : (٥٤٠١) .

و لم يقل : " قد " . ص : ١١٨٤ . ونحوه في : كتاب استنابة المرتدين : (٦٣/٨٨) . باب ما جاء في المتأولين :

(٩) . برقم : (٦٩٣٨) . ص : ١٤٦٤ .

صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب المساجد ومواضع الصلاة : (٥) . باب الرخصة في التحلف عن الجماعة بعذر :

(٤٧) . برقم : (٣٣) . ٤٥٦/١ .

وقد اشتهر عند كثير من الناس أن من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ولو لم يعمل عملاً . فيكفيه قولها . وهذا

زعم خاطئ . فإن : لا إله إلا الله لها لوازم وحقوق يجب على القائل ها أن يلتزم بها وإلا لم ينتفع بها . ولا شك

أن : لا إله إلا الله سبب لدخول الجنة والتجاة من النار ومقتضى لذلك . ولكن مقتضى لا يعمل عمله إلا

باستجماع شروطه وانتفاء موانعه . فقد يتخلف عنه مقتضاه لفوات شرط من شروطه ، أو لوجود ما نع . ولهذا

قيل للحسن (رحمه الله) : إن ناساً يقولون : من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة . فقال : " من قال : لا إله إلا الله

فأدى حقها وفرضها دخل الجنة " . وقال وهب بن منبه (رحمه الله) لمن سأله : أليس : لا إله إلا الله . مفتاح الجنة ؟

قال : " بلى . ولكن ما من مفتاح إلا وله أسنان . فإن حنت بمفتاح له أسنان فتح لك . وإلا لم يفتح " . ويسدل

على ذلك أن الله ربّ دخول الجنة على الإيمان والأعمال الصالحة . وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين عن أبي

أيوب رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : دلني على عمل أعمله يدني من الجنة ويباعدني من النار ؟ قال :

والنصوص في ذلك كثيرة جداً وكلها تفيد أن الموحد يدخل الجنة ، سواء كان دخوله دخولاً أولياً ، أو يدخلها بعد ما ينال قسطاً من العذاب في النار على معاصيه التي مات مصراً عليها . إذ لا يدخل في النار إلا المشرك ، لقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ [المائدة: ٧٢] .

وقد ثبت أن بعض أهل التوحيد يدخلون النار ولكن لا يدخلون فيها كما جاء في حديث جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يعذب ناس من أهل التوحيد في النار حتى يكونوا فيها حُمماً ^(١) ، ثم تدرکہم الرحمة فيخرجون ويطرحون على أبواب الجنة ، قال : فيرثس عليهم أهل الجنة الماء فينبتون كما ينبت الغناء ^(٢) في حمالة السيل ^(٣) ، ثم يدخلون الجنة " ^(٤) .

- " تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل ذا رحمك " . صحيح البخاري: كتاب الزكاة : (٧/٢٤) . باب وجوب الزكاة : (١) . برقم: (١٣٩٦) . ص: ٢٩٤ . صحيح مسلم: كتاب الإيمان : (١) . باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة : (٤) . برقم: (١٣) . ٤٢/١ - ٤٣ . تيسير العزيز الحميد . ص: ٦٩-٧٠ . وانظر : الوابل الصيب من الكلم الطيب لابن قيم الجوزية . تحقيق : محمد عبد الرحمن عوض . طبعة : دار الكتاب العربي . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤٠٥هـ — ١٩٨٥م : ص : ٣٣ .
- (١) حُمماً : جمع حُمَّة وهي الفحمة . يقال : رجل مُحَمَّم : أي مُسَوِّد الوجه وهو مُفْعَل من الحَمَم . ويقال فلان أسود كأنه الحَمَم . ومنه يقال رجل أحَم وامرأة حَمَاء إذا كانا أسودين . انظر : غريب الحديث لابن قتيبة : ٥٢٣/١ . وانظر : غريب الحديث للمهروي : ١٩٣/١ . الفائق : ٣٢١/١ . النهاية في غريب الحديث : ٤٤٤/١ .
- (٢) الغناء بالصم والمد : ما يجيء فوق السيل ممّا يحمله من الزبد والوسخ وغيره . النهاية في غريب الحديث : ٣٤٣/٣ .
- (٣) حمالة السيل : وهو ما يجيء به السيل من طين أو غناء وغيره . فثبته به سرعة عود أبدانهم وأجسامهم إليهم بعد إحراق النار لها . انظر : النهاية في غريب الحديث : ٤٤٢/١ .
- (٤) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب صفة جهنم : (٣٦) . باب : (١٠) . برقم: (٢٥٩٧) . وقال : " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٢١ .
- مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٣٩١/٣ .
- وهذا الحديث أصله في الصحيحين . انظر :
- صحيح البخاري: كتاب الإيمان : (٢) . باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال : (١٥) . برقم: (٢٢) . ص : ١٨-١٩ . و كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب صفة الجنة والنار : (٥١) . برقم: (٦٥٦٠) . ص : ١٣٩٢ .

ولذلك قال الترمذي (رحمه الله) :

" إنَّ أهل التَّوْحِيدِ سيدخلون الجنَّةَ ، وإنَّ عَذَّبوا بالنَّارِ بذنوبهم فإنَّهم لا يدخلون في النَّارِ " (١) .

١٢ - إنَّه أعظم سبب لنيل الشَّفاعة (٢) يوم القيامة .

فقد بيَّن سبحانه أنَّ الشَّفاعة كلَّها له فقال : ﴿ قُلِ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَّهُ

مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [الزمر: ٤٤] .

كما بيَّن أنَّها لا تقع يوم القيامة إلا إذا أذن للشَّافع ، ورضي عن المشفوع فيه

لقوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة: ٢٥٥] .

صحيح مسلم: كتاب الإيمان : (١) . باب إثبات الشَّفاعة وإخراج الموحدين من النَّار : (٨٢) . برقم : (١٨٤) : ١٧٢/١ .

(١) سنن الترمذي: ص: ٤٢٨ . ونسبه إلى بعض أهل العلم .

والقاعدة الجامعة في ذلك ما نص عليه الإمام النووي (رحمه الله) بقوله :

" واعلم أنَّ مذهب أهل السُّنة وما عليه أهل الحقِّ من السُّلف والخلف : أنَّ من مات موحداً دخل الجنَّة قطعاً على كلِّ حال . فإن كان سالماً من المعاصي كالصَّغير والمجنون والذي اتَّصل جنونه بالبلوغ والثابت توبة صحيحة من الشُّرك أو غيره من المعاصي إذا لم يحدث معصية بعد توبته . والموفق الذي لم يتبل بمعصية أصلاً . فكلُّ هذا الصَّنْف يدخلون الجنَّة ، ولا يدخلون النَّار أصلاً ، لكنهم يردونها على الخلاف المعروف في الورود ... وأمَّا من كانت له معصية كبيرة ، ومات من غير توبة فهو في مشيئة الله تعالى ، فإن شاء عفا عنه وأدخله الجنَّة أولاً وجعله كالقسم الأوَّل . وإن شاء عذَّبه القدر الذي يريده سبحانه وتعالى ثمَّ يدخله الجنَّة فلا يخلد في النَّار أحد مات على التَّوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل . كما أنَّه لا يدخل الجنَّة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل . هذا مختصر جامع لمذهب أهل الحقِّ في هذه المسألة . وقد تظاهرت أدلَّة الكتاب والسُّنة وإجماع من يعتدُّ به من الأئمة على هذه القاعدة . وتواترت بذلك نصوص تحصل العلم القطعي " .

شرح النووي على مسلم : ٢١٧/١

(٢) قال الرَّأغب (رحمه الله) :

" الشَّفاعة : الانضمام إلى آخر ناصرأ له وسائلاً عنه . وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى حرمةً ومرتبةً

إلى من هو أدن . ومنه الشَّفاعة في القيامة " . المفردات . ص : ٢٦٣ .

وقال الجورجاني (رحمه الله) :

" الشَّفاعة : هي السُّؤال في التجاوز عن الذَّنوب من الذي وقع الجنابة في حقِّه " . التعريفات . ص : ١٦٨ .

وقوله : ﴿ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ﴾ [يونس: ٣] .

وقوله : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْتَضَى ﴾ [الأنبياء: ٢٨] .

وجمع بين الشرطين في قوله : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ

الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ [طه: ١٠٩] .

وقوله : ﴿ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ

أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴾ [التجم: ٢٦] .

وهذا لا يتأتى إلا لأهل التوحيد الذين جردوا التوحيد وخلصوه من شوائب

الشرك ، فهم الذين ارتضاهم الله سبحانه .

وأما أهل الشرك فلا يرضاهم ولا يرضى قولهم ، ولا يأذن بالشفاعة فيهم (١) .

بل الشفاعة في حقهم منفية لأنهم جعلوا وسائط بينهم وبين الله في جلب ما ينفعهم

ودفع ما يضرهم ، زاعمين أنهم شفعاؤهم عند الله . فحرموا لذلك الشفاعة الحقة .

كما قال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ

مَّا حَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ

فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ [٢٦] .

[الأنعام: ٩٤] .

وقوله عز وجل : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ [المدثر: ٤٨] (٢) .

وقد بين النبي ﷺ أن شفاعته لأهل التوحيد لا يشركهم فيها سواهم وإنما

يختصون بها .

(١) وانظر : إغاثة اللهفان : ٢٢٠/١ - ٢٢١ .

(٢) وانظر : مجموع الفتاوى : ١٥٤/١ . مفتاح دار السعادة : ٢٦٩/٢ - ٢٧٠ .

ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم: " أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه " (١) .

وفي حديثه الآخر صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لكلّ نبيّ دعوة مستجابة ، فتعجل كلّ نبيّ دعوته ، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة ، فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً " (٢) .

هذه جوانب - وغيرها الكثير - تبرز أهمية التوحيد وسمو مكانته ، ورفيع منزلته متى ما وقف عليها الداعية إلى الله تحتم عليه أن يبدأ دعوته به ، وأن يؤسسها عليه ، لأنّ التوحيد مرتكزها ومحورها الذي تتطلق منه .

فصحة العقيدة هي المنطلق الأوّل للداعية ، وهي القاعدة والأساس التي يركز عليها هذا البناء . والعقيدة الصحيحة بمثابة القوة المحركة للداعية التي تدفعه للأداء وتنبته على الطريق . وأي خلل في هذه القاعدة يعدّ خللاً في حياة الداعية . فصلاح العقيدة يتوقف عليه صلاح الأمر كلّ ، فإذا فسدت فسد سائر العمل وأصبح غثاء (٣) .

ولا يمكن البتة لهذا الداعية أن يثبت على دعوته ، وتقوم لدعوته قائمة ما لم يؤسسها على التوحيد الخالص من شوائب الشرك .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب العلم: (٣) . باب الحرص على الحديث: (٣٣) . برقم: (٩٩) . ص: ٣٩ . و بلفظ مقارب في: كتاب الرقاق: (٥٥/٨١) . باب صفة الجنة والنار: (٥١) . برقم: (٦٥٧٠) . ص: ١٣٩٣-١٣٩٤ .

(٢) المرجع السابق: نحوه في: كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) . باب لكلّ نبيّ دعوة مستجابة: (١) . برقم: (٦٣٠٤) . عن أبي هريرة رضي الله عنه . و برقم: (٦٣٠٥) . عن أنس رضي الله عنه . ص: ١٣٤٥ . وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧) . باب ﴿ تُوْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ [آل عمران: ٢٦]: (٣١) . برقم: (٧٤٧٤) . عن أبي هريرة رضي الله عنه . ص: ١٥٩٦ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١) . باب في قول النبي صلى الله عليه وسلم: " أنا أولّ الناس يشفع في الجنة: (٨٥) . برقم: (١٩٩) . عن أبي هريرة رضي الله عنه . ونحوه عنه برقم: (١٩٨ . ١٩٩) . و برقم: (٢٠٠) . عن أنس رضي الله عنه . و برقم: (٢٠١) . عن جابر رضي الله عنه: ١/ ١٨٨-١٩٠ .

(٣) عقبات في طريق الدعوة . ص: ٣٤ .

وقد نفت الخالق سبحانه الانتباه لذلك مبيّناً أن التّوحيد مصدر الثّبات لجميع الطّاعات التي منها الدّعوة إلى الله تعالى ، فقال عزّ وجلّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾ وَمِثْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴿٢٦﴾ يُخَيِّبُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٢٧﴾ ﴾ [إبراهيم: ٢٤-٢٧] .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" فإنّه سبحانه شبّه شجرة التّوحيد في القلب بالشّجرة الطّيّبة الثّابتة الأصل ، الباسقة الفرع في السّماء علواً ، التي لا تزال تؤتي ثمرتها كلّ حين ، وإذا تأملت هذا التّشبيه رأيته مطابقاً لشجرة التّوحيد الثّابتة الراسخة في القلب التي فروعها من الأعمال الصّالحة الصّاعدة إلى السّماء ، ولا تزال هذه الشّجرة تثمر الأعمال الصّالحة كلّ وقت بحسب ثباتها في القلب ، ومحبة القلب لها ، وإخلاصه فيها ، ومعرفته بحقيقتها ، وقيامه بحقوقها ، ومراعاتها حقّ رعايتها " (١) .

ثمّ استرسل (رحمه الله) في بيان ذلك بأسلوب رصين شائق إلى أن قال :

" ... فالقول نوعان : ثابت له حقيقة ، وباطل لا حقيقة له ، وأثبت القول كلمة التّوحيد ولوازماها ، فهي أعظم ما يتّبت الله بها عبده في الدنيا والآخرة " (٢) .

ويقول سيّد قطب (رحمه الله) :

" إنّ العقيدة هي الرّكيزة الثّابتة في حياة المؤمن ، تضطرب الدّنيا من حوله فيثبت هو على هذه الرّكيزة ، وتتجاوزه الأحداث والدّوافع فيثبت هو بالصّخرة التي

(١) أعلام الموقّعين : ١٧٢/١ .

(٢) المرجع السّابق : ١٧٧/١ .

لا تتزعزع ، وتنتهاوى من حوله الأسناد فيستند هو إلى القاعدة التي لا تحول ولا تزول .

هذه قيمة العقيدة في حياة المؤمن . ومن ثمّ يجب أن يستوي عليها ، متمكناً منها ، واثقاً بها ، لا يتلجلج فيها ، ولا ينتظر عليها جزاء ، فهي في ذاتها جزاء . ذلك أنّها الحمى الذي يلجأ إليه ، والسند الذي يستند عليه . أجل هي في ذاتها جزاء على تفتح القلب للنور ، وطلبه للهدى . ومن ثمّ يهبه الله العقيدة ليأوي إليها ، ويطمئن بها . هي في ذاتها جزاء يدرك المؤمن قيمته حين يرى الحيارى الشاردين من حوله تتجاذبهم الرياح ، وتتقاذفهم الزوابع ، ويستبدّ بهم القلق ، بينما هو بعقيدته مطمئن القلب ، ثابت القدم ، هادئ البال ، موصول بالله ، مطمئن بهذا الاتّصال " (١) .

فالتوحيد أعظم ما يزكو به القلب لأنه يتضمّن نفي إلهية ما سوى الحقّ من القلب وإثبات الحقّ في القلب ، وهو حقيقة لا إله إلاّ الله ، وهذا أصل ما تزكو به القلوب (٢) .

وهو أبلغ أسباب شرح الصدر ، فبحسب كماله وقوته وزيادته يكون انشراح صدر صاحبه ، كما أنّ الشكّ من أعظم أسباب ضيق الصدر وانحراجه (٣) . فالداعية إلى الله لا يمكنه أبداً أن يثبت على دعوة الله إلاّ إذا بناها على هذا الأساس المتين ، وأرض التوحيد الصلبة .

ولذا تهاوت كثير من الدعوات وتزلزلت أركانها ، وتحطّمت قواعدها ، وتفرّق دعائها شذراً مذرّاً (٤) لأنها لم تنطلق في مبدئها من عقيدة التوحيد ، وإنما تعلّقت بأمور من الإسلام لم تتل من الأهمية ما ناله التوحيد ، ولم تصل في المكانة إلى مكانته . وهي قد تحاشت البدء به إمّا جهلاً بمقامه ، أو صعوبة مسلكه ، وشدة

(١) في ظلال القرآن : ٢٤١٢/٤ .

(٢) مجموع الفتاوى : ٩٧/١٠ بتصرّف يسير .

(٣) زاد المعاد : ٢٣/٢ - ٢٤ بتصرّف .

(٤) شذّر مذرّ وشذّر مذرّ وبذرّ : أي ذهبوا في كلّ وجه . ولا يقال ذلك في الإقبال؛ وذهبت عنك شذّر مذرّ وشذّر مذرّ: كذلك . ويروى بكسر الشين والميم وفحهما . لسان العرب : ٣٩٩/٤ . بتصرّف .

الأذى على من قام به ، وخطر مواجهة المجتمع الذي انخرط الغالب من أفراده في
الشرك إلا من رحم الله ، أو تهويناً لأمره وتقيصاً لمنزلته، أو سوى ذلك من
الأسباب الصارفة عن البدء به .

وما ثبت من الدعاة على دعوتهم إلا من بدؤوا بالتوحيد ، وأسسوها عليه ،
وظلّوا كذلك لا ينحرفون عنه ، وهم أهل الثبات حقاً .

الفصل الرابع

نماذج للثبات في الدعوة

وفيه مباحث :

المبحث الأول

رسل الله عليهم السلام

إن رسل الله هم الصقوة المختارة ، والنخبة المنتقاة .

قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ

سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ [الحج: ٧٥] .

وقال : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [الأنعام: ١٢٤] .

وهم سفراء الله إلى الناس ، ومبعوثوه إلى خلقه ، والمبلغون لوحيه ،

والحاملون لدعوته إلى عباده .

قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ

وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ [الأحزاب: ٣٩] .

وقد جعلهم الله وسائط بينه وبين خلقه في إيلاغ دينه ، وإقامة حجته .

قال تعالى : ﴿ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ [التحل: ٣٥] .

وقال : ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ [النساء: ١٦٥] .

همهم الأعظم وهدفهم الأسمى أن يُعْبَدَ اللَّهُ في الأرض ، ويطاع فلا يعصى ،

ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر .

ولذلك حملوا دعوته سبحانه بصدق وإخلاص ، وصبر وعزيمة ، غير خائفين ولا هائبين ، بل صادعين بها ، رافعين لواءها ، مدافعين عنها ، مجتهدين في نصرتها ، صابرين على شدتها ، حريصين على هداية الناس إليها ، ناصحين ، مرشدين ، مبشرين ومنذرين .

قال تعالى عن نوح عليه السلام : ﴿ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ٦٢] .

وعن هود عليه السلام : ﴿ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴾ [الأعراف: ٦٨] .

وعن صالح عليه السلام : ﴿ فَتَوَلَّيْ عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ﴾ [الأعراف: ٧٩] .

وعن شعيب عليه السلام : ﴿ يَ قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأُ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ [الأعراف: ٩٣] .

فالدعوة إلى الله هي وظيفتهم ، ومهمتهم التي كلفوا من الله أن يبلغوها إلى عباده . ولذا بذلوا فيها غاية جهدهم ، وكرسوا كل حياتهم من أجلها ، والذود عنها . ولم يكن طريقهم سهلاً ، ولا سيرهم ميسراً .

فلم تُفرش لهم الرياحين ، ولم تقطف لهم الورد ، ولم يقابلوا بالهتافات مع عظمتهم ، وجلالة قدرهم . بل ووجهوا بعواصف لا تهدأ ، وزلازل لا تخمد ، وعداوات لا تنطفئ .

وبذل أقوامهم العتاة المتجبرون كل ما يملكون من وسائل ليوقفوا سيرهم ، ويخمدوا دعوتهم فما وجدوا إلى ذلك سبيلاً .

تَوَعَّتْ أَسْلِحَتَهُمْ فِي حَرْبِ رَسْلِ اللَّهِ ، وَتَعَدَّدَتْ ضَلَالَاتِهِمْ فِي الْكَيْدِ وَالْمَكْرِ
فَمَا أُجِدَّتْ لَهُمْ فَتِيلًا (١) ، وَلَا نَالُوا بِهَا قَطْمِيرًا (٢) .

واجهوهم بالتكذيب ليجردوا الحق الذي معهم من أقوى دعائمه ، وأصلب
أسسه وهو الصدق الذي لازم دعوة الرسل في كل وقت وحين، ولكنهم ما أفلحوا .
قال تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ
وَأَلْكَتِيبِ الْمُنِيرِ ﴾ [آل عمران: ١٨٤] .

وكان التكذيب لرسل الله قاعدة لا شنوذ عنها عند أعداء الله ليطفئوا بها نور
الله .

قال سبحانه : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَتْرَا كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعَنَا
بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ ﴾ [المؤمنون: ٤٤] .
وأردفوا إلى التكذيب الأذى فما نجحوا .

قال رب العزة : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُودُوا
حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبَائِ
الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الأنعام: ٣٤] .

قابلوهم بالاستهزاء والطعن واللمز والسخرية ليحطوا من قدرهم ، ويهوتوا
من أمرهم فما أجدى ذلك نفعا .

(١) الفَتِيلُ : ما يكون في شق التواة . وقيل هو ما يُقتل بين الإصبعين من الوسخ . وقيل الحبل وغيره من باب
ضرب . مختار الصحاح : ص : ٤٩٠ . وانظر : لسان العرب : ٥١٤/١١ . القاموس المحيط : ص : ١٣٤٥ .
(٢) القَطْمِيرُ والقَطْمَارُ : شقُّ التواة . وقيل : القَطْمِيرُ الفُوْفَةُ التي في التواة . وهي القشرة الدقيقة التي على التواة
مابين التواة والتمر . ويقال : هي التكة البيضاء التي في ظهر التواة التي تنبت منها التحلة . وما أصبت منه
قَطْمِيرًا أي شيباً . لسان العرب : ١٠٨ / ٥ . بتصرف يسير . وانظر : مختار الصحاح : ص : ٥٤٣ .
القاموس المحيط : ص : ٥٩٧ .

قال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ آسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [الأنعام: ١٠] .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ آسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ [الرعد: ٣٢] .

وضعوا أمامهم الشبه ، ونصبوا في طريقهم العراقل ليفتوهم عن بغيتهم ، ويشغلوهم عن غايتهم ، فما قرّت لهم بذلك عين ، ولا سعدت لهم به نفس .

قالوا لنوح عليه السلام : ﴿ مَا نَرْنَكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرْنَكَ أَتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّئِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴾ [هود: ٢٧] (١) .

وقالوا لهود عليه السلام : ﴿ يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [هود: ٥٤] . إن نقولُ إِلَّا اعْتَرْنَاكَ بِعُضِّ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ [هود: ٥٥-٥٣] .

وقالوا لصالح عليه السلام : ﴿ يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَلُنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴾ [هود: ٦٢] . وقالوا لشعيب عليه السلام : ﴿ يَلْشَعِيبُ أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ أَنْ أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ [هود: ٨٧] .

(١) وانظر : الشعراء : ١١١ .

وقالوا في موسى وهارون عليهما السلام : ﴿ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى ﴾ [طه: ٦٣] .
 وقالوا في محمد ﷺ : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَفْكٌ أَفْتَرْنَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴾ [الفرقان: ٤-٥] .

ويَتَّبِعُ ما ذكر سيل عارم ، ومد لا ينقطع من شبه أهل الباطل على رسل الله
 فما وصلوا إلى ما يصبون إليه .
 وهددوهم بالقتل والإخراج والسجن . بل منهم من قتل ، ومن سجن ، ومن
 أخرج ، فما نالوا ما يبتغون ، ولا حازوا على ما يريدون ، ولا جنوا بما به
 يسعدون .

قال تعالى في شأن القتل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ
 النَّبِيَّ بَعِيرٍ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ
 فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [آل عمران: ٢١] (١) .

وقال في شأن الإخراج : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ
 أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴾ [إبراهيم: ١٣] (٢) .

وقال في شأن السجن : ﴿ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَجْنُهُمْ حَتَّى
 حِينٍ ﴾ [يوسف: ٣٥] .

(١) وانظر : البقرة : ٦١ ، ٨٧ ، ٩١ . وآل عمران : ١١٢ .

(٢) وانظر : الأعراف : ٨٢ . الشعراء : ١٦٧ .

وقد حاول مشركو مكة أن ينفذوا إحدى هذه الثلاث في رسول الله ﷺ .
وفي ذلك قال سبحانه : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ
يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴾ [الأنفال: ٣٠] . فباعت
محاولتهم بالفشل .

وهذه التسلسلة من مواجهات أعداء الله لرسله يطول ذكرها ، وكلها فشلت
فشلاً ذريعاً ، وتحطمت أجزاءها ، وتناثرت أشلائها على عتبة ثبات الرسل عليهم
السلام . فما وهنوا ، وما ضعفوا ، وما استكانوا ، وما جبنوا ، وما خاروا ، وما
فُت في عزائمهم ، ولا قُدح في صبرهم ، ولا قُل في قوتهم .
بل ظلوا قمماً شامخة في الثبات ، وجبالاً راسية في الصبر ، حتى بلغوا
دعوة الله ، وأوصلوها إلى كل من كلفهم الله بإيصالها إليه . ومحمد ﷺ الذي هو
خاتم الرسل ، وأُمَّته التي هي خاتمة الأمم شاهدين على ذلك .

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يجيء النبي يوم
القيامة ومعه الرجل ، والنبي ومعه الرجلان وأكثر من ذلك ، فيدعى قومه ، فيقال
لهم : هل بلغكم هذا ؟ فيقولون : لا ، فيقال له : هل بلغت قومك ؟ فيقول : نعم .
فيقال له : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأُمَّته . فيدعى محمد وأُمَّته فيقال لهم : هل
بلغ هذا قومه ؟ فيقولون : نعم . فيقال : وما علمكم ؟ فيقولون : جاءنا نبينا فأخبرنا
أن الرسل قد بلغوا . فذلك قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ . قال :
يقول : عدلاً ﴿ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ
شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] . (١)

(١) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب أحاديث الأنبياء : (٣٦/٦٠) . باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا
إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [نوح: ١] : (٣) . برقم:
(٣٣٣٩) . ص: ٧٠١ . وفي كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . باب ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ .
لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] : (١٣) .

وهذان أنموذجان عظيمان ، ومثالان فذآن ، يشعان ثباتاً ، ويتفسان صبراً ،
لرسولين كريمين ، ونبيين جليلين : أحدهما : أول رسل الله ، والثاني آخر رسل الله
إلى أهل الأرض ليكونا مثالين في الثبات على الدعوة إلى الله لبقية كوكبة الرسل
بينهما . أتحدث عنهما في مطلبين . وأبدأ بأخرهما لأنه أفضلهما .

برقم: (٤٤٨٧) . ص : ٩٣٤ . وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب قوله تعالى :

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] : (٢٠/١٩) . برقم: (٧٣٤٩) . ص : ١٥٤٣ .

واللفظ لأحمد في مسنده : ٥٨/٣ . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٢٨٤/١

﴿المطلب الأول﴾

محمّد بن عبد الله ﷺ

أول ما أوحاه ربّه إليه قوله : ﴿ أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ [العلق: ١] (١)
فأمره أن يقرأ في نفسه ، ولم يأمره بالتبليغ . وهذا مبدأ نبوته . ثم أنزل عليه :
﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ ﴾ [المدثر: ١-٢] . وهذا مبدأ رسالته . ثم أمره أن
ينذر عشيرته الأقربين ، فقال تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ [الشعراء: ٢١٤] . ثم أنذر قومه ، ثم أنذر من حولهم من العرب ، ثم أنذر العرب
قاطبة ، ثم أنذر العالمين (٢) .

وأقام ثلاث سنين يدعو إلى الله مستخفياً حتى نزل عليه قوله تعالى :
﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الحجر: ٩٤] . فأعلن
الدعوة ، وجاهر بها قومه (٣) .

ومكث في مكة عشر سنين يدعو إلى الله ليلاً ونهاراً ، وسراً وجهاراً ، لا
تأخذه في الله لومة لائم . دعا الصّغير والكبير ، والحرّ والعبد ، والذكر والأنثى ،
والأحمر والأسود ، والجنّ والإنس (٤) .

وكان يعرض نفسه على القبائل يدعوهم ، ويذهب إلى الناس في أسواقهم
ومنازلهم ويخبرهم أنه نبي مرسل من عند الله ، ويطلب منهم أن يمنعوه حتى يبلّغ
رسالة ربّه (٥) .

(١) وانظر الآيات بعدها .

(٢) وانظر : السّير النبويّة لابن هشام : ١٤٧/١ . ١٥٩ . فما بعدها .

(٣) انظر : المرجع السابق : ١٥٩/١ . زاد المعاد : ٨٦/١ . وانظر : الرّحيق المختوم . لصفي الرّحمن المبلر كفوري .

طبعة : المكتبة العصريّة . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١٧هـ — ١٩٩٦م : ص : ٦٨-٧٠ .

(٤) زاد المعاد : ١٢/٣ بتصرّف يسير . وانظر : البداية والنهاية : ٣/٣٩-٤٠ .

(٥) انظر : السّير النبويّة لابن هشام : ٢٦٧/١ . زاد المعاد : ٢٣٤/٣ .

وقد حاول قومه جاهدين أن يوقفوا دعوته ، ويعطلوا سيرها ، ويخمدوا
أنفاسها ، ويبيدوها في مهدها .

تلك الدعوة التي عابت آلهتهم ، وضللت آباءهم ، وسفّحت أحلامهم ، وحطّت
من كبرياتهم ، فأجمعوا على خلافه وعداوته .

﴿ سَعَوْا إِلَىٰ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ الْحَادِبِ عَلَيْهِ ^(١) لَكِي يَكْفَهُ وَإِلَّا نَازَلُوهُ وَمَنْ مَعَهُ
حَتَّىٰ يَهْلِكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ ، وَرَغَبُوهُ كِي يَبْدُلَهُ لَهُمْ بَفْتَىٰ مِنْ قَرِيشٍ لِيَقْتُلُوهُ . وَلَكِنْ أَبَا
طَالِبٍ لَمْ يَفْعَلْ ، وَحَدَّبَ عَلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ حَامِيًا لَهُ مَدَافِعًا عَنْهُ ^(٢) .

﴿ سَلَكُوا مَعَهُ ﷺ كُلَّ مَسَلِكٍ مَعُوجٍ ، وَاسْتَخْدَمُوا كُلَّ وَسِيلَةٍ سَيِّئَةٍ ، وَكُلَّ أُسْلُوبٍ
مَنْحَطٍّ لِيَتَّصِلَ عَنْ دَعْوَتِهِ ، وَيَنْسَلِخَ عَنْهَا ، فَأَبَىٰ .

﴿ وَصَفَوْهُ بِالْجَنُونِ فَقَالُوا : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ

لَمَجْنُونٌ ﴿ [الحجر: ٦] ^(٣) .

﴿ زَعَمُوا أَنَّهُ كَاهِنٌ ^(٤) . فَأَجَابَهُمُ اللَّهُ دَاحِضًا الْفَرِيقَيْنِ : ﴿ فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ

بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿ [الطور: ٢٩] ^(٥) .

(١) حَدِبٌ فَلَانٌ عَلَىٰ فُلَانٍ يَحْدَبُ حَدْبًا فَهُوَ حَدِيبٌ . وَتَحْدَبُ: تَعَطَّفَ ، وَحَنَا عَلَيْهِ . يُقَالُ: هَوَّلَهُ
كَالْوَالِدِ الْحَدِيبِ . وَحَدِيبَتِ الْمَرْأَةِ عَلَىٰ وَلَدِهَا : أَيِ اشْتَفَقَتْ عَلَيْهِ . وَالسُّتْحَدِبُ: السُّتَعْلَقُ
بِالشَّيْءِ الْمُلَازِمِ لَهُ . انظر : لسان العرب : ١ / ٣٠١ . وانظر : القاموس المحيط : ص: ٩٣ .

(٢) انظر : السيرة النبوية لابن هشام : ١ / ١٥٩-١٦١ . الكامل في التاريخ : ٢ / ٤٢-٤٣ . وانظر : البداية والنهاية :
٤٠ / ٣ .

(٣) وانظر : الصافات : ٣٦ . الطور : ٢٩ . القلم : ٢ ، ٥١ .

(٤) كاهن : الكاهنُ : الَّذِي يَتَعَاطَى الْخَبَرَ عَنِ الْكَائِنَاتِ فِي مُسْتَقْبَلِ الزَّمَانِ وَيَدَّعِي مَعْرِفَةَ الْأَسْرَارِ . وَقَدْ كَانَ فِي
العرب كَهَنَةً كَشِيقَ وَسَطِيحٍ وَغَيْرِهِمَا . فَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يَزْعُمُ أَنَّ لَهُ تَابِعًا مِنَ الْحَنِّ وَرَبِّيًّا يُلْقِي إِلَيْهِ الْأَخْبَارَ ،
وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يَزْعُمُ أَنَّهُ يَعْرِفُ الْأُمُورَ بِمُقَدِّمَاتِ أَسْبَابِ يَسْتَدَلُّ بِهَا عَلَىٰ مَوَاقِعِهَا مِنْ كَلَامٍ مَنْ يَسْأَلُهُ أَوْ فَعَلَهُ أَوْ
حَالِهِ ، وَهَذَا يُخْصُّونَهُ بِاسْمِ الْعَرَّافِ كَالَّذِي يَدَّعِي مَعْرِفَةَ الشَّيْءِ الْمَسْرُوقِ ، وَمَكَانَ الضَّلَالَةِ وَنَحْوِهِمَا .

لسان العرب : ١٣ / ٣٦٣ .

(٥) وانظر : الحاقة : ٤٢ .

﴿ ادعوا أَنَّهُ شاعر ، وَأَنَّ مَا جَاءَ بِهِ مَفْتَرٌ ، وَهُوَ ضَرْبٌ مِنَ الْأَحْلَامِ فَقَالُوا :
﴿ أَضَعْتُ أَحْلَمَ بَلٍ أَفْتَرْتَهُ بَلٍ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ
الْأَوْلُونَ ﴾ [الأنبياء: ٥] (١) .

﴿ وسموه بالسحر فقالوا : ﴿ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ﴾ [ص: ٤] .

﴿ سلكوا معه سبيل الاستهزاء والسخرية . قال تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ
كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ بِذِكْرِ
الرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٦] (٢) .

﴿ أثاروا حوله الشبهات المضللة ، والدعايات المقرضة ، والأراجيف الواهية ،
فقالوا : ﴿ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ﴾ [التحل: ١٠٣] . وقالوا : ﴿ مَا لِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ
الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴾ [٧]
[الفرقان: ٧] .

﴿ قالوا عن القرآن الذي جاء به : ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا آفِكُ افْتَرْتَهُ وَأَعَانَتْهُ عَلَيْهِ
قَوْمٌ ءَاخِرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴾ [٤] وقالوا أساطير الأولين اكتتبها
فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً ﴾ [الفرقان: ٤-٥] .
﴿ اتهموه بالكذب ، وادعوا أَنَّهُ يقول عن الله ما لم يأمره به .
قال سبحانه : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ
وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ [آل عمران: ١٨٤] (٣) .

(١) وانظر : الصفات : ٣٦ . الطور : ٣٠ . الحاقة : ٤١ .

(٢) وانظر : الفرقان : ٤١-٤٢ .

(٣) وانظر : الحج : ٤٢ . فاطر : ٤ ، ٢٥ .

﴿ سلکوا معه سبیل التعجیز ، فتمحلّوا فی اقتراح الآیات علیہ .

قال تعالیٰ : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿١٦﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴿١٧﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتَ عَلَيْنَا كَيْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿١٨﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿١٩﴾ [الإسراء: ٩٠-٩٣] (١)

ولمّا باءت هذه المسالك جميعها بالفشل ، سلکوا سبلاً أخرى أنكى وأشد .

﴿ حاولوا إغراءه بالمال والشرف والملك علّه تلين له قناة ، ويدعن لبغيتهم ،

ولكنهم عادوا خائبين .

﴿ أرادوا قتله والقضاء عليه ، وحاولوا ذلك كرات ومرات ، ولكن ذهبت

محاولاتهم أدراج الرياح .

﴿ تفننوا في إيصال الأذى إليه بكلّ ما أمکنهم فعله ، فما وصلوا إلى ما يريدون

وما نالوا ما يبتغون (٢) .

(١) وانظر : السيرة النبوية لابن هشام : ١٧٧/١-١٧٨ .

(٢) انظر : المرجع السابق : ١٧٣/١-١٧٦ . وانظر : الرّحيق المختوم . ص : ٨٧-٨٩ .

﴿ شَنَوْا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ مَنْ وَقَفَ مَعَهُ وَأَزْرَهُ حَرْبًا اِقْتِصَادِيَّةً بِشَعَةِ ، اسْتَمَرَّتْ ثَلَاثَةَ أَعْوَامٍ عَجَافٍ ^(١) ، آدَّتْ بِهِمْ إِلَىٰ أَكْلِ الْجُلُودِ ، وَأُورَاقِ الْأَشْجَارِ . وَلَكِنَّهَا فَشَلَّتْ فِي الْقَضَاءِ عَلَىٰ دَعْوَتِهِ ^(٢) .

وَلَمَّا بَلَغَ بِهِ الْأَذَىٰ مَبْلُغَهُ خَرَجَ إِلَىٰ تَقْيِيفِ فِي الطَّائِفِ يَلْتَمِسُ النَّصْرَةَ وَالْمَنْعَةَ بِهِمْ ، وَرَجَاءُ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْهُ مَا جَاءَهُمْ بِهِ ، وَلَكِنَّهُمْ رَدَّوهُ رَدًّا مُنْكَرًا ، وَأَذَوْهُ أَذَىٰ بِالْغَا عَادَ بَعْدَهُ إِلَىٰ مَكَّةَ أُسَيْفًا حَزِينًا ^(٣) .

﴿ انْتَهَتْ كُلُّ مَحَاوَلَاتِهِمْ بِالْإِخْرَاجِ وَالطَّرْدِ الَّذِي آدَىٰ فِيهَا بَعْدَ بَتَجْرِيدِ السَّيُوفِ ، وَسَفْكَ الدَّمَاءِ ، وَضَرْبِ الْأَعْنَاقِ .

وَهَذَا كُلُّهُ يَحْدُثُ وَرَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَابِتٌ عَلَىٰ دَعْوَتِهِ ، لَمْ يَتَرَاجَعْ خَطْوَةَ عَنْهَا ، وَلَمْ يَتَرْحِزْ قَيْدَ أُنْمَلَةٍ . وَالآيَاتُ تَنْتَزِلُ مِنْ رَبِّ الْعِزَّةِ تَدْعُوهُ إِلَىٰ الثَّبَاتِ عَلَىٰ الدَّعْوَةِ وَتَأْمُرُهُ بِهِ ، وَتَهَيِّجُهُ عَلَيْهِ ، وَتَصْبِرُهُ وَتَطْمِئِنُّ قَلْبُهُ .

فَإِنْ كَذَّبَتْ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُلَ اللَّهِ قَبْلَكَ ، وَإِنْ أُوذِيتَ فَقَدْ أُوْذِيَوا وَلَكِنَّهُمْ ثَبَتُوا فَلتَبَّتْ كُتُبَاتِهِمْ . قَالَ تَعَالَىٰ : ﴿ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّئِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الأنعام: ٣٤] .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" هذه تسلية للنبي ﷺ وتعزية له ، فيمن كذبه من قومه ، وأمر له بالصبر ، كما صبر أولو العزم من الرسل ، ووعد له بالنصر كما نصرُوا ، وبالظفر حتى

(١) الْعَجْفُ: ذَهَابُ السَّمَنِ وَالْهَرَالِ . وَقَدْ عَجِفَ: بِالْكَسْرِ ، وَعَجِفَ بِالضَّمِّ فَهُوَ أَعَجَفُ وَعَجِفٌ . وَالْأُنْمَلَةُ

عَجْفَاءٌ وَعَجِفٌ بِغَيْرِ هَاءٍ ، وَالْحَجْمُ مِنْهُمَا عَجْفٌ حَمَلُوهُ عَلَىٰ لَفْظِ سَيْمَانَ . لِسَانَ الْعَرَبِ : ٢٣٣/٩ .

وَانظُرْ : مَخْتَارَ الصَّحَاحِ : ص : ٤١٤ . الْقَامُوسُ الْحَيْطُ : ص : ١٠٧٩ .

(٢) انظر : السيرة النبوية لابن هشام : ٢١٩/١ . الكامل في التاريخ : ٥٩/٢ - ٦٠ . البداية والنهاية : ٩٣/٣ - ٩٦ .

الرحيق المختوم . ص : ٩٧ - ٩٨ .

(٣) انظر : السير النبوية لابن هشام : ٢٦٤/١ . الكامل في التاريخ : ٦٣/٢ - ٦٤ . البداية والنهاية :

١٣٥/٣ - ١٣٧ . الرحيق المختوم . ص : ١١٣ .

كانت لهم العاقبة بعد ما نالهم من التكذيب من قومهم والأذى البليغ ، ثم جاءهم النصر في الدنيا كما لهم النصر في الآخرة " (١) .

وقال السعدي (رحمه الله) في قوله : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ :

" ما به يثبت فؤادك ، ويطمئن به قلبك " (٢) .

وقال سبحانه : ﴿ فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ

لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ فَهَلْ

يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴿٣٥﴾ [الأحزاب: ٣٥] .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ مثبتة على المعنى لما قلده من عبء

الرسالة ، وتقل أحمال النبوة ﷺ ، وأمره بالانتساء في العزم على النفوذ لذلك بلولي

العزم من قبله من رسله الذين صبروا على عظيم ما لاقوا فيه من قومهم من

المكاره ، ونالهم فيه من الأذى والشدائد .. الخ " (٣) .

وقال الرازي (رحمه الله) :

" اصبر كما صبر الرسل من قبلك على أذى قومهم ، ووصفهم بالعزم

لصبرهم وثباتهم " (٤) .

وقال صديق حسن خان (رحمه الله) :

" فاصبر كما صبر أرباب الثبات والحزم وأولو الجد والصبر فإنك منهم " (٥) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٢٠٩/٢ .

(٢) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٢١٧ .

(٣) جامع البيان : ٣٧/٢٦ .

(٤) التفسير الكبير : ٣٥/٢٨ .

(٥) فتح البيان : ٤١/١٣ .. وانظر : محاسن التأويل : ٥٣٦٩/١٥ . تيسير الكريم الرحمن . ص : ٧٢٨-٧٢٩ .

وقال عز وجل : ﴿ فَلِذَلِكَ فَادَّعِ وَأَسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَأَمِنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْتُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾ [الشورى: ١٥] .

قال ابن جرير (رحمه الله):

" فالى ذلك الدين الذي شرع لكم ، ووصى به نوحاً ، وأوحاه إليك يا محمد ، فادع عباد الله ، واستقم على العمل به ، ولا تزغ عنه ، واثبت عليه كما أمرك ربك بالاستقامة " (١) . والآيات في هذا المعنى وافرة .

وقد كان رسول الله ﷺ مثلاً رائعاً وأ نموذجاً فذاً في الثبات على دعوة الله ، فاق من قبله من رسل الله ، وأعجز من بعده أن يصلوا إلى ثباته .

وقد تحطمت كبرياء قريش أمامه ، وفشلت كل جهودهم في النيل منه ومن دعوته ، وتضعفت قوتهم أمام صبره ، وتلاشت عزيمتهم أمام عزمه ، وفترت همهم أمام همته .

قال القاسمي (رحمه الله) :

" لا خفاء في أن النبي ﷺ قد بلغ البلاغ التام ، وقام به أتم القيام ، وثبت في الشدائد وهو مطلوب ، وصبر على البأساء والضراء وهو مكروب ومحروب ، وقد لقي بمكة من قريش ما يشيب النواصي ، ويهد الصياصي ، وهو مع الضعف يصابر صبر المستعلي ، ويثبت ثبات المستولي " (٢) .

ولما هاجر ﷺ إلى المدينة ظل يدعو إلى الله عز وجل بالقول واللسان والسيف والسنان ، لم تفتقر له عزيمة ، ولم يخلد إلى راحة أبداً حتى لقي ربه .

(١) جامع البيان : ١٧/٢٥ . وانظر : التفسير الكبير : ١٥٨/٢٧ . تفسير القرآن العظيم : ١٦٥/٤ . الجواهر

الحسان : ١٨٧/٣ . فتح البيان : ٢٨٧/١٢ . محاسن التأويل : ٥٢٣٣/١٤ . تيسر الكريم الرحمن . ص : ٧٠١

(٢) محاسن التأويل : ٢٠٦٨/٦ . وقد سبق من قبل : انظر : ٣٥٣ .

بعث الكتب إلى الملوك ، وأرسل السرايا ، وبعث البعوث ، وغزا الغزوات ،
وشمر عن ساعد الجدّ والساق .

وقام في الدعوة خير قيام لم يسترح ولم يسكن ، ولم يعيش لنفسه ولا لأهله ،
قام وظل قائماً على دعوة الله ، يحمل على عاتقه العبء الثقيل الباهظ ولا ينوء به ،
عبء الأمانة الكبرى في هذه الأرض ، عبء البشرية كلّها ، عبء العقيدة كلّها ،
و عبء الكفاح والجهاد في ميادين شتى ، عاش في المعركة الدائبة المستمرة لا يلهيه
شأن عن شأن في خلال هذا الأمد منذ أن سمع النداء العلوي الجليل ، وتلقى منه
التكليف الرهيب (١) .

فَبَشِّرْ ۖ وَأَنْذِرْ ، وَرَغَّبْ وَرَهَّبْ ، وَوَعظْ وَذَكَّرْ ، وَنصَحْ وَأرشدْ ، وَخطبْ
وَبَلِّغْ ، ودعا بقوله وفعله وخلقه ، وسلك كل وسيلة حقّة توصل إلى الله ، ونهج كل
أسلوب سليم مقنع مؤثر يُبين دين الله تعالى ، وهو مع ذلك ثابت لا يتزلزل .
وقد أمر الخلق بكل ما أمر الله به ، ونهاهم عن كل ما نهى الله عنه ، أمر
بكل معروف ، ونهى عن كل منكر ، ودعا بإذن الله ، ولم يشرع ديناً لم يأذن الله
به (٢) .

وحرص كل الحرص على هداية أمته ، وإنقاذها من عذاب الله ، ونجاتها من
عقابه ، وإيصالها إلى مرضاته ، وقد شهد الله له بذلك الحرص ، فقال سبحانه :
﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٢٨] (٣) .

(١) في ظلال القرآن : ٣٧٤٢/٦ - ٣٧٤٣ بتصرف .

(٢) مجموع الفتاوى : ١٦١/١٥ بتصرف . وانظر : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ص : ١٢ .

(٣) وانظر : التحل : ٣٧ . الكهف : ٦ . الشعراء : ٣ .

عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً ، فجعل الجنادب^(١) والفراش يقعنَ فيها ، وهو يدبُّهنَّ^(٢) عنها ، وأنا آخذ بحُجَزِكُمْ^(٣) عن النار وأنتم تفلتُون من يدي " ^(٤) .

وفي هذا كمال حرصه ، وعظيم اجتهاده في تخليص الأمة من الهلكات ، والأخذ بأيديها عن الوقوع في الدركات ، لشفقته وكمال رحمته^(٥) .

وهو أحقّ الرسل بقوله : " إنّه لم يكن نبيّ قبلي إلاّ كان حقاً عليه أن يدلّ أمته على خير ما يعلمه لهم ، وينذرهم شرّ ما يعلمه لهم " ^(٦) .

وأثبت الله له في قرآنه أنّه قام بالدعوة خير قيام ، وبلّغ دين الله على الكمال والتّمام ، فقال عزّ وجلّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ [المائدة: ٦٧] .

أمره بالتبليغ ، وأوعده على عدمه ، وضمن له العصمة إن قام به . فوفى بما أمر ، واجتنب ما عنه حذّر ، ونال ما وعد به وبشّر .

(١) الجنادب : جمع جُنْدَبٍ بضمّ الدال وفتحها وهو ضربٌ من الجراد . وقيل هو الذي يصرُّ في الحرّ .

التّهاية في غريب الحديث : ٣٠٦/١ .

(٢) يدبهنّ : الدبُّ: الدفُّع والدمع . والدبُّ: الطرد . و دبّ عنه يدبُّ ذباً: دفع ومنع . و ذببتُ عنه . وفلانٌ يدبُّ عن حرّيمه ذباً أي يدفع عنهم . لسان العرب : ٣٨٠/١ . وانظر القاموس المحيط : ص : ١٠٨-١٠٩ .

(٣) بحجزكم : أصل الحُجْزَة : موضع شدّ الإزار ، ثم قيل للإزار حُجْزَة للمُجاوِرة . واحتجَزَ الرَّجُلُ بالإزار إذا شدّه على وسطه ، فاستعاره للاعتصام والاتّجاء والتمسُّك بالشيء والتعلُّق به . التّهاية في غريب الحديث : ٣٤٤/١ .

(٤) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب أحاديث الأنبياء : (٣٦/٦٠) . باب قول الله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِذَاوُدَ

سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ [ص: ٣٠] : (٤١/٤٠) . برقم: (٣٤٢٦) . عن أبي هريرة رضي الله عنه .

ص : ٧٢٦ . وفي كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب الانتهاء عن المعاصي : (٢٦) . برقم: (٦٤٨٣) . عن أبي

هريرة رضي الله عنه . ص : ١٣٧٩ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الفضائل : (٤٣) . باب شفقته ﷺ على أمته : (٦) . برقم: (٢٢٨٥) . عن

جابر رضي الله عنه . ونحوه برقم: (٢٢٨٤) . عن أبي هريرة رضي الله عنه . ٤/١٧٨٩-١٧٩٠ .

(٥) وانظر : المفهم : ٨٧/٦ . شرح التووي على مسلم : ٤٨/١٥ . ٥٠ .

(٦) هذا جزء من حديث عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) الذي سبق ذكره في الفتن . انظر : ص : ٢٤ .

ولذا قالت عائشة (رضي الله عنها) : " ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية ^(١) . والله يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ [المائدة: ٦٧] " ^(٢) .

وقد فعل صلوات الله وتسليماته عليه حتى استطاع أن يوجد من قوم ضربوا بأطنابهم في الجهالة ، وانحدروا إلى حضيض الأخلاق والطباع ، خير أمة أخرجت للناس ، حتى أصبحت نبراساً ^(٣) تهتدي به الأمم ، وشعاعاً يفتنى أثره في الظلم ، ونهجاً يسير بهديه المصلحون ، والدعاة الصادقون .

وظل ﷺ داعية إلى الله بحق ، ثابتاً على الدعوة بصدق ، قائماً بأمر الله صابراً محتسباً حتى أعز الله دينه ، وأعلى كلمته .

(١) الفرية : يقال : فرى فرياً ، وأفترى يفتري افتراءً ، إذا كذب .

انظر : النهاية في غريب الحديث : ٤٤٣/٣ .

(٢) هذا جزء من حديث في :

صحيح البخاري: نحوه في: كتاب التفسير: (٣٩/٦٥) . باب ﴿ ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [المائدة: ٦٧] : (٦/٧) . برقم: (٤٦١٢) . ص: ٨٦٧ . وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧) .

باب قول الله تعالى : ﴿ ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ [المائدة: ٦٧] : (٤٦) . برقم: (٧٥٣١) . ص: ١٥٨٢ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١) . باب معنى قول الله عز وجل: ﴿ ﴿ وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَةً أُخْرَى ﴾ [التجم: ١٣] : (٧٧) . برقم: (١٧٧) . ص: ١٥٩/١ .

وانظر معنى الآية في: جامع البيان: ٣٠٧/٦-٣٠٩ . التفسير الكبير: ٤٨/١٢-٥٠ . الجامع لأحكام

القرآن: ٢٤٣-٢٤٢/٦ . تفسير القرآن العظيم: ١٢٣/٢-١٢٥ . الجواهر الحسان: ٤٣٨/١-٤٣٩ . روح

المعاني: ١٨٨/٦-١٨٩ . فتح البيان: ١٨/٤-٢٠ . محاسن التأويل: ٢٠٦٧/٦-٢٠٦٨ .

(٣) التبراس: المصباح والسراج . وهو ثلاثي مشتق من البرس الذي هو القطن . لسان العرب: ٢٢٥/٦ .

بتصرف يسير . و انظر : القاموس المحيط : ص : ٧٤٣ .

ولم يفارق ﷺ الحياة إلا وأفواج من البشر تلج دين الله ، وتلتزم بشرعه ،
وتتمسك بهديه ، ويتحقق بذلك قول ربه سبحانه : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١٠٠﴾
وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿١٠١﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ
إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿١٠٢﴾ ﴾ [التصر: ١-٣] .

﴿المطلب الثاني﴾

نوح عليه السلام

إن نوحاً عليه السلام أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض (١). وذلك بعد أن انحرفت الإنسانية عن الجادة، واختلت العقيدة، ودبّ الاضمحلال إلى التوحيد، وسرى الوهن إلى القلوب، والضلال إلى النفوس.

قال ابن عباس (رضي الله عنهما):

" كان بين نوح و آدم عشرة قرون ، كلهم على شريعة من الحق ، فاختلّفوا فبعث الله النبيّين مبشّرين ومنذرين " (٢) . فكان أول من بعث نوح عليه السلام " (٣) . ولم يلق نبي من الأذى مثل ما لقي ، لطول مكثه (٤) . وقد سلك مسلكاً عظيماً ، واختط طريقاً قويمًا في الثبات على الدعوة ، يجب أن يقف عليه الدعاة إلى الله كي يأخذوا العبرة ، ويستشفوا العظة ، ويتأسوا بنبأته وصبره ، وصلابته

(١) ثبت ذلك في حديث الشفاعة الطويل :

انظر : صحيح البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء : (٣٦/٦٠) . باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا

إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [نوح: ١] : (٣) . برقم: (٣٣٤٠) . ص: ٧٠١-٧٠٢ . و كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . باب ﴿ ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ

كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾ [الإسراء: ٣] : (٤/٥) . برقم: (٤٧١٢) . ص: ١٠٠٠-١٠٠١ .

صحيح مسلم: كتاب الإيمان : (١) . باب بيان أدنى أهل الجنة منزلة فيها : (٨٤) . برقم: (١٩٣ . ١٩٤) . ١٨٠/١-١٨٦ .

(٢) سبق تخريجه . انظر : ص : ٣٩٧ .

وعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله أنبي كان آدم ؟ قال : " نعم مُكَلَّم " . قال : فكم كان بينه وبين نوح ؟ قال : " عشرة قرون " . الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: باب ذكر الإخبار عما كان بين آدم ونوح صلوات الله عليهما من القرون . برقم: (٦١٩٠) . ٦٩/١٤ . مستدرک الحاكم: ٢٨٨/٢ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " . معجم الطبراني الكبير: ١١٨/٨ . معجم الطبراني الأوسط: ١٢٨/١ .

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٣٧٤/١ عن قتادة (رحمه الله) .

(٤) وانظر : المرجع السابق : ٣٥٧/٢ .

في الحق ، مع وعورة الطَّرِيق ، وصعوبة السَّير ، وطول الأمد . فقد أخبرنا ربَّنَا عزَّ وجلَّ أَنَّهُ ظَلَّ يَدْعُو قَوْمَهُ تِسْعَمِائَةَ وَخَمْسِينَ عَامًا ، وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [العنكبوت: ١٤] .

وقد بذل غاية الجهد ومنتهى الوسع في دعوتهم ، فكان يدعوهم ليلاً ونهاراً ، وسراً وجهاراً ، وخفية وعلناً عليهم يستجيبون ، ولأمر الله ينصاعون ، وبدين الله يلتزمون .

قال تعالى عنه : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ

دُعَاءِي إِلَّا فِرَارًا ﴿ [نوح: ٥-٦] .

وقال : ﴿ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ

إِسْرَارًا ﴿ [نوح: ٨-٩] .

وهي دعوة واضحة جليَّة ، صافية نقيَّة ، يكتنفها العطف ، وتحفها الشَّفقة ، في رقة ولين ، وتواضع جم ، وأدب ثر . تنطلق من التَّوحيد الذي هو أصل دعوة الرِّسل وأساسها الذي تنبني عليه ، وفي ذلك غاية النَّصح .

قال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ أَنْ

لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ ﴿ [هود: ٢٥-٢٦] .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ

يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ

وَأَطِيعُوا ﴾ [نوح: ١-٣] .

فهي عبارات لطيفة رقيقة ، تسودها روح التَّسامح ، وتجلُّها الرَّحمة والشَّفقة ، والصدِّق والإخلاص ، لأنها تنبعث من قلب رحيم عطوف يخشى على قومه مصيراً

هائلاً مخيفاً . وهي مع ذلك تتسم بالإفناع ، وقوة الحجّة ، بعيدة عن السّبَاب والشّتْم والقسوة والتّفير والتّعالي وحبّ الانتقام .

قال تعالى : ﴿ قَالَ أَمَلًا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦١﴾ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٢﴾ أَبَلَّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٣﴾ أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٦٤﴾ [الأعراف: ٦٠-٦٣] .

وقال سبحانه : ﴿ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِّن عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاهِرُونَ ﴿٦٤﴾ [هود: ٢٨] (١) .

وقد سلك في دعوتهم كلّ السبيل النّاجعة ، واستخدم كلّ الأساليب الدّافعة لإيمانهم ، والمانعة لتكذيبهم وكفرهم .

✽ رغبتهم بما عند الله من غفران الذّنوب ، ونيل الثّواب وعظيم الأجر .

قال تعالى : ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ [نوح: ١٠] .

✽ رغبتهم بما ينالهم من متاع عاجل ، من طول أجل ، وبسط عمر ، مع كثرة الأمطار والأموال والبنين ، والجنّات الظليّة الوارفة ، والأنهار المتدفقة ليجمعوا بين سعادة الدنّيا مع نعيم الآخرة .

قال سبحانه : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ أَجَلَ

اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ [نوح: ٤] .

وقال : ﴿ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١١﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ

جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾ [نوح: ١١-١٢] .

(١) وانظر الآيات بعدها .

﴿ رهبهم من عذاب الله وشدّة بطشه ، وأنّ أجلهم محدود ، وعمرهم

معدود .

قال سبحانه : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَلْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ

مِنَ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنَّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ [الأعراف: ٥٩]

وقال عزّ وجلّ : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ

أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ [نوح: ٤]

﴿ نفت نظرهم إلى آيات الله ومخلوقاته المحسوسة والمشاهدة كالسّماء

والشّمس والقمر وآثارها ومنافعها في حياتهم . ووجههم إلى مبدأ خلقهم ، وكيف

أنشأهم من تراب ، خلقاً من بعد خلق ، وأخرجهم منها كما يخرج النّبات ، ثمّ

يعودون إليها مرّة أخرى ثمّ يبعثون .

قال جلّ وعلا : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴿١٤﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ

فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشّمسَ سِرَاجًا ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١٦﴾ ثُمَّ

يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٧﴾ [نوح: ١٥-١٨]

﴿ ذكّروهم بنعم الله ، وكيف بسط لهم الأرض وجعل فيها المسالك والفجاج

ليسيروا فيها وينتفعوا بها.

قال تبارك وتعالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿٢٠﴾ لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا

فَجَاجًا ﴿٢١﴾ [نوح: ١٩-٢٠] ^(١)

ومع كلّ ما بذل من نصح وإرشاد وتذكير وتبليغ واجهوه مواجهاً سافرة ،

وربّوه رداً منكراً ، وأذوه أذى بالغاً ، وسلكوا كلّ فج ، وتبعوا كلّ سبيل لدحض

دعوته وبطلان شرّعه .

(١) وانظر : في أساليب نوح عليه السّلام في الدّعوة : الدّعوة إلى الله في سورة إبراهيم الخليل . ص : ٢٩٥-٣٠٠ .

وأول من واجهه رؤساؤهم وأشرفهم ، لأن هؤلاء دائماً هم الذين يقفون في وجه الحق خوفاً على سلطانهم ومكانتهم وعزهم الزائف ، ودنياهم الفانية .

وأهالوا عليه وابلأ من الشبهات ، وسيلاً من المعوقات ، وجمهرة من الأراجيف ، مشفوعة بالطعن واللمز والتكذيب والإنكار .

﴿ زعموا أنه بشر فلا يختصّ بفضل ولا زيادة رتبة عليهم ، فكيف يضع نفسه في مقام لم يدركوه ، وينال منزلة لم يصلوا إليها ، وإن اغترّ بأتباعه فإنهم أراذل القوم وسفلتهم وهمجهم ^(١) ، الذين ينساقون وراء كل ناعق ، ويتبعون كل زاعق ، وقد تبعوه بغير تفكر ولا روية ، ولم يكونوا على بصيرة من أمرهم ، بل بمجود أن دعاهم أجاوبه . وهم مع ذلك كاذبون مثله - هكذا زعموا - .

قال تعالى : ﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَبُّكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَبُّكَ أَتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّىَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَنْظُرُكُمْ كَذِبِينَ ﴾ [هود: ٢٧] ^(٢) .

(١) الهمجُ : بفتح الحين جمع همجة وهي ذباب صغير كالبعوض يسقط على وحود الغنم والخمير وأعينها . ويقال للرعاع الحمقى إنما هم همج . مختار الصحاح : ص : ٦٩٨ . وانظر : لسان العرب : ٣٩٢/٢ . القاموس المحيط : ص : ٢٦٩ .

(٢) وانظر : الشعراء : ١١١-١١٤ .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" هذا اعتراض الكافرين على نوح عليه السلام وأتباعه . وهو دليل على جهلهم وقلة علمهم وعقلهم . فإنه ليس بعار على الحق ردالة من أتبعه . فإن الحق في نفسه صحيح سواء أتبعه الأشراف أو الأراذل . بل الحق الذي لا شك فيه أن أتباع الحق هم الأشراف ولو كانوا فقراء ، والذين يأبونهم هم الأراذل ولو كانوا أغنياء . ثم الواقع غالباً أن ما يتبع الحق ضعفاء الناس . والغالب على الأشراف والكبراء مخالفتهم كما قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٢٣] . ولما سأل هرقل ملك الروم أبا سفيان صخر بن حرب عن صفات النبي ﷺ قال له فيما قال : " أشرف الناس أتبعوه أو ضعفاؤهم ؟ قال : بل ضعفاؤهم . فقال هرقل : هم أتباع الرسل " .. إلخ ما ذكر . تفسير القرآن العظيم : ٦٨٥/٢ . وانظر : تيسير الكريم الرحمن . ص : ٥٤٣ . وحديث أبي سفيان سبق ذكره . ص : ٣٩٠ .

﴿ قابلوه بالسخرية والاستهزاء والتّهكّم والاستهتار ، كما حكى عنهم ذلك الرب عزّ وجلّ : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿ [هود: ٣٨-٣٩] .
يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُثْقِمٌ ﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿ [هود: ٣٨-٣٩] .

﴿ وسموه بالجنون وعدم العقل فقللوا : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فْتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿ [المؤمنون: ٢٥] .

﴿ قذفوه بالضلال ، وادّعوا أنّ ضلاله واضح لكلّ ذي عينين .
قال الحق سبحانه : ﴿ قَالَ أَلَمْأَلَأْ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ﴿٦﴾ ﴿ [الأعراف: ٦٠] .

﴿ لمّا أكثر من نصّحهم وإرشادهم عكسوا الحقّ ، وقلّبوا الأمور ، وأسأوا وشوّهوا ، فرموه بكثرة الجدل العقيم القليل النّفع .
قال تعالى : ﴿ قَالُوا يَنْتُحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿ [هود: ٣٢] .

﴿ توجّوا كلّ ذلك بالامتناع عن سماع نصّحه ، وتدثّروا بثيابهم بغضاً للحقّ ، وفراراً عنه ، مع الإصرار والاستكبار ، كما ذكر المولى عنه : ﴿ وَإِنِّي كَلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِيَتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْلِحَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾ ﴿٧﴾ ﴿ [نوح: ٧] .

﴿ جاهروا بالعصيان ، وبالغوا في المكر والكيد والمعاندة ، وتعصّبوا للالهة الباطلة ، وسعوا في الضلال بكلّ معناه . كما أوضح ذلك ربّ العزّة في قرآنه : ﴿ قَالَ نُوحُ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مِنْ لَمَّ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ﴾ ﴿١٠﴾ ﴿ وَمَكْرُوهًا مَكْرًا كِبَارًا ﴾ ﴿١١﴾ ﴿ وَقَالُوا لَا تَدْرِنَ ءِالِهَتِكُمْ وَلَا تَدْرِنَ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا

وَلَا يَعْوْثُ وَيَعُوْقُ وَنَسْرًا ﴿٢٤﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ
إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٥﴾ ﴿نوح: ٢١-٢٤﴾ .

عند ذلك تحداهم نوح عليه السلام في ثبات لا يعهد له مثيل ، وبصبر لا يتطرق إليه الضعف ، وقوة عزيمة لا تزلزلها العواصف . قائلاً لهم في صلابة وثقة بالله : يا قوم إن كان عظم مقامي عندكم ولبني بين أظهركم ، وتذكيري إياكم ، وسئمتوني ، وأردتم أن تتالوا مني بسوء ، فإنني معتمد على الله ، متوكل عليه في دفع كل شر يراد بي ، ولست مبال بكم ، ولن أكف عن دعوتكم فاجتمعوا كلكم ، واجتهدوا في رأيكم ، واحضروا شركاءكم الذين تعبدونهم من دون الله ، وليكن أمركم واضحاً علناً ليس بمشتمه ولا خفي ، واقضوا علي ولا تمهلوني ساعة واحدة ، وافعلوا ما قدرتم على فعله معي فإنني لست بخائف منكم ولا هائب .

وفي ذلك يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ إِنْ كَانَ كَبْرَ عَلَيْكُمْ مَّقَامِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ﴿٧١﴾ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٢﴾ ﴾ [يونس: ٧١-٧٢] .

رجل وحده يواجه أمة بأجمعها ، مسفهاً لدينها ، معيباً لآلهتها ، مضلاً لعقولها ، وهي قد أجمعت على بغضه وعداوته ، مع سطوتها وجبروتها . ويتحداها هذا التحدي العظيم بأن تفعل ما تستطيع . لهو رجل بلغ في الثبات أوجه ، وفي التوكل كماله ، وفي اليقين غايته ، وفي الصلابة قمتها . صلوات الله وتسليماته عليه (١) .

(١) وانظر : تيسير الكريم الرحمن . ص : ٣٢٥-٣٢٦ . الدعوة إلى الله في سورة إبراهيم الخليل . ص :

ولمّا يؤس نوح عليه السّلام من هدايتهم ، وأنّه لا فائدة من دعوتهم ، وأخبره الله بأنّه لن يؤمن من قومه إلّا من آمن كما قال سبحانه : ﴿ وَأُوحِيَ إِلَيَّ نُوحٌ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [هود:٣٦] (١) .

هنالك دعا عليهم بالهلاك والاستئصال مبيّناً السبب الذي دفعه لذلك مع إخبار الله له بعدم إيمانهم . قال تعالى : ﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ [نوح:٢٦-٢٧] (٢) .

فاستجاب الله دعاءه فأهلكهم بالغرق جميعاً ، وأنجى نوحاً عليه السّلام والمؤمنين . وفي ذلك يقول سبحانه : ﴿ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ [الأنبياء:٧٦-٧٧] .

وجعل نسله وذريته هي الباقية ، فجميع الناس من نسله ، وأبقى له الذكر الجميل والثناء الحسن لإحسانه في عبادة الله ، وإحسانه إلى الناس بقيامه بالدعوة على أحسن الوجوه ، وأفضل الطرق مع الصبر والثبات .

قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴾ [الأنبياء:٧٧] وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمَ عَلَيَّ نُوحٌ فِي الْعَلَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٨٢﴾ [الصفافات:٧٧-٨٢] (٣) .

(١) وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣١٢/١٨ .

(٢) وانظر : تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٨٢٤ .

(٣) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٢٠-١٩/٤ . تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٦٥٠-٦٥١ .

المبحث الثاني

مؤمن آل فرعون

هو رجل من قوم فرعون آمن بموسى عليه السلام ، وكان يُسيرَ إيمانه من فرعون وقومه خوفاً على نفسه^(١) .

قيّضه الله تعالى لنصرة الحقّ والذّب عنه بأحسن الوجوه وأكمل الأساليب ، ودافع عن موسى عليه السلام دفاعاً عظيماً حتى أزال ما قصده به فرعون من الشرّ .

كان رجلاً عاقلاً حكيماً فطناً لبيباً دفعه إيمانه للوقوف في وجه الطاغية فرعون موقفاً ترتجف له القلوب ، وتنخلع له الأفئدة ، ولا يثبت عنده إلا المؤمنون الصادقون ، والمخلصون الناصحون . وقد أرسل كلماته التي دونها له القرآن الكريم قوّة الحجّة ، بليغة العبارة ، شديدة الأثر ، مع قلّتها وإيجازها ، ولكنها حوت بين طياتها دعوة كاملة شاملة أفضت مضجع الطاغية وزلزلت أقدامه ، وأعجزته عن المواجهة فلجأ إلى الحيل ، والسبل الملتوية ليردّ كبريائه ويثبت جبروته ، ويعيد سطوته .

قال تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ [غافر: ٢٦-٢٧] .

لقد زعم فرعون أنّه قاتل موسى عليه السلام ، غير مبال بربه ولا عابئ به ، وهذا منتهى الجحود وقمة النكران مع التّجبر والتّكبر والغرور . وهو يزعم أنّه بذلك

(١) انظر : جامع البيان : ٥٧/٢٤ .

ذكر البعض أنّه كان إسرائيلياً يكم إيمانه من آل فرعون . ففي الكلام تقدم وتأخير . والرّاجح أنّه كان قبطياً من آل فرعون . ولذا أصغى فرعون إلى قوله ، وكفّ عما همّ به من قتل موسى عليه السلام . ولو كان إسرائيلياً لأوشك أن يعاجله بالعقوبة ، لأنهم مضطهدون عنده . انظر : جامع البيان : ٥٨/٢٤ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٦-٣٠٧/١٥ . تفسير القرآن العظيم : ١١٧/٤ .

يريد إزالة الشرّ من الأرض ، وتطهيرها من الفساد النّاجم عن موسى عليه السّلام ، وهو بذلك ناصح مشفق على قومه . وهذا من أعجب ما يتصوّر أن يصبح أشرّ النّاس ناصحاً محذراً من خير النّاس في وقته . وهذا معنى المثل الشّائع : صار فرعون مذكراً .

فلجأ موسى إلى الله واستعاذ به فسخر الله له هذا المؤمن الصادق للدّفاع عنه والذبّ عن الحقّ^(١) .

قال الرّازي (رحمه الله) :

" إنّه تعالى قيّض إنساناً أجنبيّاً غير موسى حتّى ذبّ عنه على أحسن الوجوه ، وبالع في تسكين تلك الفتنة ، واجتهد في إزالة ذلك الشرّ " (٢) .

لقد انبرى المؤمن يدافع وينافح في ثبات وصلابة : ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ

يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ [غافر: ٢٨] .

أي ذنب جناه وأي جريرة ارتكبها ؟ لا شيء سوى إنّه قال : ربّي الله . وهل هذا ذنب يدعو لقتله ؟ ولم يكن قوله مجرداً من الحجّة ، بل جاءكم بالبراهين النّيّرات ، والحجج الدامغات ، التي عجزتم عن ردّها وإبطالها . فكان أولى بكم أن تكرّموه وتجلّوه وتعظّموه ولا تقتلوه (٣) .

حجّة قويّة ، وأسلوب مقنع ، يحفّه العطف ، ويوجّهه العقل الرّاشد السّديد ، مفعم بالحزم والثّبات ، مع شدّة الإنكار ، ومهابة الموقف .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" خاف هذا المؤمن على موسى فتلطّف في ردّ فرعون بكلام جمع فيه التّريغيب والتّرهيب ، فقال على وجه المشورة والرّأي - ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾ - وقد ثبت في الحديث عن رسول الله ﷺ أنّه قال : " أفضل

(١) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ١١٦/٤ . تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٦٨٢ .

(٢) التفسير الكبير : ٥٧/٢٧ .

(٣) وانظر : المرجع السابق : ٥٧/٢٧ . فتح البيان : ١٨٢/١٢ .

الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر ^(١) وهذا من أعلى مراتب هذا المقام فإن فرعون لا أشد جوراً منه ، وهذا الكلام لا أعدل منه لأن فيه عصمة نبي ^(٢) .

ثم أردف المؤمن الحجّة بحجّة عقلية مقنعة لمن كان له عقل فقال : ﴿ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾ [غافر: ٢٨] .

أي إنّ العقل والرأي التّام والحزم يدعوكم أن تتركوه ولا تتالوه بأذى ، لأنّه بين أمرين : إمّا أن يكون كاذباً ، فهو حينئذٍ ضرره على نفسه ، والله يجازيه بالعقوبة ولا يمسكم من ذلك شيء . وإن كان صادقاً وقد آذيتموه فإنّه حينئذٍ يصبكم بعض ما يتوعّدكم به من العقاب ، فينبغي تركه وعدم التّعريض له ^(٣) .

(١) سنن أبي داود: بلفظه : في كتاب الملاحم : (٣٦) . باب الأمر والتّهي :

(١٧) . برقم: (٤٣٤٤) . عن أبي سعيد رضي الله عنه وفيه زيادة . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٧٤ .

سنن الترمذي: بلفظ مقارب في: كتاب الفتن : (٣٠) . باب ما جاء أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر :

(١٣) . برقم: (٢١٧٤) . عن أبي سعيد رضي الله عنه . وقال : " هذا حديث حسن غريب " . وقال الألباني

(رحمه الله): " صحيح " . ص: ٣٦١ .

سنن التّسائي: بلفظ مقارب في: كتاب البيعة : (٣٩) . باب فضل من تكلم بالحقّ عند إمام جائر : (٣٧) . عن

طارق بن شهاب رضي الله عنه . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٤٢ .

سنن ابن ماجه: بلفظه : في كتاب الفتن : (٣٦) . باب الأمر بالمعروف والتّهي عن المنكر : (٢٠) . برقم: (

٤٠١١) . عن أبي سعيد رضي الله عنه . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٣١ .

وبلفظ مقارب برقم: (٤٠١٢) . عن أبي أمامة رضي الله عنه . قال الألباني (رحمه الله): " حسن صحيح " . ص: ٤٣١ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٦١/٣ . عن أبي سعيد رضي الله عنه . جزء من حديث طويل . وفي : ٣١٥ ، ٣١٤/٤ .

عن طارق رضي الله عنه . ونحوه في : ٢٥١/٥ ، ٢٥٦ . عن أبي أمامة رضي الله عنه .

معجم الطبراني الصّغير : بلفظ مقارب في: ١٠٧/١ . عن أبي أمامة رضي الله عنه .

(٢) البداية والتّنهاية : ٢٦٠/١ .

(٣) انظر : تفسير القرآن العظيم : ١١٧/٤ - ١١٨ .

قال الشّيخ السّعدي (رحمه الله) :

" وهذا من حسن عقله ، ولطف دفعه عن موسى ، حيث أتى بهذا الجواب الذي لا تشويش فيه عليهم ، وجعل

الأمر دائراً بين تينك الحالتين . وعلى كلّ تقدير فقتله سفه وجهل منكم " . تيسير الكريم الرّحمن . ص: ٦٨٣ .

ولم يكن ذلك شكاً منه في صدق موسى عليه السلام ، فقد وصفه الله بالإيمان ، ولكنه تَلَطَّفَ في الخطاب ، وترقيق للكلام في الوعظ ، مع حسن العدل وتمام الإنصاف^(١) .

قال الألويسي (رحمه الله) :

" وفيه مبالغة في التحذير فإنه إذا حذَّره من إصابة البعض أفاد أنه مهلك مخوف فما بال الكل ، وإظهار للإنصاف وعدم التعصب ولذا قدّم احتمال كونه كاذباً " (٢) .

ثم قال المؤمن ناصحاً لقومه ، مرشداً لهم ، محذراً إياهم من زوال نعم الله عنهم ، وحلول نقمه بهم : ﴿ يَلْقَوْنَ لَكُمْ أَلْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ﴾ [غافر: ٢٩] .

لقد أنعم الله عليكم بنعمة الملك والظهور في الأرض ، فنفذت كلمتكم ، وعظم جاهكم ، فهلاً راعيتم تلك النعمة فشكرتم الله وصدقتم رسوله ، وإن أبيتم فاحذروا بأس الله وسوء عذابه ، فإن جندكم وقوتكم لا تغني فتيلاً^(٣) .

ومن حسن عرضه للموعظة (رحمه الله) أنه نسب ما يسرهم من الملك والظهور في الأرض لهم دونه ، ونظم نفسه معهم فيما يسوء من العذاب تطيباً لقلوبهم ، ومبالغة في نصحهم ، فهو ساع في جلب ما ينفعهم ودفوع ما يضرهم كسعيه في حق نفسه ، ليصل النصح إلى قلوبهم ، ويبلغ أثره إلى نفوسهم^(٤) .

(١) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٧/١٥ . فتح البيان : ١٨٣/١٢ .

(٢) روح المعاني : ٦٤/٢٤ .. وقيل : المراد بالبعض عذاب الدنيا . وقيل : بعض بمعنى كل . انظر : الجامع لأحكام

القرآن : ٣٠٨-٣٠٧/١٥ . روح المعاني : ٦٤/٢٤ .

(٣) انظر : تفسير القرآن العظيم : ١١٨/٤ .

(٤) انظر : روح المعاني : ٦٥/٢٤ . تيسير الكريم الرحمن . ص : ٦٨٣ .

وقد ظهرت حجته ، وبلغت مبلغها في نفس الحاضرين ممّا جعل فرعون يلجأ إلى المراوغة والإيهام ، والتّضليل والكذب قائلاً لقومه : ﴿ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ [غافر: ٢٩] .

وقد كذب - عليه لعائن الله فيما زعم - فقد كان مقراً في باطنه بصدق موسى عليه السلام ، وأن ما جاء به حق ، ولم يكن راشداً في أمره ، بل كان على سفه وضلال ، ولذلك أضلّ قومه وما هدى (١) .

ولكنّ المؤمن لم يعبأ بقول فرعون ولم يهب منه ، بل زاده ذلك ثباتاً وقوّة ، لأنّ فرعون ترك ما عزم عليه ولجأ إلى هذه الحجّة الضعيفة الباطلة .

فقال المؤمن مكرراً الدّعوة إلى قومه غير آيس من هدايتهم ، محذراً إيّاهم أن يحلّ بهم ما حلّ بالأمم السّابقة الذين تحزّبوا على أنبيائهم وكذبوهم ، فحلّ بهم من الدّمار والهلاك ما استأصل شأفتهم : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَا مَعْشَرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَأْتُونَ اللَّهَ بِذُنُوبٍ كَثِيرَةٍ بَعْدَ مَا جَاءَتْكُمْ آيَاتُهُ وَمَا لَهُمْ لِيَلْزَمَهُمْ الْعَذَابُ إِذْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ [غافر: ٣٠-٣١] (٢) .

ثمّ خوفهم بالعذاب الأخروي عقب تخويفهم بالعذاب الدّنيوي ليكون أبلغ في ردّهم وأرجى لهدايتهم . فقال : ﴿ وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴾ [يونس: ١٠٠] يَوْمَ تُولُّونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِّنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿١٠١﴾ [غافر: ٣٢-٣٣] (٣) .

(١) انظر : البداية والنهاية : ٢٦١/١ .

(٢) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ١١٩/٤ . روح المعاني : ٦٦/٢٤ . تيسر الكريم الرّحمن . ص : ٦٨٣ .

(٣) قال الرّازي (رحمه الله) :

" أمّا تكرير التّداء ففيه زيادة تنبيه لهم ، وإيقاظ من سنة الغفلة ، وإظهار أنّ له بهذا المهمّ مزيد اهتمام ، وعلى

أولئك الأقوام فرط شفقة " . التفسير الكبير : ٧٠/٢٧ .

وقال القرطبي (رحمه الله) :

" فقال : ﴿ يَقَوْمِ ﴾ ليكونوا أقرب إلى قبول وعظه " . الجامع لأحكام القرآن : ٣١٠/١٥ .

وفي هذا تصريح لهم بإيمانه .

ولذا قال القرطبي (رحمه الله) :

" زاد في الوعظ والتخويف ، وأفصح عن إيمانه ، إمّا مستسلماً موطناً نفسه على القتل ، أو واتقاً بأنهم لا يقصدونه بسوء " (١) .

وظلّ المؤمن (رحمه الله) يورد الحجّة بعد الحجّة ، ويقدم الدليل عقب الدليل على صدق موسى عليه السلام وهو ثابت لا يتزعزع . فنصح وأرشد ، وخوف وأنذر ، وحذّرهم من الدنيا وزهّدهم في متاعها الزائل ، ورغبهم في الآخرة ، وأنها لا تقارن بالدنيا لما فيها من نعيم مقيم ، وثواب عظيم ، ورهبهم من عذابها الدائم ، وعقابها الذي لا ينقطع . وذلك بعد أن دعاهم إلى اتباع موسى عليه السلام والتّصديق به ، لأنّه هو الرّاشد الذي على الحقّ ليس كما يدعي الطّاغية فرعون .

قال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَقَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٨﴾ يَقَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٢٩﴾ مَن عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَمَن عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنشَأَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٠﴾ ﴾ [غافر: ٢٨-٤٠] (٢) .

والتّرعيب بالنعيم الدائم ، والتّرهيب عن العذاب الذي لا ينقطع من أقوى وجوه التّرعيب والتّرهيب (٣) .

ثم انبرى المؤمن مواجهاً بدعوته الملاً ، مجاهراً ببطلان ما هم فيه ، مضاداً لفرعون فيما ذهب إليه ، مستكراً لعبادتهم لفرعون - عليه لعائن الله - موبخاً إياهم من الاستجابة لضلاله ، مبيّناً لهم أن دعوة فرعون دعوة إلى النار ، وإنما الدّعوة

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٣١٠/١٥ .

(٢) وانظر في معنى الآيات : جامع البيان : ٦٧/٢٤-٦٨ . التفسير الكبير : ٦٨/٢٧-٧٠ . تفسير القرآن العظيم :

١٢١/٤ . روح المعاني : ٧٠/٢٤-٧١ . فتح البيان : ١٢/١٢-١٩٣ . محاسن التّأويل : ١٤/٥١٦٨-٥١٦٩ .

تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٦٨٤ .

(٣) انظر : التفسير الكبير : ٦٩/٢٧ .

الحق هي دعوة موسى عليه السلام ، وهي التي تقودهم إلى النجاة وإلى الجنة ، لأنها دعوة لعبادة الله وحده وهو المستحق للعبادة ، الذي له القوة الكاملة ، والعزة التي لا تقهر ، والذي يتجاوز عن السيئات ويغفر الذنوب ، وأن مردّ العباد يوم القيامة إليه ، وأما فرعون فهو عاجز قاصر ، لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً دعك عن غيره ، فهو لا يستحق أن يعبد .

وفي ذلك يقول المولى سبحانه على لسان المؤمن البار الراشد : ﴿ وَيَقُومِ

مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ﴿٤٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ ﴾ [غافر: ٤١-٤٣] (١) .

لقد بالغ (رحمه الله) في بيان الحق ونصح قومه ، بثبات جاش وقوة عزيمة ، وإصرار منقطع النظير ، مع حسن الأسلوب وقوة الحجّة ، وتنوع الموعظة . ثم ختم كلامه بعبارة لطيفة حوت تخويفاً وتحذيراً شديداً لهم مع قوّة اليقين ورسوخ الإيمان حيث قال : ﴿ فَسْتَذَكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْوِضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ [غافر: ٤٤] .

أي سوف تعلمون صدق ما أمرتكم به ، ونهيتكم عنه ، ونصحتكم ووضّحت لكم ، وتذكّرونه ، وتندمون حيث لا ينفعكم الندم . وأتوكّل على الله وأستعينه ، وأقاطعكم وأباعدكم ، والله بصير بعباده ، يهدي من يستحق الهداية ، ويضلّ من يستحق الضلال ، وله الحجّة البالغة ، والحكمة التامة ، والقدر النافذ (٢) .

(١) وانظر معنى الآيات في : جامع البيان : ٦٨/٢٤ - ٧٠ . التفسير الكبير : ٧٠/٢٧ - ٧١ . تفسير القرآن العظيم :

١٢٢/٤ . روح المعاني : ٧١/٢٤ - ٧٢ . فتح البيان : ١٢/١٩٣ - ١٩٥ . محاسن التأويل : ١٤/٥١٦٩ - ٥١٧٠ .

تيسير الكريم الرحمن . ص : ٦٨٤ - ٦٨٥ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ١٢٢/٤ بتصرف يسير .

عند ذلك أرادوا به كيداً فوقاه الله بلطفه وحفظه ، وردّ كيدهم في نحورهم ،
وعاد مكرهم مكرّاً بهم ، وحقّ بهم عذاب الدنيا متصلاً بعذاب الآخرة .

قال تعالى : ﴿ فَوَقَّهٖ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾
النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ
أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾ [غافر: ٤٥-٤٦] (١) .

إنّه أنموذج لكلّ داعية صادق ، يريد لدين الله أن ينتصر ، ولدعوته أن
تعلو . وفي سبيل ذلك لا يبالي بما يواجه من صعاب وشدائد مهما عظم أمرها ،
وزاد خطرها . فما عند الله أعظم ، وفضله أعلى وأكرم ، وخيره أعم وأنعم .
فساعة من الصبر والثبات يقفها الداعية المخلص تدعو حاجة الدعوة إليها تورثه
نعيماً لا ينفد ، وعزّاً لا يفقد ، وسعادة إلى الأبد .

(١) وانظر : تيسير الكريم الرحمن . ص : ٦٨٥ .

المبحث الثالث

صحابه رسول الله ﷺ

إنَّ الصَّحَابَةَ ﷺ هم الَّذِينَ حملوا دعوة الله عزَّ وجلَّ على كواهلهم بعد رسول الله ﷺ ، وعانوا في حملها ما عانوا ، واجتهدوا في إيلاغها أعظم الاجتهاد ، وضحوًا من أجلها أعظم التضحيات .

أوذوا فيها بأبلغ الأذى^(١) ، وصبروا على حملها بأبلغ الصبر . انطلقوا بها في ربوع الأرض لا يعبئون بما يلاقونه من متاعب ، ولا يكثرثون بما يواجهونه من عقبات . استعذبوا في سبيلها الآلام ، ولاقوا من أجلها أنواع المحن العظام . فما اهتزَّ لهم عود ، وما لانت لهم قناة ، ولم يفلَّ عزمهم الاضطهاد ، ولم يوقف سيرهم الشدائد الشداد . بل صبروا صبر الأبطال ، وثبتوا ثبات شوامخ الجبال . واصلوا ليلهم بنهارهم ، وصبحهم بمسائهم ، حتى انتشرت دعوة الله في آفاق الأرض ، وخفقت راياتها في البر والبحر ، وظهر الحق بعد أن كان عافياً ، وأضاء الكون بعد أن كان مظلماً .

ومواقف الصحابة ﷺ في الثبات على دعوة الله التي سطرها لهم التاريخ تفوق حدَّ الوصف ، ويعجز اليراع أن يأتي عليها بما يفي ، وتضيق هذه الصفحات عن ذكرها . ولكنني أمثل لها بمثاليين لبطلين فذيين ، وقفًا موقفين متشابهيين أمام طاغيتين جبَّارين ظالمين سفَّاحين ، فما ارتجفت لهم بواد^(٢) ، وما انخلعت لهم قلوب ، وما تضععت لهم عزائم ، وما زلت لهم أقدام .

لم تمنعهما مهابة المقام أن يبلغا دعوة الله ، ولم يثن عزمهما ويدخل الهلع إلى قلوبهما سيوف مصلتة ، ولا رماح مشرعة ، ولا أعداء بالشر متربصة . بل قالوا الحقَّ وصدعوا به بعزة نفس ، وصدق إيمان ، وقوة عزم ، وثبات قلب .

(١) انظر فيما لقي الصحابة من الأذى : السيرة النبوية لابن هشام : ١٩٤/١-١٩٧ . الكامل في التاريخ : ٤٥/٢

فما بعدها . البداية والنهاية : ٤٩/٣ فما بعدها . فتح الباري : ٥٥٥/٧-٥٥٦ .

(٢) بواد : جمع بادرة : اللحمة التي بين المنكب والعنق . لسان العرب : ٥٠/٤ .

❁ أولهما : النعمان بن مقرن رضي الله عنه :

بعثه سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه في جماعة من أشرف القوم إلى يزدجرد ^(١) ملك الفرس ليدعوه إلى الله ، وكان متكبراً قليل الأدب .

فلما وقفوا بين يديه قال لترجمانه ^(٢) : سلهم ما جاء بكم ؟ وما دعاءكم إلى غزونا ؟ والولوع ببلادنا ؟ أمن أجل أننا تشاغلنا عنكم اجترأتم علينا ؟ فقال النعمان بن مقرن رضي الله عنه لأصحابه : " إن شئتم تكلمت عنكم ، ومن شاء أثرته . فقالوا : بل تكلم" .

فقال : " إن الله رحمننا فأرسل إلينا رسولاً يأمرنا بالخير وينهانا عن الشر ، ووعدنا على إجابته خير الدنيا والآخرة ، فلم يدع قبيلة إلا وقاربه منها فرقة ، وتباعد عنه بها فرقة ، ثم أمر أن نبتدىء إلى من خالفه من العرب فبدأنا بهم ، فدخلوا معه على وجهين : مكره عليه فاغتنب ^(٣) ، وطائع فازداد . فعرفنا جميعاً فضل ما جاء به على الذي كنا عليه من العداوة والضيق . ثم أمرنا أن نبتدىء بمن يلينا من الأمم فندعوهم إلى الإنصاف . فنحن ندعوكم إلى ديننا وهو دين حسن الحسن ، وقبح القبيح كله ، فإن أبيتم فأمر من الشر هو أهون من آخر شر منه الجزية ، فإن

(١) هو يزدجرد بن شهريار بن أبريز ، آخر ملوك الفرس . مُلك عليهم في العام الذي بويح فيه للصدّيق رضي الله عنه وقيل : في عهد عمر رضي الله عنه . وكان حديث السن ، ضعيفاً في أمره . قتل سنة : ٣١ هـ هارباً من جيوش المسلمين في خلافة عثمان رضي الله عنه بعد معارك عديدة . استمر ملكه عشرين عاماً .

و انظر : تاريخ البعقوبي . لأحمد بن أبي يعقوب بن جعفر العباسي . طبعة : دار صادر . بيروت : ١٧٤/١ .
١٤٣/٢ . تاريخ الطبري : ١٢٠/١ ، ٤٩٤ . ٢٥٣/٢ ، ٣٧٩ ، ٦٢٠ . طبعة دار الكتب العلميّة . البدء والتاريخ : ١٧٣/٣ . ١٩٦/٥ . المنتظم : ٣١٣/٣ ، ١٦٠/٤ ، ١٦٤ ، ٢٣٦ . ١٤ ، ١٣/٥ . الكامل في التاريخ : ٣٨٧/١ - ٣٨٨ . طبعة دار الكتب العلميّة . وفيات الأعيان : ٣٦١/٤ . البداية والنهاية : ٣٠/٧ - ١٢٩ .
التجوم الزاهرة : ٨٨/١ .

(٢) الترحمان : المفسر للسان . بالصّم والفتح : وهو الذي يُترجم الكلام : أي ينقله من لغة إلى لغة أخرى . والجمع التراجم . والتاء والتون زائدتان ؛ وقد تُرجمه وتُرجم عنه . لسان العرب : ٦٦/١٢ . وانظر : مختلر الصحاح : ص : ٢٣٦ . القاموس المحيط . ص : ١٣٩٩ .

(٣) اغتبط : أي حسن حاله . أو فرح بالنعمة . وانظر : لسان العرب : ٣٥٩/٧ . مختلر الصحاح : ص : ٤٦٨ . القاموس المحيط . ص : ٨٧٧ .

أبيتم فالمناجزة (١) ، فإن أجبتم إلى ديننا خلفنا فيكم كتاب الله ، وأقمناكم عليه على أن تحكموا بأحكامه ونرجع عنكم وشأنكم وبلادكم ، وإن بذلتكم الجزاء قبلنا ومنعناكم ، وإلا قاتلناكم " (٢) .

❁ ثانيهما : رُبَعي بن عامر رضي الله عنه :

لَمَّا طَلَب رَسْتِم قَائِدُ الْفَرَسِ مِنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رضي الله عنه أَنْ يَرْسِلَ لَهُ رَجُلًا يَكَلِّمُهُ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ رُبَعيًّا رضي الله عنه .

فَدَخَلَ عَلَيْهِ وَقَدْ زَيْنُوا مَجْلِسَهُ بِالنَّمَارِقِ (٣) الْمَذْهَبَةِ ، وَالزَّرَابِيِّ (٤) الْحَرِيرِ ، وَأَظْهَرَ الْيُوقَايِتِ وَاللَّائِي الثَّمِينَةَ ، وَالزَّيْنَةَ الْعَظِيمَةَ ، وَعَلَيْهِ تَاجُهُ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَمْتَعَةِ الثَّمِينَةِ .

وَقَدْ جَلَسَ عَلَى سَرِيرٍ مِنْ ذَهَبٍ . وَدَخَلَ رُبَعيُّ بَثْيَابَ صَفِيْقَةٍ (٥) ، وَسَيْفٍ وَتُرْسٍ (٦) وَفَرَسٍ قَصِيرَةٍ ، وَلَمْ يَزَلْ رَاكِبَهَا حَتَّى دَاسَ بِهَا عَلَى طَرَفِ الْبَسَاطِ ،

(١) الْمُنَاجَزَةُ : الْمُبَارَزَةُ وَالْمَقَاتَلَةُ . وَهُوَ أَنْ يَتَبَارَزَ الْفَارِسَانِ فَيَتِمَارَسَا حَتَّى يَقْتُلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا

صَاحِبَهُ أَوْ يَقْتُلَ أَحَدَهُمَا . لِسَانُ الْعَرَبِ : ٤١٤/٥ . وَانظُرْ : الْقَامُوسُ الْمَحِيْطُ . ص : ٦٧٧

(٢) الْكَامِلُ فِي التَّارِيخِ : ٣١٥/٢ . وَانظُرْ : الْبَدَايَةُ وَالتَّهْيَاةُ : ٤١/٧ - ٤٢ . إِمَامُ الرَّفَا فِي سِيَرَةِ الْخُلَفَاءِ لِلشَّيْخِ مُحَمَّدِ

الْخَضْرِيِّ . تَحْقِيقٌ : عَبْدُ الْمَجِيدِ طَعْمَهُ حَلْبِي . الطَّبَعَةُ الْأُولَى : ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م دَارُ الْمَعْرِفَةِ . بَيْرُوتَ . ص :

٧٤-٧٣ .

(٣) التَّمَارِقُ : جَمْعُ تَمْرُقَةٍ وَهِيَ الْوَسَادَةُ . انظُرْ : مَخْتَارُ الصَّحَاحِ : ص : ٦٨٠ . لِسَانُ الْعَرَبِ : ١٠ / ٣٦١ .

الْقَامُوسُ الْمَحِيْطُ . ص : ١١٩٦ .

(٤) الزَّرَابِيُّ : الْبُسْطُ ؛ وَقِيلَ : كُلُّ مَا بُسِطَ وَأُتْكِيَ عَلَيْهِ ؛ وَقِيلَ : هِيَ الطَّنَافِسُ . وَاحِدُهَا زُرْبِيٌّ وَيَكْسَرُ .

انظُرْ : لِسَانُ الْعَرَبِ : ٤٤٧/١ . وَانظُرْ : مَخْتَارُ الصَّحَاحِ : ص : ٢٧٠ . الْقَامُوسُ الْمَحِيْطُ . ص : ١٢٠ .

(٥) ثُوبٌ صَفِيْقٌ : مَتْنٌ بَيْنَ الصَّفَاقَةِ . وَقَدْ صَفَّقَ صَفَاقَةً : كُنْفَ نَسَجِهِ . وَأَصْفَقَهُ الْحَائِكُ . لِسَانُ الْعَرَبِ :

٢٠٤/١٠ .

(٦) التُّرْسُ مِنَ السَّلَاحِ : الْمَتَوَقَّى بِهَا . وَجَمْعُهُ أُرْسٌ وَتُرَاسٌ وَتُرَاسَةٌ وَتُرُوسٌ وَتُرْسٌ . فَهُوَ آلَةٌ يَتَرَسُّ بِهَا : أَي

يَحْتَمِي وَيَسْتَرُّ بِهَا . وَانظُرْ : لِسَانُ الْعَرَبِ : ٣٢/٦ . الْقَامُوسُ الْمَحِيْطُ . ص : ٦٨٨ .

ثم نزل وربطها ببعض تلك الوسائد ، وأقبل وعليه سلاحه ودرعه وبيضته (١) . على رأسه . فقالوا له : ضع سلاحك . فقال : " إني لم آتكم ، وإنما جئتكم حين دعوتموني فإن تركتموني هكذا وإلا رجعت " . فقال رستم : ائذنوا له . فأقبل يتوكأ على رمحه فوق النمارق فخرق عامتها . فقالوا له : ما جاء بكم ؟ فقال : " الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ، فأرسلنا بدينه إلى خلقه ندعوهم إليه ، فمن قبل ذلك قبلنا منه ورجعنا عنه ، ومن أبى قاتلناه أبداً حتى نفضي إلى موعود الله " . قالوا : وما موعود الله ؟ قال : " الجنة لمن مات على قتال من أبى ، والظفر لمن بقي " . فقال رستم : قد سمعت مقاتلكم فهل لكم أن تؤخروا هذا الأمر حتى ننظر فيه وتظنوا ؟ قال : " نعم ! كم أحب إليكم ؟ يوماً أو يومين ؟ " قال : لا ، بل حتى نكاتب أهل رأينا ورؤساء قومنا . فقال : " ما سن لنا رسول الله ﷺ أن تؤخر الأعداء عند اللقاء أكثر من ثلاث ، فانظر في أمرك وأمرهم واختر واحدة من ثلاث بعد الأجل " . فقال : أسيدهم أنت ؟ قال : " لا ، ولكن المسلمون كالجسد الواحد ، يجير (٢) أديانهم على أعلاهم (٣) " .

فاجتمع رستم برؤساء قومه ، فقال : هل رأيتم قط أعز وأرجح من كلام هذا الرجل ؟ فقالوا : معاذ الله أن تميل إلى شيء من هذا ، وتدع دينك إلى هذا الكلب ، أما ترى إلى ثيابه ؟ . فقال : ويلكم لا تنظروا إلى الثياب ، وانظروا إلى الرأي والكلام والسيرة . إن العرب يستخفون بالثياب والمأكّل ، ويصونون الأحزاب " (٤) .

(١) البيضة : هي الحرزة التي يلبسها الفارس على رأسه وتصنع من الحديد . انظر : مختار الصحاح : ص : ٧١ .

لسان العرب : ١٢٤/٧ . القاموس المحيط . ص : ٨٢٣ .

(٢) يجير : أي ينقذ ويعيد . انظر : لسان العرب : ١٥٤/٤ . القاموس المحيط . ص : ٤٧١ .

(٣) في حديث ابن عمر (رضي الله عنهما) قال ﷺ : " والمؤمنون يد على من سواهم ، تتكافأ دماؤهم ، يجير عليهم أولهم ، ويرد عليهم أقصاهم " . الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : باب ذكر القصاص في القتل . برقم :

(٥٩٩٦) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح " . ٣٤٠ / ١٣ .

(٤) البداية والنهاية : ٣٩/٧ - ٤٠ . وانظر : الكامل في التاريخ : ٣٢٠/٢ - ٣٢١ . إتمام الوفا . ص : ٧٥ - ٧٦ .

هذان مثلان قيّمان ، وأموذجان عظيمان ، بلغا في التّضحية والثّبات مبلغاً بعيد المدى . وهما قطرة من فيض في أمثلة متوافرة ، ونماذج متكاثرة ، حفظها التاريخ ليقوم أصحابها رسول الله ﷺ ، فحملوا الدّعوة معه وبعده في وقت مهول مخوف ، أطبقت فيه أمم الأرض على عداوتهم ، وأسفرت عن وجوه كالحية لدعوتهم ، فما أقعدهم ذلك ولا تثبّطهم عن نصرته دين الله ، والذّب عن شرع الله ، وإيصاله إلى كلّ فرد أمكنهم إيصاله إليه ، باذلين المهج ، راكبين الصّعب ، مصارعين الأهوال ، مواجهين المشاقّ ، همّهم أن تلعو كلمة الله ، وأن تسود الأرض دعوة الله ، فيخرج أثر ذلك العباد من عبادة العباد إلى عبادة ربّ العباد ، ومن ضيق الدّنيا إلى سعة الدّنيا والآخرة ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام .

وقد فعلوا ، وتركوا آثاراً مضيئة ، وبصمات مشعة خلّدها لهم التاريخ بأحرف من نور لتكون نبراساً يضيء طريق الأجيال المتعاقبة من بعدهم . وليقف أبناء الإسلام عندها مترسّمين خطاها ، سائرين على منوالها ، مفاخرين بها الأمم :

أولئك آبائي فجنّني بمثلهم إذا جمعتنا يا جرير المجامع^(١)

والدّعوة اليوم تنن من وطأة ظلم أهلها لها ، وتشكو إلى ربّها من نكول الدّعاة عنها - إلا من رحم الله ، وقليل ما هم - وتنادي أبناءها بصوت كليل مبجوح : إليّ إليّ أحفاد ربي والنعمان ، لقد رفع هامتي أبائكم ، وعظّم قدري أجدادكم ، فهلاً فعلتم كما فعلوا ، وقمتم بما قاموا ؟ فإنّ العالم بأسره محتاج إليّ ، متشوق للقاءني . أفيقوا من ثباتكم ، وضمّدوا جراحاتكم ، ورمّموا صفوفكم ، وأزِيلوا خلافاتكم واتحدّوا وتعاونوا ، فإنّي مللت من طول الانتظار حتّى كدت أياس ، فعجّلوا عجلّوا .

(١) ديوان الفرزدق : ص : ٣٦٠ .

رَبَابِ الرَّابِعِ

الثَّباتُ فِي الجِهَادِ

وفيه فصول :

الفصل الأوَّل
مخارج الجهاد في اللغة والشرع

الفصل الثاني
مراحل تشريع الجهاد وأنواعه

الفصل الثالث
حقيقة الجهاد والحكمة من تشريعه

الفصل الرابع
عوامل الثبات في الجهاد

الفصل الخامس
نماذج للثبات في الجهاد

الفصل الأول

معاني الجهاد في اللغة والشرع

وفيه مبحثان :

المبحث الأول

معاني الجهاد في اللغة

الجهد بفتح الجيم : المشقة والغاية ، وبضمها : الطاقة (١) .

قال ابن دريد (رحمه الله) :

" والجهْد والجهْد لغتان فصيحتان بمعنى واحد . بلغ الرَّجُلُ جُهْدَهُ وجَهْدَهُ ومجهوده : إذا بلغ أقصى قوته وطوقه " (٢) .

وجمهور العلماء على التفريق بين لغتي الفتح والضم (٣) .

(١) انظر : تهذيب اللغة : ٣٧/٦ . مقاييس اللغة : ٤٨٦/١ . مجمل اللغة : ٢٠٠/١ . الصحاح : ٤٦٠/٢ . أساس

البلاغة . ١٤٤/١ . المحكم والمحيط الأعظم في اللغة لعلي بن إسماعيل بن سيده . تحقيق عبدالستار أحمد فراج .
الطبعة الأولى : ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م . مطبعة مصطفى الحلبي . بمصر : ١١٠/٤ . مختار الصحاح : ص :
١١٤ . المصباح المنير : ١٢٢/١ . لسان العرب : ١٣٣/٣ . تاج العروس : ٤٠٧/٤ . المعجم الوسيط :
١٤٢/١ . معجم متن اللغة : ٥٨٧/١ .

(٢) كتاب جمهرة اللغة . لأبي بكر محمد بن الحسن الأزدي البصري المشهور بابن دريد . طبعة : مؤسسة الحلبي

وشركاه . القاهرة . نشر : دار صادر : ٧١ / ٢ .

(٣) معجم ألفاظ القرآن الكريم : ٢٢٦/١ .

وقال ابن الأثير (رحمه الله) :

" بالضمّ : الوسع والطّاقة ، وبالفتح : المشقّة ، وقيل المبالغة والغاية . وقيل :

هما لغتان في الوسع والطّاقة ، فأما في المشقّة والغاية فالفتح لا غير " (١) .

وقيل : بالضمّ لغة أهل الحجاز ، وبالفتح لغة غيرهم . (٢)

وقد أطلقت كلمة الجهد عدّة إطلاقات في اللّغة وكلّها تدور حول المعنيين

السّابقين .

فيقال : جهّد الرّجلَ : أي ألحّ عليه في السّؤال . (٣)

: وجهّد الرّجل في كذا : أي جدّ فيه وبالغ (٤) .

: وجهّده المرض : هزله . (٥)

: وجهّد به : امتحنه عن الخير وغيره . (٦)

: وجهّد دابّته وأجهدها : إذا حمل عليها في السّير فوق طاقتها . (٧)

(١) التّهاية في غريب الحديث : ١ / ٣٢٠ .

وانظر : المصباح المنير : ص : ١٢٢/١ . ومعجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٢) المصباح المنير : ١٢٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٣) أساس البلاغة : ١٤٤/١ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ .

(٤) الصّحاح : ٤٦٠/٢ . مختار الصّحاح : ص : ١١٤ . لسان العرب : ١٣٣/٣ .

(٥) المحكم : ١١١/٤ . لسان العرب : ١٣٣/٣ . تاج العروس : ٤٠٧/٤ .

المعجم الوسيط : ١٤٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٦) انظر : المحكم : ١١١/٤ . تاج العروس : ٤٠٧/٤ .

(٧) الصّحاح : ٤٦٠/٢ . مختار الصّحاح : ص : ١١٤ . المصباح المنير : ١٢٢/١ . لسان العرب : ١٣٣/٣ . تلرج

العروس : ٤٠٧/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

: وجهت اللبّن جهداً : إذا مزجته بالماء ومخضته حتى استخرجت زبده فصار
حلواً لذيذاً. (١)

: وأجهد الطّعام : إذا حمل عليه بالأكل الكثير الشّدِيد. (٢)

: وجهد عيش القوم : إذا نكد واشتدّ. (٣)

ويقال: أجهد : إذا احتاط (٤) . وإذا اختلط. (٥)

: وأجهد فيه الشّيب إجهاداً : إذا بدا فيه وكثر. (٦)

: وأجهد لك الطّريق أو الحقّ : إذا برز وظهر ووضح. (٧)

: وأجهد ماله : إذا أفناه وفرقه. (٨)

(١) المصباح المنير : ١١٢/١ . وانظر لسان العرب : ١٣٥/٣ . تاج العروس : ٤٠٧/٤ .

المعجم الوسيط : ١٤٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٢) معجم مقاييس اللّغة : ٤٨٧/١ . يحمل اللّغة : ٢٠٠/١ . وانظر : الصّحاح : ٤٦٠/٢ . لسان العرب :

١٣٥/٣ . تاج العروس : ٤٠٧/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٣) انظر : الصّحاح : ٤٦١/٢ . تاج العروس : ٤٠٧/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ .

(٤) لسان العرب : ١٣٤/٣ . تاج العروس : ٤٠٨/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ ، معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٥) تهذيب اللّغة : ٣٩/٦ . تاج العروس : ٤٠٨/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٦) تهذيب اللّغة : ٣٩/٦ . وانظر : أساس البلاغة : ١٤٤/١ . المحكم : ١١١/٤ . لسان العرب : ١٣٣/٣ . تاج

العروس : ٤٠٨/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٧) انظر : تهذيب اللّغة : ٣٩/١ . لسان العرب : ١٣٤/٣ . تاج العروس : ٤٠٨/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ .

معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٨) انظر : تاج العروس : ٤٠٨/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

: وأجهد القوم : إذا أُجذبوا .^(١) وإذا أشرفوا .^(٢)
: وجاهد جهاداً : إذا بذل وسعه وطاقته في طلبه لئيبغ مجهوده ويصل إلى
نهايته.^(٣)

: وجاهد العدو مجاهداً ، وجهاداً : إذا قاتله .^(٤)

والجهاد والتّجاهد والمجاهدة : بذل الوسع والمجهود .^(٥)

والجَهَاد - بالفتح : الأرض الصّلبة .^(٦) أو الغليظة . وقيل : المستوية .^(٧)

فالجهاد ورد في اللّغة بمعاني متعدّدة منها : الإلحاح ، والجد ، والهزال ،
والامتحان ، والشّدّة ، والاحتياط ، والاختلاط ، والوضوح ، والتّفريق ، والجذب ،
والبذل ، والطّاقة ، والمشقّة ، والقتال . وكلّ هذه المعاني يلمح فيها معنى المشقّة
وبذل الوسع .

(١) انظر : لسان العرب : ١٣٤/٣ . تاج العروس : ٤٠٩/٤ .

(٢) انظر : تهذيب اللّغة : ٣٩/٦ . لسان العرب : ١٣٤/٣ . تاج العروس : ٤٠٨/٤ . معجم متن اللّغة :
٥٨٧/١ .

(٣) المصباح المنير : ١٢٢/١ . وانظر : لسان العرب : ١٣٥/٣ . تاج العروس : ٤٠٨/٤ . معجم متن اللّغة :
٥٨٧/١ .

(٤) المحكم : ١١١/٤ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٥) انظر الصّحاح : ٤٦١/٢ ، مختار الصّحاح : ص: ١١٤ . لسان العرب : ١٣٥/٣ . تاج العروس : ٤٠٨/٤ .

(٦) معجم مقاييس اللّغة : ٤٨٧/١ . مجمل اللّغة : ٢٠٠/١ . الصّحاح : ٤٦١/٢ . لسان العرب : ١٣٤/٣ . تاج

العروس : ٤٠٧/٤ . المعجم الوسيط : ١٤٢/١ . معجم متن اللّغة : ٥٨٧/١ .

(٧) المحكم : ١١١/٤ . لسان العرب : ١٣٤/٣ . تاج العروس : ٤٠٧/٤ .

المبحث الثاني

معاني الجهاد في الشرع والاصطلاح

وردت لفظة الجهاد في القرآن والسنة كثيرة جداً ، وهي لا تخرج في إطلاقاتها عن المعاني اللغوية السابقة مع أن اللغة في ذلك أوسع دائرة وأشمل . وهي مع ذلك لا تخرج عن ما فيه مشقة ، واستفراغ ما في الوسع من طاقة .

وأكثر ما ورد الجهاد في القرآن ورد مراداً به بذل الوسع في نشر الدعوة الإسلامية والدفاع عنها .^(١)

وقد يرد في غير ذلك : كقوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهْتُوا لَوْلَا ءَلَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴾ [المائدة: ٥٣] .

أي حلفوا واجتهدوا في الحلف على أن يأتوا به على أبلغ ما في وسعهم .^(٢)

قال الراغب (رحمه الله) :

" والجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو ، والجهاد ثلاثة أضرب : مجاهدة العدو الظاهر ، ومجاهدة الشيطان ، ومجاهدة النفس . وتدخل ثلاثتها في قوله تعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ [الحج: ٧٨]^(٣) .

(١) معجم ألفاظ القرآن الكريم : ٢٢٦/١ .

(٢) المفردات في غريب القرآن : ص : ١٠١ .

وانظر : معجم ألفاظ القرآن الكريم : ٢٢٦/١ .

(٣) المفردات في غريب القرآن : ص : ١٠١ .

ومن إطلاقاته في السنّة :

ما ورد في حديث الأعمى والأقرع والأبرص : " فوالله لا أجهدك اليوم بشيء أخذته الله " . (١) أي لا أشقّ عليك وأردك في شيء تأخذه من مالي الله تعالى . (٢)

وفي حديث أمّ معبد (٣) : " شاة خلفها الجهد عن الغنم " . (٤) . أي الهزال . (٥)

وفي حديث الحسن " لا يُجهّد الرجلُ ماله ثمّ يقعد يسأل الناس " . (٦) أي يفرقه

جميعه ها هنا وها هنا . (٧)

وفي دعائه ﷺ : " أعوذ بك من جهد البلاء " . (٨) أي أعوذ بك من الحالة الشاقة التي

يتمتن بها الإنسان حتّى يختار عليها الموت ويتمناه . (٩)

(١) الحديث سبق تخريجه . انظر : ص : ٣٨١ .

(٢) التّهاية في غريب الحديث : ٣٢٠/١ .

(٣) هي عاتكة بنت خالد بن خليفة الخزاعية . وهي التي نزل عليها النبي ﷺ كما هاجر . مشهورة بكنيتها . وقد أسلمت .

وانظر : الطبقات الكبرى : ٢٨٨/٨ . الجرح والتعديل : ٤٦٦/٩ . ثقات ابن حبان : ٣٢٥/٣ . الإصابة : ٣٠٥/٨ .

(٤) هذا جزء من حديث أمّ معبد الطويل في شأن هجرة النبي ﷺ : وهو في :

مستدرک الحاكم: بلفظه في : ١٠/٣ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .

معجم الطّبراني الكبير: بلفظه — ولم يقل : " شاة " — في : ٤٩/٤ .

(٥) كتاب الغريبين : ٤٢٦/١ . التّهاية في غريب الحديث : ٣٢٠/١ .

(٦) هذا الحديث أورده ابن الأثير في التّهاية في غريب الحديث : ٣٢٠/١ . ولم أقف عليه في شيء من كتب

الحديث التي رجعت إليها .

(٧) المرجع السابق : ٣٢٠/١ . وانظر : كتاب الغريبين : ٤٢٦/١ .

(٨) سبق تخريجه . انظر : ص : ٣٣٨ .

(٩) انظر : المرجع السابق : ٤٢٧/١ . التّهاية في غريب الحديث : ٣٢٠/١ .

وفي حديث الغسل : " إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها " (١) . أي دفعها وحفزها . (٢)

وتعريف الجهاد الاصطلاحي أيضاً أخذ من معناه اللغوي الذي استقى من المشقة وبذل الطاقة ، وذلك ما أشار إليه القسطلاني (رحمه الله) بقوله :
" والجهاد بكسر الجيم مصدر جاهدت العدو مجاهدةً وجهاداً ، وأصله جيهاد كقبتال فحذف الياء ، وهو مشتق من الجهد بفتح الجيم وهو التعب والمشقة لما فيه من ارتكابها ، أو من الجهد بالضم وهو الطاقة ، لأن كل واحد منهما بذل طاقته في دفع صاحبه .

وهو في الاصطلاح : قتال الكفار لنصرة الإسلام وإعلاء كلمة الله . ويطلق أيضاً على جهاد النفس والشيطان وهو من أعظم الجهاد ، والمراد بالترجمة الأول (٣) .

فالجهد في اصطلاح أهل العلم من المحدثين والفقهاء :

بذل الجهد في قتال الكفار لإعلاء كلمة الله ونصرة دينه . (٤)

(١) صحيح البخاري: بلفظه وتماهه : " فقد وجب الغسل " في : كتاب الغسل (الوضوء) : (٤/٥) . باب إذا التقى

الختانان : (١٠٧/٢٨) . برقم: (٢٩١) . ص : ٧٧ . عن أبي هريرة رضي الله عنه .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الحيض : (٣) . باب نسخ " الماء من الماء " ووجوب الغسل بالتقاء الختانين :

(٢٢) . برقم: (٣٤٨) . ٢٧١/١ .

(٢) النهاية في غريب الحديث : ٣٢٠/١ .

(٣) إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري . لأبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني . مؤسسة الحلبي

وشركاه : الطبعة السادسة . ١٣٠٤هـ المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق . مصر : ٣١/٥ .

(٤) انظر : فتح الباري : ٧٧/٦ . نيل الأوطار : ٢٥/٨ . أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف

الضالة فيه . لعلي بن نفع العلياني . دار طيبة - الرياض . الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م . ص : ١١٦ .

الجهاد في الإسلام بين الطلب والدفاع . لصالح اللحيان . نشر دار اللواء . الرياض : ١٣٩٧هـ . ص : ١٧ .

وإن كان يطلق أيضاً على جهاد النفس ، كما جاء في حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع : " ألا أخبركم بالمؤمن ؟ من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم ، والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده ، والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله ، والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب " .^(١)

فيجاهد الإنسان نفسه على تعلم الهدى ودين الحق ، وعلى العمل به ، والدعوة إليه ، وتعليمه من لا يعلمه ، والصبر على مشاق الدعوة وأذى الخلق .^(٢) وهذا أصل الجهاد وأساسه^(٣) .

(١) هذا الحديث أصله في الصحيحين وغيرهما بطرق متعددة . انظر :

صحيح البخاري: كتاب الإيمان : (٢) . باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده : (٤) . برقم: (١٠) .
عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه . ص : ١٦ . كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب الانتهاء عن المعاصي : (٢٦) . برقم:
(٦٤٨٤) . ص : ١٣٧٩ .

صحيح مسلم: كتاب الإيمان : (١) . باب بيان تفاضل الإسلام ، وأي أمره أفضل : (١٤) . برقم: (٤١) . عن
جابر رضي الله عنه . و برقم: (٤٢) . عن أبي موسى رضي الله عنه . ٦٥/١-٦٦ .
وهو باللفظ أعلاه في : مسند احمد : ٢١/٦ .

و الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: في باب ذكر البيان بأن كل هجرة ليس فيها التحول من دار الكفر إلى
دار الإسلام . برقم: (٤٨٦٢) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح " . ٢٠٣/١١ .
و انظر أيضاً : مسند أحمد: ٢٢/٦ . مستدرک الحاكم: ٥٤/١ . وهو في السلسلة الصحيحة : ٨١/٢ . برقم:
(٥٤٩) .

(٢) انظر : زاد المعاد : ١٠/٣ .

(٣) قال ابن القيم (رحمه الله) :

" ولما كان جهاد أعداء الله في الخارج فرعاً على جهاد العبد نفسه في ذات الله كما قال النبي ﷺ : " الجهاد من جاهد نفسه في طاعة الله ، والمهاجر من هجر ما نهي الله عنه " كان جهاد النفس مقدماً على جهاد العدو في الخارج وأصلاً له ، فإنه ما لم يجاهد نفسه أولاً لتفعل ما أمرت به وتترك ما نهيت عنه ويحاربها في الله لم يمكنه جهاد عدوه في الخارج ، فكيف يمكنه جهاد عدوه والانتصاف منه وعدوه الذي بين جنبيه قاهر له ، متسلط عليه ، لم يجاهده ولم يحاربه في الله ، بل لا يمكنه الخروج إلى عدوه حتى يجاهد نفسه على الخروج " .
المرجع السابق : ٦/٣ . وانظر : أهمية الجهاد ص : ١٢١ .

كما يطلق على جهاد الشيطان الذي أمر الله تعالى باتخاذهِ عدوًّا في قوله :
﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ
السَّعِيرِ ﴾ [فاطر: ٦] .

وفي ذلك تنبيه على استفراغ الوسع في مجاهدته (١) . فيجاهد بدفع ما يلقي من
الشبهات والشكوك والشهوات والإرادات الفاسدة . (٢) .

ويطلق أيضاً على جهاد المنافقين لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ
الْكَفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبئسَ الْمَصِيرُ ﴾ [التوبة: ٧٣] [التحریم : ٩] .

وقد تباينت أقوال العلماء في كيفية جهادهم :
فذهب قوم إلى أنهم يجاهدون باللسان وإقامة الحجّة عليهم والغلظة وعدم
الرفق بهم .

وقال آخرون : بل يجاهدون بإقامة الحدود عليهم .

وقيل : يجاهدون كجهاد الكفار وذلك بالسيف والستان . (٣)

(١) انظر زاد المعاد : ٦/٣ .

(٢) انظر : المرجع السابق : ١٠/٣ .

(٣) انظر : جامع البيان : ١٠/١٨٣-١٨٤ . (طبعة الحلبي) . أحكام القرآن لابن العربي : ٢/٩٦٥-٩٦٦ .

التفسير الكبير : ١٦/١٣٤-١٣٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٨/٢٠٤-٢٠٥ تفسير القرآن العظيم :

٢/٥٧٧-٥٧٨ . فتح البيان : ٥/٣٤٩ .

محاسن التأويل : ٨/٣٢٠٢-٣٢٠٣ . تفسير المراغي . لأحمد بن مصطفى المراغي . طبعة : مصطفى الباي

الحلبي وأولاده بمصر . الطبعة الثانية : ١٣٧٣هـ - ١٩٥٣م : ١٠/١٦٣-١٦٤ .

ورجح ابن جرير (رحمه الله) القول الأخير . ولكن ذلك لمن أظهر النفاق وأبان كفره .^(١) وإن كان جمهور العلماء على جهادهم باللسان وإقامة الحجّة عليهم ، إلاّ إن ابن كثير (رحمه الله) يرى أنّه لا منافاة بين تلك الأقوال ، لأنّه تارة يؤخذون بهذا وتارة بهذا ، بحسب الأحوال .^(٢) وقوله أولى بالأخذ باختلاف أحوال المنافقين .

ولكن لفظ الجهاد إذا أطلق إنّما يعني قتال الكفّار لإعلاء دين الله ونصرته ، ولا ينصرف إلى غيره إلاّ بقريظة ، وهو الذي دلّت على فضله النصوص ، وبوّب له علماء الإسلام في كتبهم .^(٣) وهو المقصود بالحديث في هذا الموطن .

(١) انظر : جامع البيان : ١٨٤/١٠ .

(٢) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٥٧٨/٢ . وانظر : زاد المعاد : ١١/٣ . تيسر الكريم الرّحمن : ص : ٣٠٣ ،

٨٠٩ .

(٣) انظر : كتاب المقدمات الممهّدة لبيان ما اقتضته رسوم المدوّنة من الأحكام الشرعيّات والتحصيلات المحكمات

الشرعيّات لأمّهات مسائلها المشكلات . لأبي الوليد محمّد بن أحمد بن رشد . طبع : مطبعة السّعادة بمصر . نشر :

دار صادر . بيروت : ٢٥٩/١ . أهميّة الجهاد : ص : ١١٧-١١٨ . وانظر : جامع البيان : ٢٠٥/١٧ .

الفصل الثاني

مراحل تشريع الجهاد وأنواعه

لقد مضت سنة الله تعالى في الأمم السالفة المكذبة للأنبياء أن يعاقبها بالقوارع التي تعم تلك الأمم ، كما أهلك قوم نوح بالطوفان ، وعاداً بالدبور^(١) ، وشمود بالصيحة ، وقوم لوط بالخسف والقلب والحجارة ، وقوم شعيب بيوم الظلة^(٢) .

ولما بعث الله موسى عليه السلام وأهلك عدوه بالغرق ، وأنزل عليه التوراة شرع فيها قتال الكفار واستمر ذلك في بقية الشرائع من بعده^(٣) .

فأصل الجهاد ومحاربة الأعداء من عهد موسى عليه السلام^(٤) . وإن كان بنو إسرائيل قد نكلوا عنه ، وعصوا أمر رسولهم فيه ، وجبنوا عن مواجهة أعدائهم حتى عوقبوا بالتية^(٥) . فإن هذه الأمة قد قامت به على الوجه الأكمل والصقة الأتم .

(١) الدبور : الريح التي تقابل الصبا . مختار الصحاح : ص : ١٩٧ . لسان العرب : ٢٧٢/٤ .

وفي الحديث : " نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور " . صحيح البخاري : برقم : (١٠٣٥) . ص : ٢٢١ .
وبرقم : (٣٢٠٥) . ص : ٦٧٨ . وبرقم : (٣٣٤٣) . ص : ٧٠٣ . وبرقم : (٤١٠٥) . ص : ٨٦٠ . صحيح مسلم : برقم : (٩٠٠) . ٦١٧/٢ .

(٢) الظلة : ما سترك من فوقك . وتطلق على السحابة . وعذاب يوم الظلة : سمي بذلك لأن سحابة أظلتهم فلجئوا إلى ظلها من شدة الحر فأطبقت عليهم وأهلكهم . انظر : لسان العرب : ٤١٦/١١ - ٤١٨ .
وانظر : مختار الصحاح : ص : ٤٠٥ .

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٤٥٩/٢ . بتصرف .

(٤) انظر : أحكام القرآن لابن العربي : ١٠٠٧/٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٦٨/٨ .

(٥) انظر : الآيات ٢٠-٢٦ من سورة المائدة . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٦٥/٢ . محاسن التأويل : ١٩٣٣/٦ -

١٩٣٥ . تفسير المراغي : ٩١/٦ - ٩٥ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٨٩ - ١٩١ . مجموع الفتاوى : ١٢٣/٢٨ - ١٢٤ . والتية : هو المفازة التي يتاه فيها . وتيه بني إسرائيل هو الذي ضلوا فيه فلم يهتدوا للخروج منه . انظر : لسان العرب : ٤٨٢/١٣ - ٤٨٣ .

وفي ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" فبين سبحانه أن هذه الأمة خير الأمم للناس ، فهم أنفعهم لهم ، وأعظمهم إحساناً إليهم ، لأنهم كملوا أمر الناس بالمعروف ونهيههم عن المنكر من جهة الصفة والقدر ، حيث أمروا بكل معروف ، ونهوا عن كل منكر لكل أحد ، وأقاموا ذلك بالجهاد في سبيل الله بأنفسهم وأموالهم ، وهذا كمال النفع للخلق " (١) .

والجهاد فريضة شاقّة على النفوس ، تنفر عنه بطبعها ، لما فيه من ذهاب الأرواح ، وقطع الأطراف ، والتعرض للجرافات ، وذهاب المال ، ومفارقة الأوطان والأهل ، وحصول أنواع المخاوف ، ومواجهة الأعداء ، وما يتبع ذلك من تعب ونصب .

فهو مكروه للنفوس بطبعها ، ثقيل عليها ، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢١٦] (٢) .

ولذا تدرّج الشارح الحكيم في تشريعه على مراحل ككل الأحكام الشاقّة ، فإنّه سبحانه يشرعها على سبيل التدرّج لأن الإلزام بها بغتة يحصل عنه مشقّة عظيمة على المكلفين . (٣)

❁ لقد مكث رسول الله ﷺ بمكة يدعو إلى الله ثلاث عشرة سنة لاقى فيها ومن معه من المسلمين من أذى قريش وعنتهم ما لأقوا ، وهم مع ذلك صابرون كآفون

(١) المرجع السابق : ١٢٣/٢٨ .

(٢) انظر : التفسير الكبير : ٢٦٦-٢٧ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٩/٣ . فتح البيان : ٤٣٣/١ . محاسن التأويل :

٥٣٥/٣ . تفسير المراغي : ١٣٢/٢ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٩-٨٠ . في ظلال القرآن : ٢٢٣/١ ،

١٦١٥/٣

(٣) انظر : أضواء البيان : ٧٠٠/٥ . وانظر : تيسير الكريم الرحمن : ١٥٢ .

عن قتالهم لأنهم لم يؤمروا به ، وإنما كان جهادهم مقصوراً على الدعوة بالحجة والبيان مع الصبر والصّبح .^(١)

وكانت الآيات تنزل عليهم تأمرهم بالكفّ عن القتال ، وتحمل الأذى والصبر على رعونات قريش واضطهادهم لهم ، كقوله تعالى : ﴿ أَذْفَعُ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [فصلت: ٣٤] .

وقوله : ﴿ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ ﴾ [المائدة: ١٣] . وقوله : ﴿ وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ [الزمل: ١٠] . وقوله عزّ في علاه : ﴿ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ﴾ [الغاشية: ٢٢]^(٢)

وإذا شكّا إليه أصحابه ما يعانون صبرهم ومناهم ووعدهم بالنصر وعاجل الفرج ، وتلا على أسماعهم مثل قوله : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [الجنات: ١٤]^(٣) .
إذ كان المسلمون حينها في قلة من العدد ، وضعف من القوة ، فلو أمروا بالقتال لشقّ عليهم .^(٤) بل كان ﷺ ينهاهم عن القتال ويأمرهم بالعفو والصبر .

(١) وانظر في ذلك : السيرة النبوية لابن هشام : ٢٩٣/٢ - ٢٩٤ . زاد المعاد : ١٣/٣ . الجهاد في الإسلام بين الطلب والدفاع : ص: ٣٥ .

(٢) وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٤٧/٢ . فتح البيان : ٣٨٤/١ .

(٣) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٢٢٧/٤ . الجهاد في الإسلام : ص: ٣٥ .

(٤) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٣٦١/٣ . تفسير المراغي : ١١٨/١٧ . تيسير الكريم الرحمن : ص: ١٥٢ .

وقد ذكر صاحب الظلال (رحمه الله) بعض الحكم في عدم تشريع الجهاد بمكة منها : تطويع نفوس المؤمنين على الصبر ، وإثارة النجوة والتجدة لتحريك القلوب نحو الإسلام ، وتجنّب إحداث معركة في كل بيت ، إضافة إلى قلة العدد .

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أن عبد الرحمن بن عوف وأصحاباً له ،
أتوا النبي ﷺ بمكة فقالوا : يا رسول الله إنا كنا في عزّ ونحن مشركون ، فلما آمنّا
صرنا أذلة . فقال : " إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا " .

فلما حولنا الله إلى المدينة أمرنا بالقتال فكفوا ، فأنزل الله عزّ وجلّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى
الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ [النساء: ٧٧] (١) .

وقد مرّ حديث خباب بن الأرت ﷺ في أمره ﷺ لهم بالصبر وتحمل الأذى (٢) .
فلما استقرّ رسول الله ﷺ بالمدينة النبوية بعد الهجرة ، وأيده الله بالمهاجرين
والأنصار ، وقويت شوكة الإسلام ، واشتدّ عوده ، وصارت لهم دار إسلام ومعقل
عزّ يلجؤون إليه أذن الله لهم في الجهاد ، وأباح لهم قتال أهل الكفر ، ولم يفرضه
عليهم .

فقال سبحانه : ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ
لَقَدِيرٌ ﴾ [النساء: ٧٩] الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ
اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدِمَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدٌ يُذَكَّرُ فِيهَا

انظر : في ظلال القرآن : ١٨٥/١-١٨٦ . وقد أفاض في ذكر هذه الحكم في موطن آخر من كتابه المذكور
بعد مقدّمة ذكر فيها الأدب مع الله في تناول حكم التشريع . انظر : ٧١٣/٢-٧١٥ . وانظر : الجهاد في
الإسلام : ص : ٥٣-٥٤ .

(١) سنن التّسائي: بلفظه في : كتاب الجهاد : (٢٥) . باب وجوب الجهاد : (١) . برقم : (٣٠٨٦) . قال الألباني
(رحمه الله): " صحيح إسناده " . ص : ٣٢٧ .

سنن البيهقي: بلفظ مقارب في: باب مبتدأ الإذن بالقتال . ١١/٩ .
مستدرک الحاکم: بلفظ مقارب في: ٧٦/٢ ، ٣٣٦ . وقال " هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم
يخرجاه " . وقال الذهبي (رحمه الله): " على شرط البخاري " .

(٢) الحديث سبق . انظر : ص : ٣٠٧ .

أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾
[الحج: ٣٩-٤٠] .

وهي أول ما نزل في الإذن بالقتال . (١)

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال : " لما خرج النبي ﷺ من مكة ، قال أبو بكر : " أخرجوا نبيهم ، إنا لله وإنا إليه راجعون ليهلكن .
فَنَزَلَتْ : ﴿ أذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ

لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ [الحج: ٣٩] . فعرفت : أنه سيكون قتال ."

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) : " فهي أول آية نزلت في القتال " (٢) .

(١) انظر : جامع البيان : ١٧٢/١٧-١٧٣ .

الكشاف : ١٢٦/٣ (طبعة الاستقامة) . أحكام القرآن لابن العربي : ١٢٨٤/٣ . التفسير الكبير : ٣٩/٢٣ .
الجامع لأحكام القرآن : ٦٨/١٢ . تفسير القرآن العظيم : ٣٦٢/٣ . فتح البيان : ٥٥/٩ . تفسير المراغي :
١١٧/١٧ . أضواء البيان : ٦٩٩/٥ . وانظر: السيرة النبوية لابن هشام : ٢٩٤/٢ .

(٢) سنن الترمذي: بلفظ مقارب في: كتاب تفسير القرآن : (٤٣) . باب ومن سورة الحج : (٢٢) . برقم:

(٣١٧١) . وقال : " هذا حديث حسن " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح الإسناد " . ونحوه برقم:

(٣١٧٢) عن سعيد بن جبير (رحمه الله) رسالاً . ص : ٥٠٤ .

سنن النسائي: بلفظه في : كتاب الجهاد : (٢٥) . باب وجوب الجهاد : (١) . برقم: (٣٠٨٥) . قال الألباني

(رحمه الله): " صحيح الإسناد " . ص : ٣٢٧ .

سنن البيهقي: بلفظ مقارب في: باب مبتدأ الإذن بالقتال . ١٠/٩ .

مسند أحمد: بلفظه — إلا أحرف قليلة — في : ٢١٦/١ . قال أحمد شاكر (رحمه الله): " إسناده صحيح " .

مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٢٦١/٣-٢٦٢ . برقم: (١٨٦٥) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه — إلا أحرف يسيرة — في باب ذكر الخبر المدحض قول من زعم أن

فرض الجهاد كان بعد قدوم النبي ﷺ المدينة . برقم: (٤٧١٠) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح على

شرط مسلم " . ٨/١١ .

وفي الآية تعليل للإذن بالقتال ، وذلك بسبب الظلم الذي وقع على الصحابة
ﷺ ، وإخراجهم من بلادهم بغير ذنب فعلوه ولا إثم ارتكبوه ، سوى إنيهم وحدوا الله
وعبدوه وآمنوا بدينه ونصروه ، والتزموا بشرعه وطبقوه . (١) ثم فرض عليهم

سبحانه بعد ذلك قتال من قاتلهم والكفّ عن من لم يقاتلهم فقال :
﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتَلُونَكُم وَلَا تَعَدُّوا إِيَّاهُ اللَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُعْتَدِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٠] (٢) .

وهذه مرحلة وسطى مهدّ الله بها لقتال جميع الكفار وإجابه على المؤمنين . (٣)
ثم أمرهم سبحانه بقتال المشركين كافة وإن لم يبدأوا بقتال مع البدء بالأقرب
فالأقرب .

فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ
وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [التوبة: ١٢٣] . (٤)

مستدرك الحاكم: بلفظ مقارب في: ٧٦/٢ ، ٢٦٩ ، ٨/٣ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين
ولم يخرجه " . وقال الذهبي (رحمه الله): " على شرط البخاري ومسلم " .
وهو في جامع البيان: ١٧٢/١٧ ومن طريقه أورده ابن كثير في تفسير القرآن العظيم : ٣٦١/٣ .

(١) سوف يأتي مزيد بيان لحكم الجهاد وعلل تشريعه في المبحث التالي .

(٢) لأهل العلم بالتفسير خلاف في نسخ هذه الآية وعدم نسخها ، ولهم أقوال في توجيهها في حالة عدم النسخ .
وانظر في ذلك : جامع البيان : ١٨٩/٢ - ١٩٠ . أحكام القرآن لابن العربي : ١٠٢/١ - ١٠٤ . التفسير
الكبير : ١٢٨/٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٥٠ - ٣٤٧/٢ . تفسير القرآن العظيم : ٣٣٩/١ - ٣٤٠ . فتح
البيان : ٣٨٥ - ٣٨٤/١ . محاسن التأويل : ٤٧٤/٣ . تفسير المراغي : ٨٩/٢ - ٩٠ ، تفسير الكريم الرحمن : ٧١ .

(٣) انظر : الجهاد في الإسلام : ص : ٤٩ .

(٤) بين الإمام الرّازي (رحمه الله) بثمانية أوجه الحكم المترتبة على البدء في القتال بالأقرب إلى بلد المقاتلين .
انظر : التفسير الكبير : ٢٢٨/١٦ - ٢٢٩ . كما ساق الإمام ابن كثير (رحمه الله) ترتيب هدي النبي ﷺ
والصحابه ﷺ في البدء بقتال الأقرب فالأقرب . انظر : تفسير القرآن العظيم : ٦٢٣/٢ .

وقال سبحانه : ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [التوبة: ٣٦].

وللعلماء أقوال في معنى الآية :

ذهب ابن جرير (رحمه الله) إلى أن المراد : أن يقاتل المؤمنون الكفار جميعاً

غير مختلفين ، ومؤتلفين غير منفرقين . (١)

وذهب ابن العربي (رحمه الله) إلى أنها تعني : محيطين بهم من كل جهة

وحالة . (٢)

بينما يرى السعدي (رحمه الله) أنها تأمر بقتال جميع أنواع المشركين . (٣)

ويرى سيّد قطب (رحمه الله) أن معناها : قتالهم جميعاً بلا استثناء أحد منهم

ولا جماعة . (٤)

ولا يبعد أن تكون الآية جامعة لهذه المعاني لأن كلمة (كَافَّة) شاملة لها

جميعاً .

وقد بدأت هذه المرحلة من انقضاء أربعة أشهر بعد حجّ العام التاسع من

الهجرة وانقضاء العهود التي كانت بينه ﷺ وبين الكفار .

وانظر معنى الآية في الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٧/٨ . فتح البيان : ٤٢٦/٥ محاسن التأويل : ٣٣٠١/٨ .

تفسير المراغي : ٥٠-٤٩/١١ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣١٣ . وانظر الإكليل في استنباط التفسيريل : ص :

١٢٣ .

(١) جامع البيان : ١٢٨/١٠ .

(٢) أحكام القرآن : ٩٢٨/٢ .

(٣) تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٩٦ .

(٤) في ظلال القرآن : ١٦٥٣/٣ .

وهي المرحلة التي استقرّ عليها أمر الجهاد . فيقاتل المشركون حتّى يسلموا ،
ويقاتل أهل الكتاب والمجوس حتّى يسلموا أو يعطوا الجزية (١) مع الدّل
والصغار . (٢)

قال سبحانه وتعالى : ﴿ فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ
وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضِرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة: ٥] .

أي إذا انقضت الأشهر الأربعة التي حرم فيها قتال المشركين المعاهدين
فاقتلوهم في أي مكان وجدتموهم فيه من حلّ أو حرم ، وخذوهم بالأسر ، واحبسوهم
وضيقوا عليهم بمنعهم من التصرف في بلاد الإسلام ، واقعدوا لهم في كلّ طريق
وموضع يمرّون عليه ، ورابطوا في جهادهم ، وابدلوا غاية مجهودكم في قتالهم
و حربهم ، حتّى يتوبوا عن شركهم ويؤدّوا الصلّاة بحقوقها والزكاة لمستحقها ، أي
يلتزموا بشرائع الإسلام فيكونوا مثلكم فعند ذلك اتركوا سبيلهم وكفّوا عن قتالهم . (٣)
وهذه هي آية السيف الناسخة لآيات العفو والصّح والإعراض والمسالمة . (٤)

(١) الجزية : هي عبارة عن المال الذي يُعقَد للكِنابي عليه الدّمة، وهي فِئلة ، من الجزاء كأنها جَزَتْ عن قتله .

والجمع الجزى مثل لحية ولحى . انظر : التّهاية في غريب الحديث : ٢٧١/١ . وانظر : الفائق : ٢١١/١ . مختار

الصّحاح : ص : ١٠٣ . القاموس المحيظ : ص : ١٦٤٠ .

(٢) انظر : زاد المعاد : ١٥٩/٣ - ١٦٠ . أهميّة الجهاد : ص : ١٤٣ - ١٤٤ . والصّغار : هو الدّل والضميم . مختار

الصّحاح : ص : ٣٦٤ .

(٣) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ٧٨/١٠ . أحكام القرآن لابن العربي : ٨٨٩/٢ - ٨٩١ . الجامع لأحكام

القرآن : ٧٢/٨ - ٧٥ . تفسير القرآن العظيم : ٥٢٦/٢ - ٥٢٧ . فتح البيان : ٢٣٦/٥ - ٢٣٨ . محاسن التّأويل :

٣٠٧٢/٨ - ٣٠٧٥ . تفسير المراغي : ٥٧/١٠ - ٥٩ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٢٨٩ - ٢٩٠ .

(٤) الإكليل : ص : ١١٦ .

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله فمن قال : لا إله إلا الله عصم من ماله ونفسه إلا بحقه ، وحسابه على الله " (١) والحديث في معنى الآية السابقة .

وقال سبحانه في قتال أهل الكتاب : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ [التوبة: ٢٩] .

وهذه أول آية نزلت أمرت بقتال أهل الكتاب من اليهود والنصارى بعدما تمهدت أمور المشركين . (٢)

وقد نصت على أربع صفات اتسم بها أهل الكتاب كانت العلة في وجوب قتالهم :

- الأولى : إنهم لا يؤمنون بالله إيماناً صحيحاً .
- الثانية : لا يصدقون باليوم الآخر على النحو الذي يصح به الإيمان .
- الثالثة : لا يتبعون شرع الله في تحريم المحرمات .
- الرابعة : لا يدينون بالدين الصحيح ، لأن دينهم إما دين مبدل محرّف لم يشوعه الله أصلاً ، أو منسوخ بالدين الخاتم فلا يصح العمل به ، فيجب قتالهم حتى يسلموا أو يعطوا الجزية عن قهر لهم وغلبة ، وهم ذليلون حقيرون مهانون . (٣)

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ٥٧٨ .

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم : ٥٤٢/٢ .

(٣) انظر : التفسير الكبير : ٢٨/١٦ - ٣٠ . تفسير المراغي : ٩٣/١٠ - ٩٥ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ٢٩٤ . وانظر : جامع البيان : ١٠٩/١٠ . أحكام القرآن لابن العربي : ٩٠٥/٢ - ٩٠٧ . الجامع لأحكام القرآن : ١٠٩/٨ - ١١٠ . فتح البيان : ٢٧١/٥ - ٢٧٣ .

وقد اكتملت بهذه المرحلة مراحل تشريع الجهاد في الإسلام (١).

والجهاد نوعان :

الأول : جهاد الابتداء والطلب :

وهو أن يطلب المؤمنون الكفار في بلادهم ، ويغزوهم في عقر دارهم ،
فيدعوهم إلى الإسلام فإن أبوا قوتلوا . (٢)

(١) وليبيان تلك المراحل في الجملة انظر :

أحكام القرآن لابن العربي : ١٠٢/١ . الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية . مطابع مجد التجارية :
٧٣-٧٢/١ . السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية لابن تيمية . تحقيق محمد إبراهيم النبا ومحمد أحمد
عاشور . مطبعة الشعب . القاهرة : ص: ١٣٩-١٤٠ . زاد المعاد : ٦٩/٣-٧١ ، ١٥٩-١٦٠ . أضواء البيان :
٧٠١-٧٠٠/٥ . فقه السنة للسيد سابق . الطبعة الثامنة : ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م . دار الكتاب العربي . بيروت :
١٠-٩/٣ . الجهاد في الإسلام : ص: ٤٤-٥١ . وقد ذكر الحكيم التي أدت إلى مرور الجهاد بهذه المراحل .
ص: ٥٣-٥٤ . أهمية الجهاد : ص: ١٣٦-١٤٤ .

يقول سيد قطب (رحمه الله) :

" إن تلك الأحكام المرحلية ليست منسوخة بحيث لا يجوز العمل بها في أي ظرف من ظروف الأمة المسلمة بعد
نزول الأحكام الأخيرة في سورة التوبة ، ذلك أن الحركة والواقع الذي تواجهه في شتى الظروف والأمكنة
والأزمنة هي التي تحدد عن طريق الاجتهاد المطلق أي الأحكام هو أنسب للأخذ به في ظرف من الظروف ، في
زمان من الأزمنة ، في مكان من الأمكنة ، مع عدم نسيان الأحكام الأخيرة التي يجب أن يصار إليها متى أصبحت
الأمة المسلمة في الحال التي تمكنها من تنفيذ هذه الأحكام ، كما كان حالها عند نزول سورة التوبة ، وما بعد ذلك
أيام الفتوحات الإسلامية التي قامت على أساس من هذه الأحكام الأخيرة النهائية . سواء في معاملة المشركين أو
أهل الكتاب " . في ظلال القرآن : ١٥٨٠/٣ . وانظر : ١٥٨٢/٣ .

(٢) انظر : أهمية الجهاد : ص : ١٢٤ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٥٢/٨ . مجموع الفتاوى : ٣٥٩/٢٨ .

السياسة الشرعية : ص: ١٤٩-١٥٠ الفروسية : ص : ١٨٧-١٨٨ . الجهاد في الإسلام : ص ١٠٥ .

ومن أدلته :

قوله تعالى : ﴿ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [التوبة: ٤١] (١).

وقول النبي ﷺ في حديث بريدة ؓ : " اغزوا باسم الله ، في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ... " (٢) الحديث .

وحكمه أنه فرض كفاية إذا قام به من يكفي سقط إثمه عن الباقيين ، وقد يتعيّن في بعض الأحوال وعلى بعض الأفراد . (٣)

ومن أدلة كونه فرض كفاية :

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ [التوبة: ١٢٢] .

(١) لأهل العلم بالتفسير أقوال متعدّدة في المراد بالخفة والثقل في الآية ، أوصلها الإمام ابن العربي (رحمه الله) إلى عشرة

أقوال . انظر الأحكام : ٩٤٢/٢ .

والأولى ما ذهب إليه ابن جرير (رحمه الله) وتبعه بعض العلماء في أن المراد بذلك : انفروا على كل حال من أحوال الخفة والثقل . إذ الآية لم تعين نوعاً بعينه . انظر : جامع البيان : ١٤٠/١٠ . التفسير الكبير : ٦٩/١٦ . فتح البيان : ٣٠٧/٥ محاسن التأويل : ٣١٥٩/٨ . تفسير المراغي : ١٢٣/١٠ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب تأمير الإمام الأمراء على البعث : (٢) . برقم:

(١٧٣١) . ١٣٥٧/٣ .

(٣) انظر : المحلى : ٢٩١/٧ . المغني لأبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة . تصحيح : محمد خليل هراس .

مكتبة ابن تيمية : ٣٤٥/٨-٣٤٦ . نيل الأوطار : ٢٥/٨ . الرّوضة التّديّة شرح الدرر البهيّة لأبي الطّيب صدّيق ابن حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري . تحقيق عبد الله بن إبراهيم الأنصاري . طبعة الشّؤون الدّينيّة بدولة قطر : ٤٧٨/٢-٤٧٩ . فقه السّنة : ١٠/٣-١٢ . وانظر : شرح التّووي على مسلم : ٩/١٣ ، ٤٢-٤٣ . مجموع الفتاوى : ١٨٤/٢٨ . فتح الباري : ١٢١/٦ .

وحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى بني لحيان :
" ليخرج من كل رجلين رجل " ثم قال للقاعد : " أيكم خلف الخارج في أهله وماله
بخير كان له مثل نصف أجر الخارج " . (١)

الثاني : جهاد الدّفع :

وهو إذا هاجم العدوّ بلدًا من بلاد المسلمين فيجب على أهل البلد جميعاً جهاده
حتى يندفع شرّه ، ولو لم يندفع شرّه إلاّ بجهاد المسلمين جميعاً لوجب عليهم
جهاده. (٢)

وحكمه فرض عين على الجميع . (٣)

(١) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل إعانة الغازي في سبيل الله : (٣٨) . برقم:

(١٨٩٦) . ١٥٠٧/٣ .

(٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٥١/٨ - ١٥٢ . مجموع الفتاوى : ٣٥٨/٢٨ - ٣٥٩ . السياسة الشرعية :

ص ١٤٩ - ١٥٠ . الفروسية : ص : ١٨٧ - ١٨٨ . أهمية الجهاد: ص : ١٣٤ .

(٣) انظر : المغني : ٣٤٧/٨ . فقه السنة : ١٢/٣ .

الفصل الثالث

حقيقة الجهاد والحكمة من تشريعه

إنّ الجهاد في الإسلام له حكم عدّة ، وأهداف سامية تبرز من خلالها أهميّة هذه الفريضة العظيمة ، إذ الجهاد في الإسلام ليس قتالاً أهوج همّه أن تسفك فيه الدماء وتغتصب فيه الحقوق ، وإنما هو قتال شرع ليحقّق غايات عظيمة ، وأهدافاً رفيعة . ولمّا غابت تلك الأهداف عن أذهان كثير ممّن ينتسب إلى الإسلام بسبب البعد عن فهم حقيقة الجهاد ، والغاية منه حلّت مكانها أهداف حابطة ، وغايات رخيصة أشعلت لأجلها نيران الحروب . ففئة تقاتل من أجل وطنها ، لا أرض الإسلام ، وأخرى لأجل القوميّة^(١) ، لا وحدة المسلمين ، وثالثة لأجل المصالح الاقتصادية ، أو لحفظ التوازن العالمي ، أو التنافس من أجل السيطرة والهيمنة ، ونحو ذلك .

ومن يقاتل باسم الجهاد شوّهت في قتاله صورة الجهاد الحقّة ، فظنّ أنّ الجهاد سفك للدماء ، وإحداث للفوضى في الأرض ، يحمل أحدهم أداة تفجير فيفجرها في نفسه ومن حوله زاعماً أنّ ذلك جهاد في سبيل الله ، وتتجمّع فئة من الأحداث في بقعة ما ، يدفعهم التّسرّع ، وتستحثّهم العجلة ، وليس لهم هدف إلاّ إزالة سلطان جائر ، أو القضاء عليه . كلّ ذلك باسم الجهاد . ممّا جعل الجهاد في نفوس الكثيرين - حتّى من المسلمين - مسخاً مشوّهاً تصك الأذان عند السّماع به ، وترتجف القلوب عند ذكره . ووجد أعداء الله في ذلك سانحة لهم ، يكيلون من خلالها الشّتائم للإسلام وأهله ، وبيالغون في تشويه صورة الجهاد بإثارة العبارات المقرّضة التي لا

(١) القوميّة : يراد بها : الاجتماع والتكاتف لتطهّر البلاد من المستعمر ، وتحصيل المصالح المشتركة ، واستعادة مجد السّليب . وعناصرها : الوطن والتّسب واللّغة ، ولا يدخل في ذلك الدّين . وهدفها : فصل الدّين عن الدّولة ، وإقصاء أحكام الإسلام عن المجتمع ، وإطلاق الحريات للتّرعات الجنسية ، والمذاهب الهدّامة . وانظر : نقد القوميّة العربية على ضوء الإسلام والواقع . للشّيخ عبد العزيز بن باز . ص : ٨-١٠ . طبعة المكّاب الإسلامي .

تميز بين المحقّ والمخطئ ، فيوصف الجميع بالتطرف والتزمّت ، والأصوليّة المنفردة ، ومصاصي الدماء .

وتبرز في مقابل ذلك عبارات رنانة ، همّها القضاء على الجهاد في نفوس أبناء الإسلام ، مثل : الدّعوة إلى السّلام العالمي ، والتّعايش السّلمي ، والمجتمع الدوليّ الموحد ، واحترام حقوق الإنسان ، والأمن الشّامل ، وغير ذلك .

ونحن لا نظنّ في يوم ما أن يرضى أعداء الله عن جهادنا ، ولكن يجب أن نسلك المسلك الحقّ بعيدين عن التّهوّر والعجلة ، مع إدراك حقيقة الجهاد وأهدافه . فالجهاد شرع لأجل أن يحقّق أهدافاً متعدّدة ، يجني ثمارها أهل الإيمان خاصّة دون سواهم .

من تلك الأهداف :

١- الهدف الأسمى والغاية العظمى أن يعبد الله وحده في الأرض ، ويذول الشّرك ويندثر ، ويغيب الكفر وينطمس ، تتهاوى أركانه وينهدّ بنيانه ، فلا يبقى إلّا التّوحيد الخالص والعبوديّة لله . وهي الغاية التي خلق الخلق من أجلها كما قال سبحانه : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦] .

ولذا أمر سبحانه أن يقوم سوق الجهاد حتّى تتحقّق تلك الغاية ، فقال : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٣] . وقال : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [الأنفال: ٣٩] .

يقول ابن جرير (رحمه الله) :

" يقول تعالى ذكره لنبيّه محمّد ﷺ: وقاتلوا المشركين الذين يقاتلونكم ، حتّى لا تكون فتنة ، يعني : حتّى لا يكون شرك بالله ، وحتّى لا يعبد دونه أحد ، تضحّل

عبادة الأوثان والآلهة والأنداد ، وتكون العبادة والطاعة لله وحده ، دون غيره من الأصنام والأوثان " (١).

وفي الحديث قال ﷺ : " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ... " الحديث (٢) . وقال ﷺ: " بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله تعالى وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري " (٣).

ولمّا سأل رستم ربعي بن عامر ﷺ عن سبب مجيئهم لقتال الفرس . قال ربعي : " الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ... الخ ما ذكر (٤) .
وبتحقيق هذه الغاية يظهر دين الله على سائر الأديان ، ويسود جميع الأرض ، فلا يبقى بيت وبر ولا مدر (٥) إلا أدخله بعزّ عزيز أو ذلّ ذليل (٦).

(١) جامع البيان : ١٩٤/٢ . وانظر : ٢٤٨/٩ . وانظر : معنى الآية في : أحكام القرآن لابن العربي : ١٠٩/١ .

التفسير الكبير : ١٣٣/٥ ، ١٦٣/١٥ ، ١٦٤ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٥٣/٢ - ٣٥٤ . تفسير القرآن العظيم : ٣٤١/١ . فتح البيان : ٣٨٧/١ - ٣٨٨ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٨٢ .

(٢) الحديث : سبق تخريجه . انظر : ص : ٥٧٨ .

(٣) سبق تخريجه انظر : ص : ٥٧٨ .

(٤) البداية والنهاية : ٣٩/٧ - ٤٠ . وكان ذلك في حرب القادسية عندما ابتعثه سعد بن أبي وقاص ﷺ إلى رستم

قائد الفرس . وقد سبق ذكره . انظر : ص : ٤١٦ ، ٦٣٦ .

(٥) بيت وبر : أي ما صنع من وبر الإبل ، وهي بيوت أهل البوادي . انظر : النهاية في غريب الحديث :

١٤٤/٥ . المدر : جمع مدرّة ، وهو الطين . والمراد ببيت المدر ما صنع منه وهي بيوت أهل القرى والأمصار .

وانظر : النهاية في غريب الحديث : ٣٠٩/٤ .

(٦) عن تميم الداري ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " ليلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار ، ولا يترك الله

بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بعزّ عزيز أو بذلّ ذليل ، عزّاً يعزّ الله به الإسلام وذلاً يذلّ الله به

الكفر " . وكان تميم الداري يقول : قد عرفت ذلك في أهل بيتي ، لقد أصاب من أسلم منهم الخير والشرف

كما قال سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ
عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة: ٣٣] (١) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" فيظهره ظهورين : ظهوراً بالحجة والبيان والدلالة ، وظهوراً بالنصر
والظفر والغلبة والتأييد . حتى يظهره على مخالفيه ، ويكون منصوراً " (٢) .

والجهاد لا يكون حقيقة ، والمجاهد لا يكون مجاهداً إلا إذا قصد بجهاده إعلاء
كلمة الله دون التقات إلى حظ دنياوي أو غاية عاجلة . ولذا لما سئل رسول الله ﷺ
في حديث أبي موسى ﷺ عن الرجل يقاتل شجاعة ، ويقاتل حمية (٣) ، ويقاتل
رياء ، أي ذلك في سبيل الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : " من قاتل لتكون كلمة الله هي
العليا ، فهو في سبيل الله " (٤) .

والعز ، ولقد أصاب من كان منهم كافراً الذلل والصغار والجزية " . مسند أحمد: ١٠٣/٤ . وانظر : ٤/٦ .
سنن البيهقي: ١٨١/٩ . الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: ٩١/١٥ ، ٩٣ . مستدرک الحاكم: ٤٧٦/٤ ،
٤٧٧ . معجم الطبراني الكبير: ٥٨/٢ . ٢٥٤/٢٠ . وهو حديث صحيح . انظر : السلسلة الصحيحة : ٧/١ .
برقم : (٣) . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٥٤٦/٢ .

(١) وانظر : سورة الفتح : الآية : { ٢٨ } ، وسورة الصف : الآية : { ٩ } .

(٢) مدارج السالكين : ٤٧٠/٣ . الضوء المنير : ٤٠٦/٥ . وانظر : الجواب الصحيح : ٧٥/١ . تفسير القرآن
العظيم : ٥٤٥/٢ - ٥٤٦ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ٢٩٥ - ٢٩٦ . ذكر فيه كلاماً قيماً عن ظهور الإسلام .
في ظلال القرآن : ١٦٤٤/٣ .

(٣) الحمية : هي الأنفة والعيرة . النهاية في غريب الحديث : ٤٤٧/١ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧) . بلب ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا

الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصفافات: ١٧١] : (٢٨) . برقم: (٧٤٥٨) . ص : ١٥٦٧ . ونحوه في: كتاب العلم :

(٣) . باب من سأل وهو قائم عالماً جالساً : (٤٥) . برقم: (١٢٣) . ص : ٤٥ . وفي كتاب الجهاد والسير :

(٣٢/٥٦) . باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا : (١٥) . برقم: (٢٨١٠) . ص : ٥٩٤ . وفي كتاب

٢- قتل الكفار وإذلالهم وتعذيبهم ، وإعزاز المؤمنين ونصرهم .

قال سبحانه : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة: ١٤-١٥] .

أي قاتلوا أيها المؤمنون الكفار لتتحقق لكم بقتالهم فوائد جمّة ، وأهداف عظيمة ، فيعذبهم الله بأيديكم ، تارة بالقتل وأخرى بالأسر ، وثالثة بأخذ أموالهم ، ويذلّهم بالأسر والقهر ، ويعطيكم الظفر عليهم والغلبة ، ويبرئ داء صدوركم ، ويذهب وجد قلوبكم . (١)

فرض الخمس : (٣٣/٥٧) . باب من قاتل للمغنم هل ينقص من أجره : (١٠) . برقم : (٣١٢٦) . ص : ٦٥٨ .

صحيح مسلم : بلفظه و بنحوه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله : (٤٢) . برقم : (١٩٠٤) . ١٥١٢/٣-١٥١٣ .

وانظر معنى الحديث في : شرح التتوي على مسلم : ٤٩/١٣ . فتح الباري : ١٠٨/٦-١١٠ . نيل الأوطار : ٣٣/٨ .

وانظر : مجموع الفتاوى : ٣٥٤/٢٨ . السياسة الشرعية : ص : ١٤٤ . الروضة التديّة : ٤٨١/٢ . فقه السنّة : ٢٢-٢١/٣ .

يقول سيّد قطب (رحمه الله) :

"إنّ القتال لله ، لا لأيّ هدف آخر من الأهداف التي عرفتها البشرية في حروبها الطويلة ، القتال في سبيل الله ، لا في سبيل الأجداد والاستعلاء في الأرض ، ولا في سبيل المغام والمكاسب ، ولا في سبيل الأسواق والحاملت ، ولا في تسويد طبقة على طبقة ، أو جنس على جنس ، إنّما هو القتال لتلك الأهداف المحددة التي من أجلها شرع الجهاد في الإسلام ، القتال لإعلاء كلمة الله في الأرض ، وإقرار منهجه في الحياة ، وحماية المؤمنين به أن يفتنوا عن دينهم ، أو أن يجرفهم الضلال والفساد ، وما عدا هذه فهي حرب غير مشروعة في حكم الإسلام ، وليس لمن يخوضها أجر عند الله ولا مقام " . في ظلال القرآن : ١٨٧/١ .

(١) انظر : جامع البيان : ٩٠/١٠-٩١ . الكشّاف : ١٢٨/٢ " طبعة الاستقامة " . التفسير الكبير : ٤-٢/١٥ . فتح

البيان : ٢٤٨/٥-٢٤٩ . محاسن التأويل : ٣٠٨٣/٨-٣٠٨٤ . تفسير المراغي : ٦٨/١٠-٦٩ .

وهو بذلك سبحانه يعزّ دينه وينصر أوليائه ، ويبطل الكفر ويمحق أهله . كما قال سبحانه : ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ ﴾ [الأنفال: ٧-٨] (١) .

وقال سبحانه وتعالى : ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبُوا خِيبِينَ ﴿١٢٧﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢٨﴾ ﴾ [آل عمران: ١٢٧-١٢٨] .

أي ليهلك طائفة منهم ، أو يحزنهم بالهزيمة فيرجعوا منقطعي الأمل من النصر . (٢) .

كلّ ذلك لأنّ الكافر سرطان مدمر ، وجرثومة فتاكة ، وعضو فاسد في المجتمع ، وشرّ مستطير ، ومنبع للإفساد والإهلاك ، لأنّه عزل نفسه عن الإيمان الذي تكمن فيه الحياة الحقّة ، والسعادة الدائمة ، والخيريّة المطلقة ، فيجب أن يستأصل أو يقهر وينذلّ إن لم يخضع للإسلام .
وأعداء الله عزّ وجلّ لا تتطفي نار عداوتهم ولا يخمد لهيبها في محاربة الإسلام وأهله بكلّ وسيلة تمكّنهم لذلك ، إذ العداة لدين الله أصيل في نفوسهم ،

(١) انظر معناهما في : الجامع لأحكام القرآن : ٣٧٠/٧ . تفسير القرآن العظيم : ٤٥٦/٢ .

(٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٩٨/٤ . تفسير القرآن العظيم : ٦٠٢/١ . تفسير المراغي : ٦٠/٤ .

مستحکم في قلوبهم ، كشف الله عنه في أكثر من آية .^(١) فيجب على أهل الإيمان أن يبذلوا غاية جهدهم في قتال هؤلاء وإذلالهم . لأن بقتالهم ينكف شرهم ، وتضعف قوتهم ، وينهد عزمهم ، كما قال سبحانه : ﴿ فَقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾ [النساء: ٨٤] .^(٢)

٣- الجهاد سبب عظيم في دفع شرّ الأشرار وفساد الفجار ، فبه يزول شرهم ، ويندحر فسادهم ، ولو تركوا لبغوا في الأرض ، وتغلبوا على أهلها ، وأحدثوا الشرور التي تهلك الحرث والنسل .
وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [البقرة: ٢٥١] .^(٣)

- (١) انظر : سورة البقرة : الآيات : ١٠٥ ، ١٠٩ ، ١٢٠ . وانظر : سورة آل عمران : الآيات : ١١٨-١٢٠ .
سورة التوبة : الآيات : ٨-١٣ . لسيد قطب (رحمه الله) عند تفسير هذه الآيات من سورة التوبة كلمة كاشفة لعداوة الكفار للمؤمنين والطعن في دينهم . انظر : في ظلال القرآن : ١٦٠٦/٣ .
(٢) وانظر معنى الآية في : جامع البيان : ١٨٥/٥ . التفسير الكبير : ٢٠٤/١٠-٢٠٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٤/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٨٠٥/١ . فتح البيان : ١٩٠/٣-١٩١/٥ . تفسير المراغي : ١٠٧/٥ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٥٤ .
(٣) انظر : فتح البيان : ٨٢/٢ . محاسن التأويل : ٦٤٩/٣ . تفسير المراغي : ٢٢٥/٢ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٩٠ . وفي الآيات أقوال أخرى فيما يدفع الله به الشرور استقصاها الرازي (رحمه الله) ووجه كل قول ، ثم حملها على العموم . انظر : التفسير الكبير : ١٩٠/٦-١٩٢ . ورجح القرطبي (رحمه الله) أن المراد بالدفع ما شرعه الله على السنة الرسل من الشرائع . انظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٦١/٣ ولا يخفى أن الآية وردت في سياق الجهاد . — انظر : الآيات قبلها — وإن فهم العموم فإن الجهاد أول داخل في ذلك .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّهُدِمَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾ [الحج: ٤٠] .

يقول الإمام القرطبي (رحمه الله) :

" أي لولا ما شرعه الله تعالى للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء ، لاستولى أهل الشرك ، وعطلوا ما بنته أرباب الديانات من مواضع العبادات ، ولكنه دفع بلن أوجب القتال ليتفرغ أهل الدين للعبادة ، فالجهاد أمر متقدم في الأمم ، وبه صلحت الشرائع واجتمعت المتعبّات ... أي لولا هذا الدفع لهدم في زمن موسى الكنائس ، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع ، وفي زمن محمد عليه السلام المساجد " .^(١)

٤- الابتلاء حكمة تتأتى من كلّ التكاليف الشرعية ، وهي في الجهاد تبرز بوضوح وجلاء ، ولذا أشار الله جل جلاله إليها مقرونة بالجهاد في أكثر من موضع .

فقال سبحانه : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثَخْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ۗ

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٧٠/١٢ . وفي الآية أقوال كسابقتها ، وإن أفادت العموم في كل ما يندفع به الفساد والشّر فالجهاد يدخل دحولاً أولياً .

والأشهر في هذه المواضع : أنّ الصوامع معابد الرهبان ، والبيع معابد التصاري ، والصلوات معابد اليهود ، ويطلق عليها لفظ الكنائس أيضاً ، كما أنّ المساجد للمسلمين . ولأهل العلم بالتفسير خلاف مستفيض في ذلك ، والأشهر ما ذكرته . وانظر في بيان ذلك ومعنى الآية : جامع البيان : ١٧٤/١٧-١٧٨ . الكشف : ١٢٦/٣ " طبعة الاستقامة " . التفسير الكبير : ٣٩/٢٣-٤١ . الجامع لأحكام القرآن : ٧١/١٢ . وفيه تفصيل قيم عن تلك المواضع . تفسير القرآن العظيم : ٣٦٢/٣-٣٦٣ . فتح البيان : ٥٦/٩-٥٧ . محاسن التأويل : ٤٣٤٦/١٢ . تفسير المراغي : ١١٩/١٧ . تيسر الكريم الرحمن : ص :

ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿٤١﴾ [محمد:٤].

أي إن الله قادر على إهلاك الكافرين والانتقام منهم دون قتال ، ولكنه شرع الجهاد ليختبر عباده ويمتحن طاعتهم .^(١)

ويترتب على هذا الاختبار حكم عدة وفوائد جمّة :

فهو يظهر علم الله ويبرز معلومه في عباده بتحقيق طاعة الطائعين الذين جاهدوا في الله لإعلاء كلمته ، كما يبين معصية العاصين الذين نكلوا عن الجهاد ، أو قاتلوا لغاية ما أو هدف ما .

قال تعالى : ﴿ وَلَنَبَلِّغُنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبَلِّغُنَّكُمْ ﴾ [محمد:٣١] .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" فيعلمهم علم رؤية ومشاهدة بعد أن كانوا معلومين في غيبه ، وذلك العلم الغيبي لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب ، وإنما يترتب الثواب والعقاب على المعلوم إذا صار مشاهداً واقعاً في الحس " ^(٢) .

(١) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ٤٣/٢٦ . الكشاف : ٤٥٤/٣ " الطبعة التجارية " . التفسير الكبير :

٤٦/٢٨ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٢٩/١٦ - ٢٣٠ . تفسير القرآن العظيم : ٢٦٦/٤ . فتح البيان : ٥٣/١٣ .

محاسن التأويل : ٥٣٧٧/١٥ - ٥٣٧٨ . تفسير المراغي : ٥٠/٢٦ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٢٩ - ٧٣٠ .

(٢) زاد المعاد : ٢٢٣/٣ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٥٤/١٦ . تفسير القرآن العظيم : ٢٧٧/٤ . محاسن

التأويل : ٥٣٩٠/١٥ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٣٤ .

ونحو الآية السابقة قوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [التوبة: ١٦].

وقوله : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّالِحِينَ ﴾ [آل عمران: ١٤٢].

وفي الآية حكمة أخرى وهي تميّز المؤمنين المخلصين الصادقين من المنافقين الكاذبين . أي ظننتم أيها المؤمنون أن تتركوا بغير اختبار بجهاد يعرف به الصادق منكم ، المخلص في دنيه ، المجاهد لإعلاء كلمة الله ، من المنافق الكاذب المقاتل لأجل الدنيا ، والمصالح الفانية .^(١)

وجاء ذلك صراحة في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران: ١٦٦-١٦٧] .

وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ

فالمنافقون في الرِّخاء والسَّعة والأمن يندسّون بين الصّفّ المؤمن طامعين في نيل مكاسب دنيويّة ، حريصين على إخفاء نفاقهم ، وقد يخفى أمرهم على أهل الإيمان ، وهم عدوٌّ ماكر خبيث العداوة ، فيكشفهم الله بالجهاد ، فيبيان عوارهم ، ويفتضح أمرهم ، إذ الجهاد موطن لإزهاق النفوس والمنافق أحرص ما يكون على نفسه التي بين جنبيه .

(١) انظر : جامع البيان : ٩٢/١٠ . الكشّاف : ١٩٨/٢ " طبة الاستقامة " . التفسير الكبير : ٦/١٥ . فتح البيان :

٢٥٠/٥ . محاسن التأويل : ٣٠٨٤/٨ . تفسير المراغي : ٧٠/١٠ .

وحكم أخرى بينها سبحانه في قوله : ﴿ إِن يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ [آل عمران: ١٤٠-١٤١].

أي إن الله سبحانه من حكمته في الابتلاء بالجهد أنه يبرز معلومه إلى الوجود بصدق المؤمنين وإخلاصهم ، ويكرم بعض عباده بالشهادة في سبيله ، وهي منزلة عالية يختص الله بها من يشاء من عباده ، ولا سبيل إلى نيلها إلا بواسطة الأسباب المؤدية إليها كالجهد في سبيله ، ويمحص عباده المؤمنين من ذنوبهم فيطهرهم وينقيهم ليكونوا أصفياء أتقياء ، ويهلك الكافرين فيمحقهم ، ويقطع دابرهم ، لينقطع شرهم وفسادهم . (١)

٥- إنقاذ المستضعفين والأسرى من المؤمنين .

وفي ذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴾ [النساء: ٧٥].

ففي الآية حضّ وحثّ من الله عزّ وجلّ لعباده المؤمنين أن يجاهدوا لإعلاء كلمة الله ، واستنقاذ المؤمنين الضعفاء من بين أيدي الكفرة الذين يسومونهم سوء

(١) انظر معنى الآيتين في : التفسير الكبير : ١٧/٩-١٨ . الجامع لأحكام القرآن : ٢١٨/٤-٢٢٠ . تفسير القرآن العظيم : ٦١٢/١ . فتح البيان : ٣٤١/٢-٣٤٢ . محاسن التأويل : ٩٨٠/٤-٩٨٣ . تفسير المراغي : ٨٠/٤-٨٢ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١١٧-١١٨ . في ظلال القرآن : ٤٨١/١ . وانظر : زاد المعاد : ٢٢١/٣-٢٢٣ . إغاثة اللهفان : ١٨٩/٢-١٩١ . وقد أشار ابن القيم (رحمه الله) إلى بعض الحكم القيمة التي تتأى من غلبة الكفار للمؤمنين . وهو مبحث حري بالرجوع إليه .

العذاب ، ويقهرونهم ويأذونهم كي يفتنّوهم عن دينهم ، وهم يجأرون إلى الله صباح مساء أن يخلصهم من أولئك الظّلمة ، ويسخرّ لهم من ينقذهم منهم ، ويتولّى أمرهم وينصرهم عليهم .^(١)

والجهاد الذي يستتقد به المستضعفون ، ويفكّ به الأسرى من أعظم أنواع الجهاد أجراً ، وأكبرها فائدة ، لأنه من باب دفع الأعداء ، وحكمه الوجوب .^(٢)
هذه أهمّ الحكم والغايات التي شرع من أجلها الجهاد في الإسلام ، وكلّها غايات محمودة ، ودوافع سامية ، تتضح منها حقيقة الجهاد وقيّمته . وإن كان هنالك حكم أخرى ولكنها تدور في فلك ما ذكرنا .^(٣)

(١) انظر : جامع البيان : ١٦٧/٥-١٦٩ . أحكام القرآن لابن العربي : ٤٥٩/١-٤٦٠ . التفسير الكبير :

١٨١/١٠-١٨٣ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٧٩/٥-٢٨٠ . تفسير القرآن العظيم : ٧٩٥/١ . فتح البيان :

١٧٨/٣-١٧٩ . محاسن التأويل : ١٣٩٥/٥-١٣٩٧ . تفسير المراغي : ٩١/٥-٩٢ . تيسير الكريم الرحمن :

ص : ١٥١ .

(٢) انظر : المرجع السابق : ٣٧١/١ .

(٣) وللوقوف على المزيد من تلك الحكم فانظر : زاد المعاد : ٢١٨/٣-٢٤١ . أهمية الجهاد : ص : ١٦٠-١٨٥ .

الفصل الرابع

عوامل الثبات في الجهاد

وفيه تمهيد ومباحث:

التمهيد

مشقة الجهاد وطلب الثبات فيه

لما كان الجهاد موطناً شاقاً على النفوس ، تنزل في الأقدام ، وترتجف فيه القلوب ، وتجبن عنده الأفتدة ، كان الثبات فيه لأهل الإيمان أكد ما يكون ، وأوجب ما ينبغي ، إذ الثبات هو روح الجهاد ، وأهم أسباب النصر والفوز والنجاح ، وهو وإن كان محموداً في كل موطن إلا أنه في موطن القتال أعظم حمداً ، وأكثر نفعاً ، لما يترتب من عدم وجوده من المثالب والهتات ، حيث الهزيمة والقتل والأسر وغير ذلك .

فالثبات في الجهاد قوة معنوية يفذفها الله في قلب العبد المؤمن الذي وطن نفسه لتلقيها ، وقام بما يجب عليه نحوها ، فتسري تلك القوة في بقية جسده فتكسب جوارحه طمأنينة وصبراً ، وإقداماً وشجاعة ، فتثبت أقدامه أمام عدوه ، ويتجدد له حتى ينال النصر والغلبة والظفر .

فكم من عتل^(١) قوي ضعفت قواه وانهار صريعاً في معترك الوغى أمام من يظن ألا يقف له ولا يكافئه بسبب ثبات الثاني ورباطة جأشه .

(١) العتل: هو الشديد الجافي والفظ الغليظ من الناس . لسان العرب : ٤٢٣/١١ . وانظر :

مختار الصحاح : ص : ٤١١ . القاموس المحيط : ص : ١٣٣٠ .

وكم من جيش عرمرم^(١) مجهز بالعدد والعتاد أسلم أفراده للريح سوقهم بعد أن حلت بهم الهزيمة والنكال من فئة قليلة العدد ضعيفة المدد - إلا من الله - بسبب ثباتها وقوة صبرها .

وهكذا يفعل الثبات عند التحام الجيوش ، واعتراك الخصوم . ولذا أمر الله به المؤمنين المجاهدين أمراً صريحاً يستوجب الإلزام فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٤﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٥﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٦﴾ ﴾ [الأنفال: ٤٥-٤٧] .

فإنه سبحانه يأمر المؤمنين بالثبات عند قتال الأعداء ، والصبر والجلد عند لقائهم ، وأن يذكروه سبحانه في تلك الحال ، لأن الذكر يبعث الطمأنينة في القلوب ، وينزل عليها برد اليقين ، ويجمع شتاتها ، ويبدد همومها ، ويذهب جزعها ، وأن يطيعوه سبحانه ويطيعوا رسوله ﷺ . فبالطاعة يسلم القلب ، وتستقيم الجوارح ، وهي أعظم معين على الثبات . وينهاهم عن التنازع والاختلاف ، لأن الاختلاف يشنت وحدة القلوب ويضعفها ، فتضعف لضعفها الحواس ، فيؤدي ذلك إلى الخور والجبن الذي يعقبه الفشل وانحلال العزائم ، وزوال القوة والدولة ، وفي ذلك دعوة إلى الالتفاف الذي يقوي القلوب ، ويبث في النفوس الطمأنينة ، فتتحد وترتبط ، وتكلوها عناية الله ورعايته وتأييده ، فتقوى على الصبر والثبات .

كما نهاهم عن التشبه بأعداء الله ، الذين فارق الإخلاص قلوبهم ، وحل محلهم الرياء ، فخرجوا للقتال مفاخرين مستكبرين أشرين ، طالبين للمدح والثناء ، صاديين

(١) جَيْشٌ عَرْمَرَمٌ : كثير . وقيل : هو الكثير من كل شيء . لسان العرب : ٣٩٧/١٢ .

وانظر : القاموس المحيط : ص : ١٤٦٧ .

عن سبيل الله ، وهذه أمراض مفسدة للقلوب ، جالبة للوهن والضعف ، مؤدية إلى
الفشل والهزيمة .^(١)

كما أخبر سبحانه أن دخول الجنة يحصل لمن علم الله صدق جهاده في سبيله ،
وصبره وثباته على مقاومة الأعداء ، فقال تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ
وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ [آل عمران: ١٤٢] .^(٢)
والآية بها دعوة إلى الثبات .

وفي حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض أيامه
التي لقي فيها العدو ، ينتظر حتى إذا مالت الشمس قام فيهم فقال : " يا أيها الناس لا
تتمنوا لقاء العدو ، واسألوا الله العافية ، فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة
تحت ظلال السيوف " .^(٣)

(١) انظر في معنى الآيات : جامع البيان : ١٠/١٤-١٨ . أحكام القرآن لابن العربي : ٢/٨٥٥-٨٥٩ . التفسير
الكبير : ١٥/١٧١-١٧٣ . الجامع لأحكام القرآن : ٨/٢٣-٢٥ . تفسير القرآن العظيم : ٢/٤٩٥-٤٩٧ . فتح
البيان : ٥/١٨٧-١٩٠ . محاسن التأويل : ٨/٣٠١٠-٣٠١٣ . تفسير المراغي : ١٠/٩-١٣ .
تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٨٣-٢٨٤ . أضواء البيان : ٢/٣٧٠-٣٧١ في ظلال القرآن :
٣/١٥٢٥-١٥٢٨ . وانظر : الإكليل : ص : ١١٥ .

(٢) انظر : جامع البيان : ٤/١٠٨ . التفسير الكبير : ٩/١٩ . الجامع لأحكام القرآن : ٤/٢٢٠ . تفسير القرآن
العظيم : ١/٦١٢ . فتح البيان : ٢/٣٤٢-٣٤٣ . تفسير المراغي : ٤/٨٤ . وانظر : الضوء المنير :
٢/١٣٦-١٣٧ . إغائة اللّهبان : ٢/١٩١ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا لم يقاتل أول
التّهار آخر القتال حتى تزول الشمس : (١١٢/١١١) . برقم: (٢٩٦٦) . ص : ٦٢٤ . ونحوه في: باب لا
تتمنوا لقاء العدو : (١٥٥/١٥٦) . برقم: (٣٠٢٥) . ص : ٦٣٦-٦٣٧ .
صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب كراهة تمّني لقاء العدو ، والأمر بالصّبر عند
اللقاء : (٦) . برقم: (١٧٤٢) . ٣/١٣٦٢ .

قال الإمام النووي (رحمه الله) :

" وإذا لقيتموه فاصبروا " فهذا حثّ على الصبر في القتال وهو أكد أركانه ...
وأما قوله ﷺ : " واعلموا أنّ الجنة تحت ظلل السيوف " . فمعناه ثواب الله والسبب
الموصل إلى الجنة عند الضرب بالسيوف في سبيل الله ، ومشى المجاهدين في سبيل
الله ، فاحضروا فيه بصدق واثبتوا " (١) .

وقد أمر سبحانه المؤمنين بالثبات والصبر في مقابلة صبر الكافرين وثباتهم
عند القتال ، وأن يغالبوهم في ذلك لأنهم يرجون من الله ما لا يرجوه أهل الكفر .
فقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ ﴾ [آل عمران: ٢٠٠] (٢) .

وفي الآية تهييج للمؤمنين على الثبات .

بل أمرهم أن يثبت الواحد منهم أمام عشرة من الكفار ، لأن الكفار لا يفقهون
الحكمة من القتال كما يفقه ذلك أهل الإيمان ، ثم خفف ذلك الحكم رحمة بالمؤمنين ،
فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ
عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ
كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [النحل: ١٦] أَلَّنَّ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ
ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا
أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الأفال: ٦٥-٦٦] .

أي حثهم وحضهم على قتال أعداء الله بكل ما يقوي عزائمهم ، وينشط
همهم ، وبشرهم بما يثبت قلوبهم ويسكن خواطرهم بأنهم إن صبروا وثبتوا في

(١) شرح النووي على مسلم : ٤٦/١٢ .

(٢) وانظر : أحكام القرآن لابن العربي : ٣٠٥/١ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٢٢/٤ . تفسير القرآن العظيم :

القتال فسوف يغلبون ويقهرون عشرة أمثالهم من الكفار . لأن الكفار يقاتلون على غير بصيرة ولا فقه بحكم القتال ، فهم لا يقاتلون امتثالاً لأمر الله ، ولا رجاء لثوابه ، ولا إعلاء لكلمته ، وإظهاراً لدينه ، وإنما تدفعهم الحمية الجاهلية ، وإثارة البغي والعدوان ، وهم مع ذلك يخشون القتل وذهاب دنياهم ، ثم خفف الله ذلك الحكم وهو ثبات الواحد أمام العشرة حكمة منه تعالى ورحمة بعباده ، فأمر بثبات الواحد أمام الاثنين من الكفار . وهو مع ذلك سبحانه يثبت عباده ويقويهم ويؤيدهم ويعينهم على عدوهم .^(١)

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم " .^(٢)

كما نهاهم سبحانه عن الفرار عند ملاقات الأعداء وحذرهم من مغيبته ، وفي ذلك دعوة إلى الثبات فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْآدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَمَنْ يُؤَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَرِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِعَضْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾ ﴾

[الأنفال: ١٥-١٦].

(١) انظر : جامع البيان : ٣٨/١٠-٤٢ . فتح البيان : ٢١٠/٥-٢١٢ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٨٧ ، وقد

ذكر الإمام الطبري (رحمه الله) علة التخفيف فيما رواه عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه قال : " إنما أمر الرجل أن يصير نفسه لعشرة ، والعشرة لثمة ، إذ المسلمون قليل ، فلما كثر المسلمون خفف الله عنهم ، فأمر الرجل أن يصير لرجلين ، والعشرة لعشرين ، والثمة لثنتين " . جامع البيان : ٤٠/١٠ .

(٢) هذا جزء من كلامه ﷺ أورده البخاري في صحيحه بلفظه في : كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . بلب ﴿ أَلَسْنَا

خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ﴾ [الأنفال: ٦٦] : (٨/٧) . برقم : (٤٦٥٣) . ص :

فقد توعد الله على الفرار من الزحف بالنار ، فلا ينبغي للمؤمنين إذا تدانوا من أعدائهم وتقاربت صفوفهم أن يولّوهم ظهورهم وأقفيتهم منهزمين ، بل عليهم الثبات والصبر .

قال الشيخ السّعدي (رحمه الله) :

" ﴿ فَلَا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ ﴾ بل اثبتوا لقتالهم ، واصبروا على جلادهم ، فإن في ذلك نصرة لدين الله ، وقوة لقلوب المؤمنين ، وإرهاباً للكافرين " (١)
ولا يستثنى من هذا الوعيد إلا من انحرف إلى موضع يكون القتال فيه أمكن ، أو يلجأ إلى فئة يعاونهم على القتال .

يقول ابن كثير (رحمه الله) :

" ﴿ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ ﴾ أي يفرّ بين يدي قرنه مكيدة ليريه أنه قد خاف منه فيتبعه ثم يكر عليه فيقتله فلا بأس عليه في ذلك . نصّ عليه سعيد بن جبير والسّدي . وقال الضّحّاك : أن يتقدّم عن أصحابه غرة من العدو فيصيبها . ﴿ أَوْ مُتَحَرِّزًا إِلَى فِئَةٍ ﴾ أي فرّ من ها هنا إلى فئة أخرى من المسلمين يعاونهم ويعاونونه فيجوز له ذلك ، حتّى لو كان في سرية ففرّ إلى أميره أو إلى الإمام الأعظم دخل في هذه الرخصة " (٢) .

(١) تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٢٧٩ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٤٦٣/٢ . وانظر : محاسن التّأويل ٢٩٦٣/٨ . تفسير المراغي : ١٧٩/٩ تيسير الكريم

الرّحمن : ص : ٢٧٩ . الإكليل : ص : ١١٣ .

قيل : إنّ تحريم الفرار خاصّ بالصّحابة . وقيل : خاصّ بالأنصار دون المهاجرين . وقيل : خاصّ بأهل بدر . والصّحيح أنّه باقٍ إلى يوم القيامة ، وعلى ذلك سائر العلماء .

انظر تفصيل ذلك في : الأحكام لابن العربي : ٨٣٢/٢-٨٣٣ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٨٠/٧-٣٨٢ تفسير القرآن العظيم : ٤٦٥/٢ وقد ذكر العلماء شرطاً ثالثاً في جواز الفرار وهو أن يزيد الكفّار على ضعف المسلمين ،

وقد عدَّ ﷺ الفرار من الزَّحْف من الكبائر . فقال في حديث أبي هريرة ؓ :
 " اجتنبوا السَّبع الموبقات " (١) ، قالوا يا رسول الله وما هنَّ ؟ قال : " الشُّرك بالله ،
 والسَّحر ، وقتل النَّفس التي حرَّم الله إلَّا بالحقِّ ، وأكل الرِّبَا ، وأكل مال اليتيم ،
 والتولَّى يوم الزَّحْف ، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات " (٢) .
 وفي الأثر : " الفرار من الزَّحْف من الكبائر " (٣) .
 وكونه من الكبائر أدلُّ شيء على تحريمه . (٤)

أخذاً من الآيات السابقة (٦٥-٦٦ من سورة الأنفال) كما نصَّ على ذلك السيوطي . انظر الإكليل : ص :
 . ١١٥

وفي المسألة تفصيل وخلاف عريض . انظر : المغني : ٤٨٤/٨-٤٨٦ . فقه السنة : ٤٠/٣-٤١ .

(١) الموبقات : الذنوب المهلكات . التَّهْيِة في غريب الحديث : ١٤٦/٥ .

(٢) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب الوصايا : (٣١/٥٥) . باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ

أَمْوَالَ آلَيْتَمَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ۝ ﴾ [النساء: ١٠] :

(٢٣) . برقم : (٢٧٦٦) . ص : ٥٨٤ . وفي كتاب الحدود (المخارِبين) : (٦١/٨٦) . باب رمي المحصنات :

(٣١/٤٤) . برقم : (٦٨٥٧) . ص : ١٤٤٨ .

صحيح مسلم : بلفظه — مع تقدم وتأخير — وقال : " قيل : يارسول الله " . في كتاب الإيمان : (١) . باب

بيان الكبائر وأكبرها : (٣٨) . برقم : (٨٩) . ٩٢/١ .

(٣) مصنف ابن أبي شيبة موقوفاً على علي بن أبي طالب وابن عمر (رضي الله عنهما) . ٥٤١-٥٤٢ . قال

الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل . لمحمد ناصر الدين الألباني . طبعة

المكتب الإسلامي . بيروت . الطبعة الأولى : ١٣٩٩هـ — ١٩٧٩م : ٢٤/٥-٢٥ . قال ابن عباس (رضي الله

عنهما) : " فإن لقي رجل رجلين ففرّ ، أو رجلاً ففرّ فهي كبيرة ، وإن لقي ثلاثة ففرّ منهم فلا بأس " . مصنف

عبد الرزاق : في باب الفرار من الزَّحْف . برقم : (٩٥٢٥) . ٢٥٢ / ٥ .

(٤) وانظر : نيل الأوطار : ٧٩/٨ . الروضة التديّة : ٤٨٩/٢ .

وكان ﷺ يبايع أصحابه في الحرب على ألا يفرّوا. (١)

وفي ذلك حديث جابر ﷺ قال : " لم يبايع رسول الله ﷺ على الموت (٢) . إنما

بايعناه على أن لا نفر " (٣) .

وعن نافع (رحمه الله) : " بايعهم على الصبر " (٤)

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" أي على الثبات وعدم الفرار سواء أفضى بهم ذلك إلى الموت أم لا " (٥) .

والفرار وعدم الثبات لا يزيد في العمر ، ولا يباعد في الأجل بل يضر صاحبه ولا ينفعه. وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ

فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الأحزاب: ١٦].

فالفرار من القتل كالفرار من الجهاد ، والفرار منه لا ينفع أبداً ، فمن اعتقد أنه ينفعه فقد كذب الله في خبره ، إذ الفار يأتيه ما قضي له من المصرة كما يأتي الثابت

(١) زاد المعاد : ٩٥/٣ .

(٢) وردت المبايعه على الموت في الصحيح من حديث سلمة بن الأكوع وعبد الله بن زيد (رضي الله عنهما) .

انظر : صحيح البخاري : حديث رقم : (٢٩٥٩) (٢٩٦٠) . ص : ٦٢٣-٦٢٤ . صحيح مسلم : ١٤٨٦/٣ .
وقد وفق الإمام النووي والحافظ ابن حجر (رحمهما الله) بكلام نفيس بين الروايات . انظر : شرح النووي على
مسلم : ٣/١٣ . فتح الباري : ٢٢٠/٦ .

(٣) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب استحباب مبايعه الإمام الجيش عند إرادة القتال :

(١٨) . برقم : (١٨٥٦) . ١٤٨٣/٣ .

(٤) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب البيعة في الحرب ألا يفرّوا ، وقال بعضهم :

على الموت : (١٠٩/١١٠) . برقم : (٢٩٥٨) . ص : ٦٢٣ .

(٥) فتح الباري : ٢٢٠/٦ .

ما قضي له من المسرة (١).

كما نهى سبحانه عباده المجاهدين عن الوهن والحزن ، والوهن هو الضعف يكون في القلب فيفقد قوته وصبره وثباته ، ويكون في الجسد فيفقد جلده وتحمله وقوته . والحزن يكون في القلب أيضاً يسبب له انكساراً تضعف معه عزيمته وانشراحه . والنهي عنهما فيه دعوة إلى الثبات .

قال تعالى : ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزِنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

[آل عمران: ١٣٩] .

أي لم الوهن والحزن وأنتم الأعلون في الحال والمكانة والعاقبة (٢).

وقال سبحانه : ﴿ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ

وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَغْمَلِكُمْ ﴾ [محمد: ٣٥] .

أي لا تضعفوا عن قتال عدوكم فيستولي عليكم الخوف ، بل اصبروا واثبتوا ، ووطنوا أنفسكم على القتال والجلاد ، طلباً لمرضاة ربكم ، ونصحاً للإسلام ، وإغضاباً للشيطان ، ولا تدعوا إلى المسالمة والمهادنة ووضع القتال بينكم وبين الكفار ، والحال أنكم أنتم الأعلون الغالبون ، وقد توفرت لكم أسباب النصر . والإنسان لا يهن إلا إذا كان أذلّ من غيره ، وأضعف منه عدداً وعدداً وقوة ، ومع ذلك الله معكم بعونه ونصره وتأييده ، وذلك موجب لقوة قلوبكم ، وإقدامكم على عدوكم ، وسوف لا ينقصكم من أجور أعمالكم شيئاً ، بل سيوفئها لكم ويزيدكم من

(١) انظر مجموع الفتاوى : ٤٥٣/٢٨-٤٥٤ . وانظر : الفروسية : ص : ٤٩١ .

(٢) وانظر : التفسير الكبير : ١٣/٩ . محاسن التأويل : ٩٧٩/٤ . تفسير المراغي : ٧٩-٧٨/٤ . تيسير الكريم

الرحمن : ص : ١١٧ . في ظلال القرآن : ٤٨٠/١ .

فضله (١) وهذه كلها أمور تدعو إلى الثبات .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [النساء: ١٠٤].

أي لا تضعفوا في طلب عدوكم بل جدوا في قتالهم بصبر وثبات ، واحذروا أن تضعف قلوبكم فتضعف لضعفها أبدانكم فتعجزوا عن مقاومة عدوكم ، بل كونوا أقوياء أشداء .

ثم ذكر أمرين يدعوان إلى تقوية القلوب وثباتها :

الأول : أن ما يصيبكم من الجراح والآلام والتعب يصيب أعداءكم ، فهم بشر مثلكم .

الثاني : إنكم ترجون من ثواب الله ، وعظيم جزائه ، والنجاة من عقابه ما لا يرجوه أولئك . فهذه الدوافع توجب لكم صدق العزائم ، وقوة القلوب ، والشجاعة التامة ، والصبر والثبات لأنكم أولى بكل ذلك منهم (٢) .

وهناك عوامل عدة تعين على الثبات في الجهاد أتناول بعضاً منها في

المباحث الآتية :

(١) تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٣٤ . بتصرف . وانظر : جامع البيان : ٦٣/٢٦-٦٤ . التفسير الكبير :

٧٢٢/٢٨-٧٣ . تفسير القرآن العظيم : ٢٧٨/٤ . أضواء البيان : ٥٩٦/٧-٥٩٩ .

(٢) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ٢٦٢/٥-٢٦٤ . التفسير الكبير : ٣١/١١ . الجامع لأحكام القرآن :

٣٧٤/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٨٣٥/١ . فتح البيان : ٢٢٩/٣ . محاسن التأويل : ١٥٢٩/٥ . تفسير

المراغي : ١٤٤/٥-١٤٦ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٦٢-١٦٣ .

المبحث الأول

الأمر بالجهاد والتحذير من تركه

لقد أمر الله المؤمنين بالجهاد في أكثر من آية ، ودعاهم إلى ذلك وحثهم عليه ، ليقوموا بواجب تلك الطاعة العظيمة خير قيام ، فقال سبحانه : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ [النساء: ٧٦] .

أي إن المؤمنين الذين صدقوا الله ورسوله وأيقنوا بوعدده هم الذين يقاتلون في طاعته ونصرة دينه ، بينما يقاتل أهل الكفر في سبيل الشيطان وطاعته ، وفي هذا تقوية لعزائم أهل الإيمان ، وتشجيع لهم . ثم كشف لهم عن حقيقة مهمّة وهي أن أهل الكفر أهل وهن وضعف لأنهم حزب الشيطان وأنصاره ، وهو ضعيف الكيد واهي المكر ، فلا تهابوا قتالهم واثبتوا لهم ، واصبروا لجلادهم فإنهم لا حول لهم ولا قوّة . (١)

يقول الشيخ السعدي (رحمه الله) في بيانه للآية :

" إن الذي يقاتل في سبيل الله معتمداً على ركن وثيق وهو الحق ، والتوكل على الله ، فصاحب القوّة والركن يطلب منه من الصبر والثبات ، والنشاط ما لا يطلب ممن يقاتل عن الباطل ، الذي لاحقيقة له ، ولا عاقبة حميدة " (٢) .

كما أمر سبحانه نبيه ﷺ أن يحضّ المؤمنين ويحثهم ويدفعهم إلى الجهاد .

فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ [الأنفال: ٦٥] .

(١) انظر : جامع البيان : ١٦٩/٥ - ١٧٠ .

(٢) تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٥٢ .

ودعاهم إلى أن يستفرغوا الجهد ويبالغوا في قتال أعدائه .
فقال : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ
مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج: ٧٨].

أي ابدلوا غاية وسعكم وما تطيقون في قتال الكافرين ، لأن الله اختاركم
لنصرة دينه ، واصطفاكم لقتال أعدائه .^(١)

وفي الحديث : " اغزوا باسم الله ، في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله .. " .
الحديث^(٢) .

والأمر بالجهاد يتضمن الأمر بالثبات فيه ، لأن المجاهد حقاً ذلك الذي ثبت
لقرنه استجابة لأمر الله وأمر رسوله ﷺ للقيام بواجب هذه الطاعة .
كما حذر سبحانه من ترك الجهاد ميئاً ما يترتب على ذلك الترك من عواقب
وخيمة ، وأثار سيئة ، من ذلك :

أ - إن تركه يجلب العقاب ، ويؤدي إلى العذاب :

قال سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ

(١) انظر : جامع البيان : ٢٠٥/١٧ . وفي معنى الآية : أقوال أخرى :

رحم الرازي والسعدي رحمهما الله : أن المراد بذلك كل التكليف وليس القتال خاصة . انظر : التفسير

الكبير : ٧٢/٢٣ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٤٩٦ .

وقال ابن جرير (رحمه الله) : " والصواب من القول في ذلك ، قول من قال : عُني به الجهاد في سبيل الله لأن

المعروف من الجهاد ذلك ، وهو الأغلب على قول القائل : جاهدت في الله " جامع البيان : ٢٠٥/١٧ وانظر :

تفسير القرآن العظيم : ٣٧٨/٣ .

وذهب مقاتل والكلبي إلى أن الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ [التعلين: ١٦] .

ورد ذلك بأن التكليف مشروط بالقدرة فلا حاجة إلى المصير إلى التسخ . انظر : فتح البيان : ٨٨/٩ .

(٢) الحديث سبق تخريجه : انظر : ص : ٦٥٩ .

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبَكُمُ عَذَابًا أَلِيمًا
وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

[التوبة: ٣٨-٣٩] .

خاطب الله في الآية عباده المؤمنين حاثاً لهم على الجهاد والخروج في سبيله لقتال أعدائه ، محذراً لهم من الميل إلى الدنيا ، ونعيمها الزائل ، وزهرتها الفانية ومتاعها القليل . في مقابل الآخرة ، ونعيمها العظيم ، وثوابها الجزيل . وفي ذلك تأكيد على الجهاد وتحذير من تركه ، ثم توعد سبحانه من تركوا الجهاد بالعذاب الشديد في الدنيا والآخرة . وهو القادر سبحانه على أن يبدلهم بغيرهم ممن يقوم بأمر الجهاد ، ولا يضره ذلك شيئاً ، فهو الغني عن عباده ، القادر على الانتصار من أعدائه دون أحد . (١)

ب - إن تركه سبب للهلاك في الدنيا والآخرة :

وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٥] .

وقد فسّر الصحابي الجليل أبو أيوب الأنصاري ﷺ الإلقاء باليد إلى التهلكة هو ترك الجهاد والإقامة في المال والأهل . (٢)

(١) انظر في معنى الآيتين : جامع البيان : ١٠/١٣٣-١٣٥ . أحكام القرآن لابن العربي : ٢/٩٣٦-٩٣٧ . التفسير الكبير : ١٦/٥٨-٦٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٨/١٤٠-١٤٢ . تفسير القرآن العظيم : ٢/٥٥٨ . فتح البيان : ١/٥-٣٠٣ محاسن التأويل : ٨/٣١٥٤-٣١٥٦ . تفسير المراغي : ١٠/١١٩-١٢١ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٩٧ .

(٢) روى أبو داود بسنده إلى أسلم أبي عمران قال : " غزونا من المدينة ، نريد القسطنطينية ، وعلى الجماعة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، والروم ملصقوا ظهورهم بحائط المدينة ، فحمل رجل على العدو ، فقال الناس : مة ، مة ، لا إله إلا الله ، يلقي بيديه إلى التهلكة .

ج- إن تركه علامة للنفاق :

وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيُضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾ [التوبة: ٨١-٨٢] .

أي فرح المنافقون بعودهم وعدم خروجهم مع رسول الله ﷺ والمؤمنين إلى الجهاد في سبيل الله تعالى ، وكرهوا أن يجاهدوا أعداء الله بأنفسهم وأموالهم ميلاً للدعة والراحة ، وإيثاراً لها على المشقة والتعب ، وشحاً بالمال والنفس أن يقدموها في طاعة الله ، لعدم وجود باعث الإيمان في قلوبهم ، واليقين في نفوسهم ، ووجد

فقال أبو أيوب : إنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار ، لما نصر الله نبيه ، وأظهر الإسلام ، قلنا هلّم نقيم في أموالنا ونصلحها ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ [البقرة: ١٩٥] . فالإلقاء بالأيدي إلى التهلكة : أن نقيم في أموالنا ونصلحها ، وندع الجهاد ، قال أبو عمران : فلم يزل أبو أيوب يجاهد في سبيل الله حتى دفن بالقسطنطينية " .

سنن أبي داود: كتاب الجهاد : (١٥) . باب في قول الله تعالى : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى

التَّهْلُكَةِ ﴾ : (٢٢) . برقم: (٢٥١٢) . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٢٨٥ . وانظر : سنن الترمذي: كتاب تفسير القرآن : (٤٣) . باب ومن سورة البقرة : (٢) برقم: (٢٩٧٢) . ص : ٤٧٥ . سنن البيهقي : ٤٥/٩ . الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : برقم: (٤٧١١) . ٩/١١ . مستدرک الحاكم : ٣٠٢، ٩٤ /٢ .

وفي الآية : أقوال أخرى : انظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٦١/٢-٣٦٣ . تفسير القرآن العظيم : ٣٤٤-٣٤٣/١ . فتح البيان ٣٩١/١-٣٩٢ . والأولى حمل لفظ التهلكة على عمومها ، فكل ما يصدق عليه أنه تملكه في الدين أو الدنيا داخل فيه . انظر : فتح البيان : ٣٩٢/١ وانظر : تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٢ . ويدخل ترك الجهاد في ذلك دخولاً أولياً لأنه مما ذكر في سبب نزول الآية . انظر : لباب التقول في أسباب النزول لجلال الدين السيوطي . اعتنى به عبد الحميد طعمه الخلي : الطبعة الأولى : ١٤١٨-١٩٩٧ م . دار المعرفة . بيروت ص : ٣٧-٣٨ .

مع ذلك صارف النفاق الذي غطى قلوبهم . ولم يقفوا عند هذا الحد بل دعوا غيرهم إلى النكول عن الجهاد حتى يفتوا في عضد المؤمنين ، ويبتطوا عزائمهم ، فقالوا لإخوانهم لا تنفروا في الحرّ فإنه لا يستطيع لشدته ، وكان ذلك في غزوة تبوك^(١) التي كانت في شدة الحرّ والقحط ، وهم بهذا القول قد جمعوا بين ثلاث سوات : فرحوا بالعود ، وكرهوا الجهاد ، ونهوا غيرهم عنه ، فأمر الله رسوله ﷺ أن يخبرهم بأن هنالك حرّاً لا يقارن بالحرّ الذي فررتم منه ، إنه نار حامية لا يقدر قدرها ، ولا يطاق حرّها ، فاضحكوا أيها المنافقون قليلاً ، وابكوا كثيراً على ما فاتكم بهذا التخلف من أجر ، وما حلّ محلّه من وزر ، وبما فررتم من مشقة زائلة إلى مشقة لا تحول ولا تزول ، وسوف يكون ضحككم وفرحكم في هذه الدنيا قليلاً بالنسبة لذلك البكاء والحزن الذي سوف يلزمكم في نار لا تقنى ولا تبيد .^(٢)

وقال سبحانه : ﴿ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّلُوفِ مِنْهُمْ وَقَالُوا دَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ [التوبة: ٨٦-٨٧].

ففي الآيات ذمّ وإنكار على المنافقين المتخلفين عن الجهاد ، الناكئين عنه ، فحينما سمعوا سورة تأمرهم بالإيمان بالله والجهاد في سبيله ، استأذن أولو الغنى والسعة والقدرة من رسول الله ﷺ أن يتركهم مع المتخلفين عن الجهاد بسبب

(١) توجه النبي ﷺ في سنة تسع للهجرة إلى تبوك من أرض الشام — وهي آخر غزواته — لغزو من انتهى إليه أنه قد تجمع من الروم وخم وحدام ، فوجدهم قد تفرقوا فلم يلق كيداً . انظر خبرها في : السير النبوية لابن هشام : ٣٧٩/٤ . فما بعدها . تاريخ الطبري : ١٨١/٢ . فما بعدها . طبعة دار الكتب العلمية . البداية والنهاية : ٢/٥ . فما بعدها .

(٢) انظر في معنى الآيتين : جامع البيان : ٢٠٠/١٠-٢٠١ . تفسير القرآن العظيم : ٥٨٥-٥٨٧ . فتح البيان : ٣٥٩/٥-٣٦٠ . محاسن التأويل : ٣٢١٧/٨-٣٢٢١ . تفسير المراغي : ١٧٣/١٠-١٧٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٠٥ .

أعدارهم . فقد رضي هؤلاء المنافقون لأنفسهم أن يكونوا مع النساء اللواتي ليس عليهن فرض الجهاد (١) ، فهنّ قعود في بيوتهنّ ، والعلة في ذلك أن الله ختم على قلوبهم فلا تقبل حقاً ولا تجتنب باطلاً ، لأنّ النفاق قد أخذ بتلابيبها فأعماها وأصمّها

(١) لقد ذكر العلماء أنّ للجهاد سبعة شروط وهي : الإسلام ، والبلوغ ، والعقل ، والحرية ، والذكورية ، والسلامة

من الضرر ، ووجود التفقة . والذكورية تشترط لما روت عائشة (رضي الله عنها) قالت : قلت يا رسول الله :

على النساء جهاد ؟ قال : " نعم عليهنّ جهاد لا قتال فيه . الحج والعمرة " . سنن ابن ماجه : كتاب المناسك :

(٢٥) . باب الحج جهاد النساء : (٨) . برقم : (٢٩٠١) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣١٦ .

مسند أحمد : ١٦٥/٦ . وانظر : صحيح البخاري : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب جهاد النساء :

(٦١/٦٢) . برقم : (٢٨٧٥) . ص : ٦٠٦ . فالمرأة ليست من أهل القتال لضعفها وخورها ، ولذلك لا يسنهم

لها . انظر : المعنى : ٣٤٧/٨ . ولذا نهى النبي ﷺ عن قتل النساء في الحروب . فعن رباح بن الربيع قال : كنّا مع

رسول الله ﷺ في غزوة ، فرأى الناس مجتمعين على شيء ، فبعث رجلاً فقال " انظر علام اجتمع هؤلاء ؟ " فجاء فقال : على امرأة قتيل فقال : " ما كانت هذه لتقاتل " قال : وعلى المقدّمة خالد بن الوليد ، فبعث رجلاً

فقال : قل لخالد : لا يقتلنّ امرأة ولا عسيفاً " — العسيف الأجير — . سنن أبي داود : كتاب الجهاد : (١٥) .

باب في قتل النساء : (١١١) . برقم : (٥٦٦٩) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن صحيح " . ص : ٣٠١ .

سنن البيهقي : باب المرأة تقاتل فتقتل . ٨٢/٩ . وانظر : صحيح البخاري : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) .

باب قتل الصبيان في الحرب : (١٤٦/١٤٧) . برقم : (٣٠١٤) . ص : ٦٣٤ . و باب قتل النساء في الحرب :

(١٤٧/١٤٨) . برقم : (٣٠١٥) . ص : ٦٣٤ . وانظر : إرواء الغليل : ٣٥/٥ .

ولقد جاء في تفسير : " الخوالم " في الآية السابقة عن ابن عباس (رضي الله عنهما) وجماعة من التابعين أنّ

المراد بذلك النساء لأنهنّ يتخلفن ، ويقعدن في بيوتهنّ ، ولا يخرجن إلى الجهاد . انظر : جامع البيان : ٢٠٨/١٠ .

يقول الشيخ صالح اللحيدان : " ولقد كان الإسلام حريصاً على أن لا تدخل المرأة الجهاد ، وكان الرسول يرى

ونعم ما يرى أنّ هذا ليس فيه من الفائدة أي نفع بجانب تخليها عن الجهاد ، فلزومها بيتها ، وسهرها على حقّ

زوجها ، وتربية أولادها هو نوع من الجهاد " . الجهاد في الإسلام : ص : ٦٠ .

ولكن إذا دعت الضرورة ، وتطلب الأمر خروج المرأة للجهاد من أجل مداواة الجرحى ، وسقاية الماء ، وخدمة

المجاهدين فلا مانع من ذلك ، مع توفر الشروط التي نصّ عليها الشارع ، من توفر الحرمة والستر وغير ذلك .

فعن أنس بن مالك ﷺ قال : " كان رسول الله ﷺ يغزو بآم سليم ونسوة من الأنصار معه إذا غزا ، فيسقين

الماء ويداوين الجرحى " . صحيح مسلم : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب غزوة النساء مع الرجل : (٤٧) .

برقم : (١٨١٠) . ١٤٤٣/٣ . وانظر : صحيح البخاري : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب مداواة

فلا تعي خيراً ولا تفقه مصلحة (١).

والآيات المبيّنة لتخلف المنافقين عن الجهاد ونكولهم عنه كثيرة ، حتى أصبح ترك الجهاد والتخلف عنه سمة بارزة يعرف بها الصحابة رضي الله عنهم أهل النفاق . كما قل كعب بن مالك رضي الله عنه في حديث توبته : " فطفقت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنني إنّي لا أرى لي أسوة إلا رجلاً مغموصاً عليه في النفاق ، أو رجلاً ممّن عذر الله تعالى من الضعفاء " (٢).

التساء الجرحى في الغزو : (٦٦/٦٧) . برقم : (٢٨٨٢) . و باب ردّ التساء الجرحى والقنلى : (٦٧/٦٨) .
برقم : (٢٨٨٣) . ص : ٦٠٨ . وكتاب الطبّ : (٥٠/٧٦) . باب هل يداوي الرجل المرأة أو المرأة الرجل :
(٢) . برقم : (٥٦٧٩) . ص : ١٢٣٥ .

وعن أم عطية الأنصارية (رضي الله عنها) قالت : " غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات أحلفهم في رحاهم ، فأصنع لهم الطعام ، وأداوي الجرحى ، وأقوم على المرضى " . صحيح مسلم : كتاب الجهاد والسير :
(٣٢) . باب التساء الغازيات يرضخ هنّ ولا يسهم : (٤٨) . برقم : (١٨١٢) . ١٤٤٧/٣ . ومع ذلك ما كنّ يقاتلن وقد جاء ذلك في رواية الربيع بنت معوذ وهي نحواً من رواية أم عطية ، وقالت : " ولانقاتل " .
فتح الباري : ١٧٤/٦ .

فإذا تبين هذا فأعلم أنّ ما فعله بعض بلدان المسلمين من تجنيد النساء ، وتدريبهنّ على الجندية ، وحملهنّ السلاح ، ودفعهنّ إلى الحروب مع الرجال الأجانب ، بل وسفرهنّ لذلك ، كلّ هذا ليس من الإسلام في شيء ، بل هو أمر منكر لما يترتب عليه من مفسد عظيمة ، وآثار وخيمة . فإضافة إلى ما ترتبه أولئك النساء من محظورات حرمها عليهنّ الشرع ، فإنّهنّ يعرضنّ أنفسهنّ لهتك أعراضهنّ ، وسلب شرفهنّ من كلّ زائغ ومفسد .

(١) انظر : جامع البيان ٢٠٧/١٠-٢٠٨ . التفسير الكبير : ١٥٦/١٦-١٥٧ . تفسير القرآن العظيم :

٥٩٢-٥٩١/٢ . فتح البيان : ٣٦٤/٥-٣٦٥ . محاسن التأويل ٣٢٢٨/٨-٣٢٢٩ . تفسير المراغي :

١٧٨/١٠-١٧٩ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٠٥-٣٠٦ .

(٢) الحديث سبق تخريجه . انظر : ص : ٢٦٨ .

وفي الحديث الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه. قال رضي الله عنه : " من مات ولم يغز ، ولم يحدث به نفسه ، مات على شعبة من نفاق " (١)

قال الإمام النووي (رحمه الله) :

" المراد أن من فعل هذا فقد أشبه المنافقين المتخلفين عن الجهاد في هذا الوصف ، فإن ترك الجهاد أحد شعب النفاق " (٢) .

د - إن تركه سبب للذل والهوان :

عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إذا تبايعتم بالعينة (٣) وأخذتم أذناب البقر ، ورضيتم بالزرع ، وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم " (٤)

(١) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب ذم من مات ولم يغز ، ولم يحدث نفسه بالغزو : (٤٧) . ١٥١٧/٣ .

(٢) شرح النووي على مسلم : ٥٦/١٣ وانظر : المفهم : ٧٥٠/٣ .

(٣) العينة : هو أن يبيع من رجل سلعة بثمن معلوم إلى أجل مسمى ، ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها به . وسميت عينة لحصول التقدر لصاحب العينة . لأن العين هو المال الحاضر من التقدر . والمشتري إنما يشتريها ليبيعها بعين حاضرة تصل إليه معجلة . النهاية في غريب الحديث : ٣٣٣/٣ - ٣٣٤ . بتصرف . وانظر : الفائق : ١٠٨/٢ .

(٤) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب البيوع (أبواب الإجارة) : (٢٢) . باب التهي عن العينة : (٥٤) . برقم :

(٣٤٦٢) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٨٦ . وهو في السلسلة الصحيحة : ١٥/١ . برقم :

(١١) .

سنن البيهقي: بلفظه في : باب ما ورد في كراهية التبايع بالعينة . ٣١٦/٥ .

مسند أحمد: نحوه في: ٢٨/٢ ، ٤٢ ، ٨٤ .

مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب . برقم: (٥٦٥٩) . ٢٩/١٠ . وانظر : زاد المعاد : ٨٧/٣ .

وفي الحديث تحذير من ترك الجهاد ميلاً إلى الدنيا ، وخلوداً إليها ، وانشغالاً بها عن القيام بواجب الجهاد ، فإن ذلك يؤدي إلى الهوان والذل ، فيطغى أعداء الله ويبسطون سيطرتهم وهيمنتهم على المسلمين فيذلّونهم ويهينونهم ، كما هو حال أمة الإسلام اليوم ، فقد أطبق الضعف على جوانبها ، وسرى الذل في جسدها ، فصارت هيكلاً متخاذلاً ، وذلك لما ضيّعت الأمانة التي كلفت بحملها ، والمسئولية التي أنيطت بعانتها . وجثم أعداء الله على صدرها ، يذيقونها الأمرين ، يثيرون الفتن بين صفوفها ليفرقوا جمعها ، ويشتمّوا شملها لتكون لقمة سائغة يسهل ابتلاعها ، فيسطون حينئذ على خيراتها ، وينهبون ثرواتها ، وهي عليلة عاجزة لا تحرك ساكناً ، ولا تغيّر أمراً ، بل تجرّ أذيال الخيبة فتطرق أبواب أعداء الله ليحلّوا مشاكلها ، وينصفوا مظلومها ، ومتى كان الظلم ينتج عدلاً ، والباطل يخرج حقاً .

وهي إن أرادت النجاة والسعادة الحقّة فلنتمسك بهذا الدين ففيه عزّها ، وقوتها ، ونصرها ، وسعادتها ، كما قال لها ربّها : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ

ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾ [الأنبياء: ١٠] .

وإن تنكّبت الطريق ، وتجنّبت الحقّ فسوف تظلّ في هذا الذلّ والهوان إلى أن يقضي الله أمراً كان مفعولاً .

قال المناوي (رحمه الله) :

" وأخذتم أذناب البقر : كناية عن الاشتغال عن الجهاد بالحرث . ورضيتم بالزرع : أي بكونه همّتكم ونهمتكم . وتركتم الجهاد : أي غزو أعداء الرّحمن ومصارعة الهوى والشيطان . سلّط الله : أي أرسل بقهره وقوته عليكم . ذلاً : بضم الذال المعجمة وكسرهما ضعفاً واستهانة . لا يترعه : لا يزيهه ويكشفه عنكم . حتّى ترجعوا إلى دينكم : أي الاشتغال بأمور دينكم . وأظهر ذلك في هذا القالب البديع لمزيد الرّجر والتفريع حيث جعل ذلك بمنزلة الرّدة والخروج عن الدين " . فيض القدير : ٣١٤/١ . وانظر : ٣٩٧/١ .

وترك الجهاد محرّم إلا عند العجز .^(١) بل لو امتنعت طائفة عن التزام جهاد الكفّار فوجب على أهل الإسلام قتالها ، وإن كانت مقرّة به ، حتّى ترجع إلى الصّواب ، وهذا لا خلاف فيه بين العلماء .^(٢)

فالمؤمن الذي يطّلع على هذه الآثار والعواقب النّاجمة من ترك الجهاد يدفعه ذلك إلى الثّبات والصّدق عند لقاء أعداء الله .

(١) انظر الإكليل : ص : ١٩٥ .

(٢) انظر : مجموع الفتاوى : ٥٠٣/٢٨ .

المبحث الثاني

فضل الجهاد والترغيب فيه .

لقد جاءت بعض الأحاديث عن المصطفى ﷺ تبيّن أنّ الجهاد في سبيل الله من أفضل الأعمال .

فعن أبي قتادة ؓ عن رسول الله ﷺ أنه قام فيهم فذكر لهم : " أن الجهاد في سبيل الله والإيمان بالله أفضل الأعمال " فقام رجل فقال : يا رسول الله أرأيت إن قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي ؟ فقال له رسول الله ﷺ : " نعم إن قتلت في سبيل الله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر ... " الحديث (١) .

وعن أبي هريرة ؓ قال : " جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : دلّني على عمل يعدل الجهاد . قال : " لا أجده " قال : هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجداً فتقوم ولا تقتر ، وتصوم ولا تفطر ؟ قال : ومن يستطيع ذلك ؟ قال أبو هريرة : إن فرس المجاهد لَيْسَتْ (٢) في طوله (٣) فيكتب له حسنات " (٤) .

(١) صحيح مسلم: كتاب الإمارة : (٣٣) . باب من قتل في سبيل الله كُفرت خطاياها إلا الدين : (٣٢) . برقم : ١٥٠١ / ٣ . (١٨٨٥) .

(٢) لَيْسَتْ في طوله فيكتب له حسنات : أي يَخْطُرُ ويُمِرِح في حَبْلِهِ فيكتب له ذلك الاستئذان حسنات .

انظر : الفائق : ٢٠٣ / ٢ . وانظر : غريب الحديث لابن قتيبة : ٢٩٢ / ٢ . النهاية في غريب الحديث : ٤١١ / ٢ .

(٣) طوله : الطَوَّل والطَّيْل بالكسر : الحبل الطويل يُشَدُّ أَحَدُ طَرَفَيْهِ في وتد أو غيره ، والطَّرْف الآخر في يد الفرس لِيُدَوَّرَ فيه وَيَرَعَى ولا يَذْهَبَ لوجهه . النهاية في غريب الحديث : ١٤٥ / ٣ . وانظر : غريب الحديث لابن قتيبة : ٢٩٢ / ٢ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢ / ٥٦) . باب فضل الجهاد والسير : (١) . برقم :

(٢٧٨٥) . ص : ٥٨٨ .

فهذان دليلان بيّنان أنّ الجهاد من أفضل الأعمال . وقد نصّ على ذلك جماعة من أهل العلم:

قال الإمام أحمد بن حنبل (رحمه الله) :

" لا أعلم شيئاً من العمل بعد الفرائض أفضل من الجهاد " (١) .

قال صاحب المغني في بيان قول الإمام أحمد (رحمه الله) :

" لأنّ الجهاد بذل المهجة والمال ، ونفعه يعمّ المسلمين كلّهم صغيرهم وكبيرهم ، قويّهم وضعيفهم ، ذكرهم وأنثاهم ، وغيره لا يساويه في نفعه وخطره ، فلا يساويه في فضله وأجره " . (٢)

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" والأمر بالجهاد ، وذكر فضائله في الكتاب والسنة أكثر من أن يحصر ، ولهذا كان أفضل ما تطوّع به الإنسان ، وكان باتّفاق العلماء أفضل من الحجّ والعمرة ، ومن الصلّاة التطوّع ، والصوم التطوّع كما دلّ عليه الكتاب والسنة " . (٣)

وقال ابن دقيق العيد (رحمه الله) فيما نقله الحافظ ابن حجر (رحمه الله) عنه :

" القياس يقتضى أن يكون الجهاد أفضل الأعمال التي هي وسائل لأنّ الجهاد وسيلة إلى إعلان الدّين ونشره ، وإخماد الكفر ودحضه ، ففضيلته بحسب فضيلة ذلك والله أعلم " . (٤)

(١) المغني : ٩٤٨/٨ .

(٢) المرجع السابق : ٣٤٩/٨ .

(٣) السياسة الشّرعيّة : ص : ١٤٢ . مجموع الفتاوى : ٣٥٢/٢٨ .

(٤) فتح الباري : ٨٠/٦ . وقول ابن دقيق العيد في كتابه : إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام :

١٣٢/١-١٣٣ . طبعة دار الكتب العلمية . مع زيادات في النصّ .

وأقوال أهل العلم في ذلك كثيرة جداً (١).

فهذا عن فضل الجهاد ، وأما عن فضل المجاهد فقد ورد في شأنه قوله ﷺ
في حديث أبي سعيد الخدري ﷺ قال : قيل يا رسول الله أي الناس أفضل ؟ فقال
رسول الله ﷺ : " مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله " قالوا : ثم من ؟ قال :
" مؤمن في شعب من الشعاب يتقي الله ويدع الناس من شره " (٢) . فالمجاهد أفضل
الناس .

ومن هنا يتبين أن الجهاد في سبيل الله أفضل أعمال التطوع على الإطلاق ،
وأن أهله القائمين به بحق هم أفضل الناس ، ولم يتبوا الجهاد هذه المنزلة من
الفضيلة إلا لما ورد فيه من أدلة من القرآن والسنة في بيان عظيم ثوابه ، وجزيل
أجره ، وعظم فضله ، تفوق حد الحصر .

(١) انظر : المفهم : ٧١٢/٣-٧١٣ . نيل الأوطار : ٤١/٨ . محاسن التأويل : ١٤٨٥/٥ . فقه السنة : ١٦/٣ . أهمية

الجهاد : ص : ١٢١ .

(٢) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في

سبيل الله : (٢) . برقم : (٢٧٨٦) . ص : ٥٨٩ . ونحوه في : كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب العزلة راحة

من خلاط السوء : (٣٤) . برقم : (٦٤٩٤) . ص : ١٣٨١ .

صحيح مسلم : بلفظ مقارب في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل الجهاد والرباط : (٣٤) . برقم : (١٨٨٨) .

١٥٠٣/٣ .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) في بيان معنى الحديث :

" وكان المراد بالمؤمن من قام بما تعين عليه القيام به ثم حصل هذه الفضيلة ، وليس المراد من اقتصر على الجهاد

وأهمل الواجبات العينية ، وحينئذ يظهر فضل المجاهد لما فيه من بذل نفسه وماله لله تعالى ، ولما فيه من التمتع

المتعدي ، وإنما كان المؤمن المعتزل يتلوه في الفضيلة لأن الذي يخالط الناس لا يسلم من ارتكاب الآثام ، فقد لا

يفي هذا بهذا ، وهو مقيد بوقوع الفتن " . فتح الباري : ٨١/٦ .

ولذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" لم يرد في ثواب الأعمال وفضلها مثل ما ورد فيه ، وهو ظاهر عند الاعتبار ، فإن نفع الجهاد عام لفاعله ولغيره في الدين والدنيا ، ومشمول على جميع أنواع العبادات الباطنة والظاهرة ، فإنه مشتمل من محبة الله تعالى ، والإخلاص له ، والتوكل عليه ، وتسليم النفس والمال له ، والصبر والزهد ، وذكر الله ، وسائر أنواع الأعمال على ما لا يشتمل عليه عمل آخر ، والقائم به من الشخص والأمة بين إحدى الحسينين دائماً ، إما النصر والظفر ، وإما الشهادة والجنة " (١) .

وهذه مجموعة من النصوص الدالة على ما في الجهاد من عظيم الأجر ،
وجزيل المثوبة :

أولاً : القرآن الكريم :

أ - قال سبحانه : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٥﴾ دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٦﴾ ﴾ [النساء: ٩٥-٩٦]. (٢)

(١) السياسة الشرعية : ص: ١٤٣-١٤٤ . مجموع الفتاوى : ٣٥٣/٢٨ .

(٢) أولو الضرر هم أصحاب الأعداء المبيحة للتخلف عن الجهاد ، فهؤلاء يعطون مثل أجور المجاهدين إذا كانت نيّاتهم حازمة عازمة على عدم التخلف ، وقيل : يعطون مثل أجر المجاهدين من غير تضييف ، فيفضلهم المجاهدون بالتضييف لأجل المباشرة ، والأول أرجح لقوله ﷺ في حديث جابر : " إن بالمدينة لرجالاً ما سرتم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم حبسهم المرض " . وفي رواية : " إلا شركوكم في الأجر " . صحيح مسلم : كتاب الإमार : (٣٣) . باب ثواب من حبسه عن الغزو مرض أو عذر آخر : (٤٨) . برقم : (١٩١١) . ١٥١٨/٣ . وانظر : صحيح البخاري: كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب من حبسه العذر عن الغزو :

ب - وقال تعالى : ﴿ أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٣٥﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ

(٣٥) . برقم: (٢٨٣٩) . ص : ٦٠٠ . وكتاب المغازي : (٣٨/٦٤) . باب : (٨٢/٨١) . برقم : (٤٤٢٣) . ص : ٩٢١ .

والحسني : هي الجنة . وقيل : الجزء الجزيل . والمعنى واحد .

والدرجات : منازل رفيعة في الجنة . وسوف يرد ذكرها في الحديث .

وانظر في معنى الآيتين : جامع البيان : ٢٢٧/٥ - ٢٣٢ . التفسير الكبير ١١/٦ - ١٠ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٤٢/٥ . تفسير القرآن العظيم : ١/٨٢٠ - ٨٢١ . فتح البيان : ٣/٢١٠ - ٢١٣ . محاسن التأويل : ١٤٨١/٥ - ١٤٨٦ . تفسير المراغي : ٥/١٢٨ - ١٣٠ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ١٥٨ - ١٥٩ . أضواء البيلك : ٢٩٥/١ - ٢٩٦ . وانظر : الضوء المنير : ٢/٢٧٦ - ٢٧٨ . الإكليل : ص : ٨٠ .

عن البراء رضي الله عنه قال : لما نزلت : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيداً فحاء بكتف فكتبها وشكا ابن أم مكتوم ضرارته فترلت : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ﴾ . صحيح البخاري : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب قول الله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ﴾ . [التساء : ٩٥ ، ٩٦] : (٣١) . برقم : (٢٨٣١) . ص : ٥٩٨ . وانظر : كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) باب ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ﴾ ... الآية ﴿ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾ . { التساء : ٩٥ } : (١٩/١٨) . برقم : (٤٥٩٢ ، ٤٥٩٣ ، ٤٥٩٤) . ص : ٩٦١ - ٩٦٢ . و كتاب فضائل القرآن : (٤٠/٦٦) . باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم : (٤) . برقم : (٤٩٩٠) . ص : ١١٠١ - ١١٠٢ . صحيح مسلم : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب سقوط فرض الجهاد عن المعذورين : (٤٠) . برقم : (١٨٩٨) . ٣/١٥٠٩ . وانظر : لباب التقول : ص : ٩٧ .

مِنَهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿١١٩﴾ خَلَدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ
عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٢٠﴾ [التوبة: ١١٩-١٢٢] (١) .

ج - وقال عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ
حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا
بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٣﴾ التَّائِبُونَ الْعَبَدُونَ
الْحَامِدُونَ السَّابِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُتَكَبِّرِينَ
وَالْمُنكَرِينَ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ [التوبة: ١١١-١١٢] (٢) .

(١) عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : " كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال رجل : ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد
الإسلام إلا أن أسقي الحاج . وقال آخر : ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمّر المسجد الحرام ،
وقال آخر : الجهاد في سبيل الله أفضل مما قتلتم ، فجرهم عمر ، وقال : لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم . وهو يوم الجمعة ، ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيته فيما اختلفتم فيه ، فأنزل الله عز وجل :
﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾
[التوبة: ١٩] الآية إلى آخرها .

صحيح مسلم: كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل الشهادة في سبيل الله تعالى : (٢٩) . برقم: (١٨٧٩) .
١٤٩٩/٣ وانظر : لباب التناول : ص : ١٤٩ .
وانظر في معنى الآيات : جامع البيان : ٩٦/١٠ - ٩٧ . التفسير الكبير : ١٦/١١ - ١٧ . فتح البيان :
٢٥٦/٥ - ٢٥٧ . محاسن التأويل : ٣٠٨٩/٨ - ٣٠٩٠ . تفسير المراغي : ٧٧/١٠ - ٧٩ . وانظر : طريق المهجرتين
ص : ٥٢٧ - ٥٢٨ .

(٢) هاتان الآيتان رغبنا في الجهاد بأبلغ وجه وأحسن صورة .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" يخبر تعالى أنه عاوض من عباده المؤمنين عن أنفسهم وأمواهم إذا بذلوا في سبيله بالجنة ، وهذا من فضله وكرمه وإحسانه ، فإنه قبل العوض عما يملكه بما تفضل به على عبده المطيعين له ، ولهذا قال الحسن البصري وقتادة : بايعهم والله فأعلى ثمنهم " . تفسير القرآن العظيم : ٦٠٨/٢ .

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" أقام سوق الجهاد في هذه الدار في مدة العمر التي هي بالإضافة إلى الآخرة كنفس واحد من أنفاسها ، واشترى من المؤمنين أنفسهم وأمواهم بأن لهم الجنة ... وأخبر أن ذلك وعد مؤكد عليه في أشرف كتبه وهي : التوراة والإنجيل والقرآن ، ثم أخبر أنه لا أوفى بعهده منه سبحانه ، ثم أمرهم أن يستبشروا بهذه الصفقة التي من أراد أن يعرف قدرها فلي نظر إلى المشتري من هو ، وإلى الثمن المبذول في هذه السلعة ، وإلى من جرى على يديه هذا العقد ، فأى فوز أعظم من هذا ، وأي تجارة أربح منه ؟ " . الجواب الكافي : ص : ٦٥ . الضوء المنير ٦٠/٦-٦١ . وانظر : زاد المعاد : ٧٢/٣-٧٥ .

وقد تناول (رحمه الله) هاتين الآيتين كاشفاً من خلالهما عن مكانة الجهاد وعظيم فضله ، في أسلوب بديع مرغّب للتفوس ، مشجّع لها على الجهاد في كتابه حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . ص : ٥٨-٥٩ .

يقول جعفر الصادق (رحمه الله) :

أُتِمْنَ بِالتَّنْفِيسِ رَبَّهَا وليس لها في الخلق كلهم ثمن
بها تُشْتَرَى الْجَنَاتُ إِنْ أَنَا بَعْتُهَا بشيء سواها إِنْ ذَلِكُمْ غَبْنُ
لَمَنْ ذَهَبَتْ نَفْسِي بَدْنِيَا أُصِبْتُهَا لقد ذهب نفسي وقد ذهب الثمن

الجامع لأحكام القرآن : ٢٦٨/٨

ثم ذكر سبحانه صفات المجاهدين الذين استحقوا الجنة بتلك المبايعه ، وهي على جهة الشرط .

انظر : فتح البيان : ٤٠٧/٥ .

والسائقون هم الصائمون وإليه ذهب جمهور المفسرين ، وقيل : هو السفر إلى القربات ، وهو أعم .

وانظر في معنى الآيتين : جامع البيان ٣٥/١١-٤٠ . أحكام القرآن لابن العربي : ١٠٠٦/٢-١٠٠٨ . التفسير

الكبير : ١٩٨/١٦-٢٠٧ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٦٧/٨-٢٧١ . تفسير القرآن العظيم : ٦٠٨/٢-٦٠٩ .

فتح البيان : ٤٠٣/٥-٤٠٩ . محاسن التأويل : ٣٢٧٢/٨-٣٢٧٥ . تفسير المراغي : ٣٠/١١-٣٤ . تيسير

الكريم الرحمن : ص : ٣١٠-٣١١ . في ظلال القرآن : ١٧١٩/٣-١٧٢٠ .

د - وقال جلّ في علاه : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنَجِّيكُمْ
 مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠٠﴾ تُوْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوَالِكُمْ
 وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
 وَيُدْخِلِكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَٰلِكَ
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٢﴾ وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ
 الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ [الصف: ١٠٠-١٠٣] (١) .

هـ - وقال تبارك اسمه في ثواب الشهداء : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٠٤﴾ فَرِحِينَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
 وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

(١) والآيات مرغبات في الجهاد كسابقتها .

فقد ذكر سبحانه أنّ الإيمان بالله ، والجهاد بالمال والنفس في سبيله تجارة رابحة ، فإنّ المجاهد ينال الفوز
 العاجل ، والثواب الآجل ، فيظفر بالنصرة في الدنيا ، والعلبة على العدو وأخذ الغنائم وكرائم الأموال ، ويحظى في
 الآخرة بغفران الذنوب ، ورضوان الرّب ، والكرامة في جنّات الخلود والإقامة ، ولا فوز أعظم من هذا .

تفسير المراعي : ٨٩/٢٨ .

وانظر في معنى الآيات : جامع البيان : ٨٩/٢٨ - ٩٠ . التفسير الكبير : ٣١٨-٣١٦/٢٩ - تفسير القرآن
 العظيم : ٥٦٤/٤ - ٥٦٥ . فتح البيان : ١٢٢/١٤ - ١٢٤ . محاسن التأويل : ٥٧٩٣/١٦ - ٥٧٩٤ . تيسير الكريم
 الرحمن : ص : ٧٩٧ - ٧٩٨ . وقد أفاد وأجاد (رحمه الله) في بيان هذه الآيات . أضواء البيان : ١٨٣/٨ - ١٨٦ .
 وقد بين (رحمه الله) العلة في تقلص المال على النفس في آية الصّف ، وتأخيره في آية التوبة ، فذكر أنّ المقام في آية
 الصّف مقام تفسير وبيان لمعنى التجارة الرّابحة ، والحاجة إلى المال هنا أعظم لأنّه عصب الحرب .
 وأمّا آية التوبة فهي في معرض الاستبدال والعرض والطلب ، وهو ما يسمّى بالمساومة ، والنفس أعزّ ما يملك
 الحي وأعلى ما يساوم بها في مقابلة الجنّة لأنّها أعزّ ما يروى .

يَحْزَنُونَ ﴿٦٧﴾ * يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ
الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾ [آل عمران: ١٦٩-١٧١] (١) .

ثانياً : الأحاديث النبوية :

أ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (تَضَمَّنَ اللَّهُ (٢) لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ ، لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا جِهَاداً فِي سَبِيلِي ، وَإِيمَاناً بِي ، وَتَصَدِيقاً بِرَسُولِي ، فَهُوَ عَلَيَّ ضَامِنٌ أَنْ أَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، أَوْ أَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ ، نَائِلاً مَا نَالَ مِنْ

(١) عن مسروق قال : سألتنا عبد الله - هو ابن مسعود - عن هذه الآية : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ قال : أما إننا قد سألنا عن ذلك . فقال :

" أرواحهم في جوف طير خضر ، لها قناديل معلقة بالعرش ، تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوي إلى تلك القناديل ، فاطلع إليهم بهم أطلاعة ، فقال : " هل تشتبهون شيئاً ؟ قالوا : أي شيء نشتهي ؟ ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ، ففعل ذلك هم ثلاث مرات ، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يُسألوا ، قالوا : يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا " .

صحيح مسلم: كتاب الإمارة : (٣٣) . باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة ، وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون : (٣٣) . برقم : (١٨٨٧) . ١٥٠٢/٣ - ١٥٠٣ .

وهذه الآيات من أعظم ما ورد في كتاب الله في بيان فضل من يقتلون في سبيل الله ، فهم أحياء عند الله ، حصتهم بالقرب منه ، وعلو المكان ، والكرامة لديه ، وأعضاهم أفضل أنواع الرزق ، فقُرت بذلك عيولهم ، وفرحت به نفوسهم ، وجمعوا بين نعيم البدن بالرزق ، ونعيم الروح بالفرح .

وانظر في معنى الآيات : جامع البيان : ١٧٠/٤ - ١٧٥ . التفسير الكبير : ٩٦ - ٨٨/٩ . فتح البيان : ٣٧٨ - ٣٧٤/٢ . محاسن التأويل : ١٠٣٢/٤ - ١٠٣٥ . تفسير المراغي : ١٣٠/٤ - ١٣٣ . تيسير الكريم الرحمن :

ص : ١٢٤ .

(٢) قال التوي (رحمه الله) :

" وفي الرواية الاخرى "تكفل الله" ومعناها : أوجب الله تعالى له الجنة بفضلته وكرمه سبحانه وتعالى . وهذا الضمان والكفالة موافق لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ﴾ . الآية " . شرح التوي على مسلم : ٢٠/١٣ .

أجر أو غنيمة . والذي نفس محمد بيده ما من كلم (١) يُكَلِّمُ في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة كهيئته حين كلم ، لونه لون دم وريحه مسك ، والذي نفس محمد بيده لولا أن يشقّ على المسلمين ما قعدت خلاف سرية (٢) تغزو في سبيل الله أبداً ، ولكن لا أجد سعة فأحملهم ، ولا يجدون سعة ، ويشقّ عليهم أن يتخلفوا عني ، والذي نفس محمد بيده لوددت إنّي أغزو في سبيل الله فأقتل ، ثمّ أغزو فأقتل ، ثمّ أغزو فأقتل " (٣) .

ب - وعنه ﷺ قال : قال النبي ﷺ : " إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله ، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتهم الله فاسألوه

(١) كلم : هو الجرح . انظر : النهاية في غريب الحديث : ١٩٩/٤ .

والمراد : جرح يجرح . انظر : شرح النووي على مسلم : ٢١/١٣ .

(٢) السرية : هي طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمائة تُبعث إلى العدو . وجمعها السرايا سُومُوا بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشيء السريّ النفيس . وقيل : سُومُوا بذلك لأنهم يُفدّون سرّاً وخفية وليس بالوجه . النهاية في غريب الحديث : ٣٦٣/٢ . وانظر : غريب الحديث لابن قتيبة : ٢٢٧/١ .

(٣) صحيح البخاري : بنحو منه في كتاب الإيمان : (٢) . باب الجهاد من الإيمان : (٢٧/٢٦) . برقم : (٣٦) .

ص : ٢٢ . وفي كتاب فرض الخمس : (٣٣/٥٧) . باب قول النبي ﷺ : " أحلت لكم الغنائم " : (٨) . برقم :

(٣١٢٣) . ص : ٦٥٧ . وفي كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا

أَلْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصفّات : ١٧١] : (٢٨) . برقم : (٧٤٥٧) . ص : ١٥٦٦ . وفي باب : (٣٠) . برقم :

(٧٤٦٣) . ص : ١٥٦٧ .

صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله : (٢٨) . برقم :

(١٨٧٦) . (١٤٩٥/٣) . ونحوه في : ١٤٩٦ .

قال النووي (رحمه الله) : " معنى الحديث أن الله تعالى ضمن أن الخارج للجهاد ينال خيراً بكلّ حال ، فإمّا أن

يستشهد فيدخل الجنة ، وإمّا أن يرجع بأجر ، وإمّا أن يرجع بأجر وغنيمة " شرح النووي على مسلم : ٢١/١٣ .

وقال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) : في غمّي التي ﷺ القتل في الجهاد : " وكأنه ﷺ أراد المبالغة في بيان فضل

الجهاد وتحريض المسلمين عليه " . فتح الباري : ٩٥/٦ . وانظر معنى الحديث في المفهم : ٧٠٧-٧٠٥/٣ .

الفردوس^(١) ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة — أراه — : فوقه عرش الرحمن ،
ومنه تفجر أنهار الجنة " .^(٢)

ج- وعن أبي أيوب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " غدوة في سبيل الله أو روحه
خير مما طلعت عليه الشمس وغربت " .^(٣)

وفي حديث أنس وسهل بن سعد رضي الله عنهما "خير من الدنيا وما فيها " .^(٤)

(١) الفردوس : هو البستان الذي فيه الكرم والأشجار . والجمع : فراديس ، ومنه جنة الفردوس .

التهاية في غريب الحديث: ٤٢٧/٣ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب درجات المجاهدين في سبيل الله : (٤) .

برقم: (٢٧٩٠) . ص : ٥٩٠ . و بلفظ مقارب في: كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب ﴿ وَكَانَ

عَرَشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ [هود:٧] : (٢٢) . برقم: (٧٤٢٣) . ص : ١٥٥٨ .

وفي الحديث فضيلة ظاهرة ، وأجر عظيم للمجاهدين . والمراد بالأوسط في الحديث : الأعدل والأفضل .
والأثمار إنما تفجر من الفردوس وليس من العرش كما يوهم السياق ، لما ورد بيانه في رواية أخرى للحديث .

وانظر : فتح الباري : ٨٩/٦-٩٠ . عمدة القاري : ٨٩/١٤-٩١ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب الغدوة والروحة في سبيل الله :

(٥) . برقم: (٢٧٩٣) . عن أبي هريرة رضي الله عنه . ص : ٥٩٠ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل الغدوة والروحة في سبيل الله : (٣٠) . برقم:

(١٨٨٣) . ١٥٠٠/٣ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب الغدوة والروحة في سبيل الله : (٥) .

برقم: (٢٧٩٢) . عن أنس رضي الله عنه . ص : ٥٩٠ . ومع زيادة في أولها في كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب مثل

الدنيا في الآخرة : (٢) . برقم: (٦٤١٥) . عن سهل رضي الله عنه . ص : ١٣٦٧ . وبزيادة في باب صفة الجنة والنار :

(٥١) . برقم: (٦٥٦٨) . عن أنس رضي الله عنه — إلا أنه قال : " غدوة " — ص : ١٣٩٣ . و بلفظ مقارب في:

كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب الغدوة والروحة في سبيل الله : (٥) . برقم: (٢٧٩٤) . عن سهل بن

سعد رضي الله عنه . ص : ٥٩٠ . وفي باب الخور العين : (٦) . برقم: (٢٧٩٦) . عن أنس رضي الله عنه . ص : ٥٩٠-٥٩١ .

د- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : ما يعدل الجهاد في سبيل الله عز وجل ؟ قال : " لا تستطيعونه " . قال : فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثاً ، كل ذلك يقول : " لا تستطيعونه " . وقال في الثالثة : " مثل المجاهد في سبيل الله كمثمل الصائم القائم القانت بآيات الله ، لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله تعالى " . (١)

ونحوه في كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب فضل رباط يوم في سبيل الله : (٧٢/٧٣) . برقم : (٢٨٩٢) . عن سهل رضي الله عنه . ص : ٦٠٩-٦١٠ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل الغدوة والرّوحة في سبيل الله : (٣٠) . برقم : (١٨٨٠) . عن أنس رضي الله عنه . و بلفظ مقارب عن سهل رضي الله عنه . برقم : (١٨٨١) . وعن أبي هريرة رضي الله عنه برقم : (١٨٨٢) . ١٤٩٩/٣-١٥٠٠ .

الغدوة : بفتح الغين هي المرّة الواحدة من الغدوّ ، وهي السير من أوّل النهار إلى انتصافه أو إلى الزّوال . والرّوحة هي المرّة الواحدة من الرّواح ، وهي السير من الزّوال إلى آخر النهار .

وقوله : " خير تما طلعت عليه الشمس وغربت " ، هو المراد بقوله : " خير من الدّنيا وما فيها " .

فالمعنى : إنّ ثواب الغدوة أو الرّوحة في سبيل الله خير للمرء من الدّنيا كلّها لو جمعها بخذافيرها ، وقيل : إنّ ثواب الواحدة منهما خير له من الثّواب الذي يحصل لمن ملك الدّنيا كلّها فأنفقها في طاعة الله .

وانظر : المفهم : ٧٠٩/٣-٧١٠ . شرح التّووي على مسلم : ٢٦/١٣-٢٧ . فتح الباري : ٩٠/٦-٩١ . عمدة القاري : ٩٢-٩١/١٤ .

(١) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في

سبيل الله : (٢) . برقم : (٢٧٨٧) . ص : ٥٨٩ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل الشّهادة في سبيل الله تعالى : (٢٩) . برقم : (١٨٧٨) . ١٤٩٨/٣ .

قال التّووي (رحمه الله) :

" معنى القانت هنا : المطيع . وفي هذا الحديث عظيم فضل الجهاد ، لأنّ الصّلاة والصّيام والقيام بآيات الله أفضل الأعمال ، وقد جعل المجاهد مثل من لم يفتر عن ذلك في لحظة من اللّحظات ، ومعلوم أنّ هذا لا يتأتّى لأحد ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : " لا تستطيعونه " . شرح التّووي : ٢٥/١٣ .

وقال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) :

هـ - وفي بيان فضل الشهادة : عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرّات لما يرى من الكرامة " (١) .

و - وعن المقدام بن معد يكرب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " للشهيد عند الله ستّ خصال : يغفر له في أوّل دفعة من دمه ، ويرى مقعده من الجنة ، ويجار من عذاب القبر ، ويأمن من الفرع الأكبر ، ويحلّى حلّة الإيمان ، ويزوّج من الحور العين ، ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه " (٢) .

" ووجهه : أن كلّ ما يصدر من المجاهد في حالتي نومه ويقظته ، وسكونه وحركته هو عمل صالح يكتب له ثوابه دائماً ، بدوام أفعاله ، إذ لا يتأتّى لغيره فيه ، لأتّه على كلّ حال في جهاد " . المفهم : ٧٠٨/٣ . وانظر : فتح الباري : ٨٢/٦ . عمدة القاري : ٨٤/١٤ .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب تمّي المجاهد أن يرجع إلى الدنيا :

(٢١) . برقم : (٢٨١٧) . ص : ٥٩٥ . ونحوه في : باب الحور العين : (٦) . برقم : (٢٧٩٥) . ص : ٥٩٠ .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب وبنحوه في كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل الشهادة في سبيل الله تعالى : (٢٩) . برقم : (١٨٧٧) . ١٤٩٨/٣ .

ذكر الحافظ ابن حجر عن ابن بطّال أنه قال : " هذا الحديث أجلّ ما جاء في فضل الشهادة ... وليس في أعمال البر ما تبذل فيه النفس غير الجهاد فلذلك عظم فيه الثواب " . فتح الباري : ١١٥/٦ . وانظر عمدة القاري : ١١٤/١٤ .

وقال النووي (رحمه الله) : " هذا من صرائح الأدلّة في عظيم فضل الشهادة " شرح النووي : ٢٤/١٣ .

(٢) سنن الترمذي: بلفظ مقارب في : كتاب فضائل الجهاد : (١٩) . باب في ثواب الشهيد : (٢٥) . برقم :

(١٦٦٣) . وقال : " هذا حديث حسن صحيح غريب " . وقال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٢٨٨ .

سنن ابن ماجه: بلفظه في : كتاب الجهاد : (٢٤) . باب فضل الشهادة في سبيل الله : (١٦) . برقم :

(٢٧٩٩) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٠٦ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ١٣١/٤ . ونحوه في : ٢٠٠/٤ . وانظر : أحكام الجنائز وبدعها . لمحمد ناصر

الدّين الألباني . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . الطبعة الأولى : ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م : ص : ٣٥-٣٦ .

مشكاة المصابيح : ١١٢٧/٢ . برقم : (٣٨٣٤) .

والمؤمن إذا وقف على هذه الأدلة - وغيرها كثير - الدالة على ما في الجهاد من فضل وأجر استشعر عظم هذه الفريضة ، وسمو مكانتها ، وعلو منزلتها بين شعائر الإسلام فدفعه ذلك إلى القيام بها على أكمل الوجوه ، وأحسن السبل ، لا يهاب عراق الأبطال ، ولا نزال الشجعان ، ولا يخاف صليل السيوف ولا بريق الرماح ، لأن تذكر ما في تلك النصوص من فضل وثواب يقذف الطمأنينة في نفسه ، والثبات في قلبه ، والقوة في عزمه ، إن قتل نال أجر الشهداء، وإن نصر أب بالغنيمة وحسن الجزاء . فاستصحاب فضل الجهاد معين على ثبات القلوب فيه وجلد النفوس ، وقوة العزائم .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" ولأحمد والطبراني من حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً (إن للشهيد عند الله سبع خصال) .. إسناده حسن . . الفتح : ٩٣/٦ . ولم أفد عليه عند أحمد بلفظ " سبع خصال " . والذي عند الطبراني : " تسع خصال أو قال : عشر خصال " . عن المقدم بن معدي كرب رضي الله عنه . معجم الطبراني الكبير : ٢٠٠/٢٦٦ .

المبحث الثالث

إعداد القوّة

قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾ [الأنفال: ٦٠] .

فقد أمر الله عزّ وجلّ عباده المؤمنين بإعداد العدة ، وأخذ الأهبة بكلّ ما يقدرون عليه من قوّة عقلية وبدنية ، وأنواع الأسلحة ونحو ذلك ممّا يعين على قتال أعداء الله .

وقد بيّن النبي ﷺ المراد بالقوّة في الآية كما روى ذلك عقبه بن عامر ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ ألا إنّ القوّة الرمي . ألا إنّ القوّة الرمي ، ألا إنّ القوّة الرمي (١) .
وتخصيصه ﷺ للرمي من أنواع القوّة دون غيره لا ينفي اعتبار غيره ، وإنما ذكر لبيان فضله ، وجلالة قدره في ذلك الوقت .

ولذا قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) في بيان الحديث :

" القوّة : التقوي بما يحتاج إليه من الدروع ، والمجان (٢) والسيوف ، والرماح ، والرمي ، وسائر آلات الحرب . إلاّ أنّه لما كان الرمي أنكاهاً في العدو ، وأنفعها

(١) صحيح مسلم : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب فضل الرمي والحثّ عليه : (٥٢) . برقم : (١٩١٧) . ١٥٢٢/٣ .

(٢) المَجانُ : بالفتح . جمع المَجَنِّ وهو الترسُّ لأنّه يُوارِي حامله أي يستره ، والميم زائدة ، وأصله

من الجَنَّة ، بالضم : وهي ما وارك من السلاح واستترت به منه . انظر : لسان العرب : ٩٤ / ١٣ . وانظر :

القاموس المحيط : ١٥٣٢ .

فسرّها ، وخصّصها بالذّكر ، وأكّدها ثلاثاً ، ولم يرد أنّها كلّ العدّة ، بل أنفعها". (١)

وبالتّالي يدخل في هذه القوّة كلّ أنواع الأسلحة والآلات الحربيّة ، من مدافع ، ورشاشات ، وقنابل ، وطائرات ، وصواريخ ، ودبابات ، وسفن حربيّة ، وغوّاصات ، وسيّارات ، وخنادق ، وغير ذلك .

كما يدخل في الإعدادات تعلّم الفنون والصناعات التي يصنع بها كلّ هذه الأشياء ، كما يدخل فيه تجنيد الجيوش وتنظيمها وتعبئتها ، وإحكام التدابير والحيل ، ووضع الخطط الحربيّة ، وحراسة الثغور . (٢)

ومن ذلك أخذ الحذر ، ومعرفة خطط الأعداء ، وكشف قوتهم ، وأسلحتهم وعددهم .

(١) المفهم : ٧٥٩/٣ .

(٢) وانظر : تفسير المراغي : ٢٥-٢٤/١٠ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٢٨٥-٢٨٦ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" والقوّة في كلّ ولاية بحسبها ، فالقوّة في إمارة الحرب ترجع إلى شجاعة القلب ، وإلى الخيرة بالحروب ، والمخادعة فيها ، فإنّ الحرب خدعة ، وإلى القدرة على أنواع القتال : من رمى وطعن وضرب ، وركوب ، وكرّ ، وفرّ ، ونحو ذلك كما قال الله تعالى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ

الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ . مجموع الفتاوى : ٢٥٣/٢٨ .

وانظر في إعداد القوّة :

جامع البيان : ٣٢-٢٩/١٠ . أحكام القرآن لابن العربي : ٨٦١/٢-٨٦٤ . التفسير الكبير : ١٨٥/١٠-١٨٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٧-٣٥/٨ . تفسير القرآن العظيم : ٥٠٣/٢ . فتح البيان : ٢٠٣-٢٠١/٥ . محاسن التّأويل : ٣٠٢٤-٣٠٢٦/٨ . وفيه تنبيه طيّب إلى ما وصل إليه المسلمون من ضعف وخور وعجز ، لأنّهم لم يسلكوا السّبل الموصلة إلى إعداد القوّة ، بينما أعداؤهم في قوّة ومنعة واستكبار وعلو بسبب ما يملكون من العدد والعتاد . تفسير المراغي : ٢٦-٢٤/١٠ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٢٨٦-٢٨٥ . في ظلال القرآن : ١٥٣٨/٣ ، ١٥٤٣ . وانظر : شرح التّووي على مسلم : ٦٤/١٣ . فقه السنّة : ٣٦-٣٥/٣ .

الجهاد في الإسلام : ص ٧٩-٧٨ .

وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا
ثَبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ﴾ [النساء: ٧١] .

يقول ابن كثير (رحمه الله) :

" يأمر تعالى عباده المؤمنين بأخذ الحذر من عدوهم ، وهذا يستلزم التأهب لهم
بإعداد الأسلحة والعدد ، وتكثير العدد بالنفير في سبيل الله . (ثبات) أي جماعة بعد
جماعة ، وفرقة بعد فرقة ، وسريّة بعد سريّة " (١) .

وكلّ هذا من أجل إرهاب أعداء الله ، وتخويفهم ، ونكاية بهم حتّى ينكفّ
شرهم ، بل ويدخلوا في دين الإسلام فيتحقق أمر الله في الأرض .
وهذه القوّة من الأسباب التي أمر الشارح باتّخاذها لأنّها تفضي إلى مسيبتها ،
ولا يجوز الاتكال عليها وحدها ، بل هنالك قوّة أعظم منها وهي القوّة المعنويّة التي
ينبغي على المؤمن اصطحابها في جهاده في كلّ أحيانه ، وهي التوكّل على الله
والالتجاء إليه .

وهذه إن تخلفت فلا مناص من الفشل ، وأمّا الأولى فقد تتخلف لبعض الأسباب ،
ويأتي النصر كما حدث في بدر . (٢)

ولذا أوجب الله على المؤمنين جميعاً أن يتوكّلوا عليه ويلجؤوا إليه ولو أعدوا
من القوّة الماديّة ما أعدوا ، فقال في سياق غزوة أحد (٣) :

﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [آل عمران: ١٢٢] .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٧٩٤/١ .

(٢) يأتي الحديث عن غزوة بدر .

(٣) غزوة أحد : هي معركة دارت بين النبي ﷺ وأصحابه وبين قريش في شوال من العام الثالث الهجري .

وقال سبحانه : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدَ جَمَعُوا لَكُمْ فَآخَشَوْهُمْ
فَزَادَهُمْ إِيْمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ
وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّسَهُمْ سُوءٌ وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾ إِنَّمَا
ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾ ﴿

[آل عمران: ١٧٣-١٧٥] . (١)

والمقصود هنا أن إعداد القوة سبب وعامل مهم ، يقذف الطمأنينة في نفوس
المجاهدين ، فتقوى عزائمهم ، وتثبت قلوبهم ، فيصبرون حينئذ على مجالدة
الأعداء ، ومقارعة الألداء .

وذلك بعد أن رجعت قريش من غزوة بدر تجرّ أذيال الخيبة والهزيمة بدأت تعدّ العدة لمعركة فاصلة بينها وبين
المسلمين ، فجمعت أحابيشها ، ومن أطاعها من قبائل كنانة وأهل قحاة ، فبلغ تعداد جيشها ثلاثة آلاف مدرع ،
ثم سارت تجاه المدينة النبوية .

وخرج النبي ﷺ في ألف من أصحابه ، فرجع المنافقون بثلاث الجيش . ثم التقى الجيشان في سهل بالقرب من
جبل أحد حيث دارت المعركة . وقد اختار النبي ﷺ خمسين من الرماة ليحموا ظهر الجيش فجعلهم على جبل
الرماة . وكان التصرف في بادئ الأمر للمسلمين ، ثم تخلّى الرماة عن أماكنهم فانقلب الحال ، وانكشف المسلمون
وأصاب منهم العدو ، وكان يوم بلاء وتمحيص واستشهاد . فقتل منهم سبعون رجلاً .

وانظر : سيرة ابن إسحاق المسماة بكتاب المبتدأ والمبعث والمغازي . لمحمد بن إسحاق بن يسار . تحقيق : محمد
حميد الله . طبعة معهد الدراسات والبحوث للتعريب : ٣/٣٠١-٣١٥ . السيرة النبوية لابن هشام :
٣/٤٤-١٢٤ . الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام . لعبد الرحمن بن عبد الله الخثعمي السهيلي .
تحقيق : مجدي منصور الشوري . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١٨هـ — ١٩٩٧م :
٣/٢٤٠-٢٨٩ . زاد المعاد : ٣/١٩٢-٢١١ . السيرة الحلبية في سيرة الأمين والمأمون . لعلي بن برهان الدين
الخلي . طبعة دار المعرفة . بيروت . ١٤٠٠هـ : ٢/٤٨٧-٥٥٠ .

(١) وسوف يأتي مزيد بيان لهذا .

يقول السّعدى (رحمه الله) :

" وإنما الأسباب وتوفّر ما فيها طمأنينة للقلوب ، وثبات كلّ على الخير " (١).

(١) تيسير الكريم الرّحمن : ص : ١١٤ .

المبحث الرابع

ذكر الله تعالى *

الذِّكْرُ وَ الذِّكْرَى وَ الذِّكْرَةُ فِي اللِّغَةِ: الْحِفْظُ لِلشَّيْءِ وَهُوَ ضِدُّ النِّسْيَانِ . وَيَطْلُقُ
أَيْضاً عَلَى الشَّيْءِ يَجْرِي عَلَى اللِّسَانِ . كَمَا يَطْلُقُ عَلَى الصَّيِّتِ يَكُونُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ
وَعَلَى الشَّرِّفِ ، وَالْكِتَابِ الَّذِي فِيهِ تَفْصِيلُ الدِّينِ وَوَضْعُ الْمِلَالِ ، وَكُلُّ كِتَابٍ مِنْ كِتَابِ
الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ذِكْرٌ . وَالصَّلَاةُ وَالدَّعَاءُ وَالتَّائِبُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَالتَّسْبِيحُ وَالشُّكْرُ
وَالتَّوْبَةُ . (١)

وفي الاصطلاح : التَّخَلُّصُ مِنَ الْغَفْلَةِ وَالنِّسْيَانِ . (٢)

وفي الشَّرْحِ : يُرَادُ بِهِ تَمَجِيدُ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِيسُهُ وَتَسْبِيحُهُ وَتَهْلِيلُهُ وَالتَّائِبُ عَلَيْهِ بِجَمِيعِ
مَحَامِدِهِ . (٣)

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" والمراد بالذكر هنا الإتيان بالألفاظ التي ورد التَّوْبَةُ فِي قَوْلِهَا وَالْإِكْتِثَارُ مِنْهَا
مِثْلَ الْبَاقِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ ، وَهِيَ سُبْحَانُ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ
أَكْبَرُ ، وَمَا يَلْتَحِقُ بِهَا مِنَ الْحَوْقِلَةِ وَالبِسْمَلَةِ وَالْحَسْبَلَةِ (٤) وَالِاسْتِغْفَارِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ، وَالدَّعَاءِ

* الذِّكْرُ عَامِلٌ مِنْ عَوَامِلِ التَّوْبَةِ الْعَامَّةِ ، وَلَكِنْ آثَرَتِ الْحَدِيثُ عَنْهُ هُنَا لِأَنَّ اللَّهَ نَصَرَ عَلَيْهِ فِي الْقُرْآنِ مَقْرُوناً بِالْجِهَادِ .

(١) وَانظُرْ : مَخْتَارُ الصَّحَاحِ : ص : ٢٢٢-٢٢٣ . لِسَانُ الْعَرَبِ : ٤/٣٠٨-٣١٠ .

(٢) مَدَارِجُ السَّالِكِينَ : ٤٣٤/٢ .

قال الرَّاعِبُ (رَحِمَهُ اللَّهُ) : " الذِّكْرُ تَارَةٌ يُقَالُ وَيُرَادُ بِهِ هَيْئَةٌ لِلنَّفْسِ بِمَا يُمْكِنُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَحْفَظَ مَا يَقْتَنِيهِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ
وَهُوَ كَالْحِفْظِ . إِلَّا أَنَّ الْحِفْظَ يُقَالُ عِتْبَاراً بِأَحْرَازِهِ ، وَالدِّكْرُ يُقَالُ عِتْبَاراً بِاسْتِحْضَارِهِ ، وَتَارَةٌ يُقَالُ لِحُضُورِ الشَّيْءِ
الْقَلْبِ أَوْ الْقَوْلِ . وَلِذَلِكَ قِيلَ : الذِّكْرُ ذِكْرَانُ : ذِكْرٌ بِالْقَلْبِ وَذِكْرٌ بِاللِّسَانِ . وَكُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا ضَرْبَانُ : ذِكْرٌ
عَنْ نَسْيَانٍ ، وَذِكْرٌ لَاعِنِ نَسْيَانٍ بَلْ عَنْ إِدَامَةِ الْحِفْظِ " . الْمَفْرَدَاتُ : ص : ١٧٩ .

(٣) التَّهْيَاةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ : ١٦٣/٢ .

(٤) الْحَوْقِلَةُ : لَفْظَةٌ مِنْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . وَالبِسْمَلَةُ مِنْ بِسْمِ اللَّهِ ، وَالْحَسْبَلَةُ مِنْ حَسْبِيَ اللَّهُ . وَانظُرْ : لِسَانُ

الْعَرَبِ : ٦٧/١٠ .

بخيري الدنيا والآخرة . ويطلق ذكر الله أيضاً ويراد به المواظبة على العمل بما أوجبه أو ندب إليه كتلاوة القرآن ، وقراءة الحديث ومدارسة العلم ، والتفكير بالصلاة . ثم الذكر يقع تارة باللسان ويؤجر عليه الناطق ولا يشترط استحضاره لمعناه ، ولكن يشترط أن لا يقصد به غير معناه ، وإن انضاف إلى النطق بالذكر بالقلب فهو أكمل . فإن انضاف إلى ذلك استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفي النقائص عنه ازداد كمالاً ، فإن وقع ذلك في عمل صالح مهما فرض من صلاة أو جهاد أو غيرهما ازداد كمالاً ، فإن صحح التوجه ، وأخلص لله تعالى في ذلك فهو أبلغ الكمال " (١) .

فالذكر إذا أطلق يدخل فيه الصلاة ، وتلاوة القرآن وتعلمه وتعليمه ، والعلم النافع ، كما يدخل فيه التسبيح والتكبير والتهليل (٢) .

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" وليس المراد بالذكر مجرد ذكر اللسان ، بل الذكر القلبي واللساني ، وذكره يتضمن ذكر أسمائه وصفاته ، وذكر أمره ونهيه ، وذكره بكلامه ، وذلك يستلزم معرفته والإيمان به ، وبصفات كماله ونعوت جلاله ، والثناء عليه بأنواع المدح ، وذلك لا يتم إلا بتوحيده . فذكره الحقيقي يستلزم ذلك كله ، ويستلزم ذكر نعمه وآلائه وإحسانه إلى خلقه " (٣) .

وأفضل الذكر وأنفعه ما واطأ فيه القلب اللسان ، وكان من الأذكار النبوية ، وشهد الذّاكر معانيه ومقاصده (٤) .

(١) فتح الباري : ٢٠٩/١١ . طبعة دار المعرفة .

(٢) انظر : جامع العلوم والحكم : ص : ٤٥٠ .

(٣) الفوائد : ص : ١٢٨ . وقارن بما ذكره الحافظ ابن حجر أعلاه .

(٤) المرجع السابق : ص : ١٩٢ . وانظر : تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٧٦ .

وهو في القرآن على عشرة أوجه :

الأول : الأمر به مطلقاً ومقيداً .

الثاني : النهي عن ضده من الغفلة والنسيان .

الثالث : تعليق الفلاح باستدامته وكثرته .

الرابع : التثاء على أهله ، والإخبار بما أعد الله لهم من الجنة والمغفرة .

الخامس : الإخبار عن خسران من لها عنه بغيره .

السادس : أنه سبحانه جعل ذكره لهم جزاء لذكرهم له .

السابع : الإخبار أنه أكبر من كل شيء .

الثامن : أنه جعله خاتمة الأعمال الصالحة كما كان مفتاحها .

التاسع : الإخبار عن أهله بأنهم هم أهل الانتفاع بآياته ، وأنهم أولو الألباب دون غيرهم .

العاشر : أنه جعله قرين جميع الأعمال الصالحة وروحها ، فمتى عدته كانت كالجسد بلا روح ^(١) . وذلك لعظيم منزلته ، وعلو شأنه ، ورفعة مكانه ، وجلالة قدره ، وسمو شرفه .

قال ابن القيم (رحمه الله) تحت عنوان : منزلة الذكر :

" وهي منزلة القوم الكبرى التي منها يتزودون ، وفيها يتجرون ، وإليها دائماً يترددون .

والذكر منشور الولاية الذي من أعطيه اتصل ومن منعه عزل ، وهو قوت قلوب القوم الذي متى فارقتها صارت الأجساد لها قبوراً ، وعمارة ديارهم التي إذا تعطلت عنه صارت بوراً ، وهو سلاحهم الذي يقاتلون به قطاع الطريق ، وماؤهم الذي يطفئون به التهاب الطريق ^(٢) ، ودواء أسقامهم الذي متى فارقه انتكست منهم القلوب ، والسبب الواصل والعلاقة التي كانت بينهم وبين علام الغيوب .

وفي الوابل الصيب تفصيل قيم لأنواع الذكر . يطول ذكرها هنا . ص : ١١٨-١٢٠ .

(١) مدارج السالكين : ٤٢٤/٢-٤٢٥ . وانظر : تفاصيل ذلك في نفس المرجع : ٤٢٥/٢-٤٢٧ .

(٢) التهاب الطريق : هكذا في المرجع . ولعله التهاب الحريق ، فهو أنسب .

إذا مرضنا تداوينا بذكركم فنترك الذكر أحياناً فننتكس

به يستدفعون الآفات ، ويستكشفون الكربات ، وتهون عليهم به المصيبات ، إذا أظلمهم البلاء فإليه ملجؤهم ، وإذا نزلت بهم النوازل فإليه مفزعهم ، فهو رياض جنتهم التي فيها يتقلبون ، ورعوس أموال سعادتهم التي بها يتجرون ، يدع القلب الحزين ضاحكاً مسروراً ، ويوصل الذّاكر إلى المذكور بل يدع الذّاكر مذكوراً .
وفي كلّ جارحة من الجوارح عبوديّة مؤقتة ، و الذّاكر عبوديّة القلب واللسان وهي غير مؤقتة ، بل هم يأمرّون بذكر معبودهم ومحبوبهم في كلّ حال : قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ، فكما أنّ الجنّة قيعان وهو غراسها فكذلك القلوب بور خراب وهو عمارتها وأساسها .

وهو جلاء القلوب وصقالها (١) ودواؤها إذا غشيها اعتلابها ، وكلّما ازداد الذّاكر في ذكره استغراقاً ازداد المذكور محبّة إلى لقائه واشتياقاً ، وإذا واطأ في ذكره قلبه للسانه نسي في جنب ذكره كلّ شيء ، وحفظ الله عليه كلّ شيء ، وكان له عوضاً من كلّ شيء .

به يزول الوقر (٢) عن الأسماع ، والبكم عن الألسن ، وتتقشع الظلمة عن الأبصار ، زين الله به ألسنة الذّاكرين كما زين بالنور أبصار الناظرين ، فاللسان الغافل كالعين العمياء والأذن الصمّاء واليد الشلّاء ، وهو باب الله الأعظم المفتوح بينه وبين عبده ما لم يغلقه العبد بغفلته.

(١) الصَّقْلُ: السجلاء . صَقَلَ الشَّيْءَ يَصْقُلُهُ صَقْلًا وَصَقْلًا ، فَهُوَ مَصْقُولٌ وَصَقِيلٌ : حَلَاهُ ، وَالاسْمُ الصَّقَالُ ،

وهو صاقِلٌ والجمع صَقَلَةٌ . لسان العرب : ٣٨٠/١١ . و انظر : القاموس المحيط : ص : ١٣٢١ .

(٢) الوَقْرُ : بالفتح الثقل في الأذن ، وبالكسر الحمل . وقد أوقَرَ بعيره ، وأكثر ما يُستعمل الوَقْرُ في جمل البغل

والحمار ، والوسق : في جمل البعير . وأوقرتِ التّحلة : كثر حملها . مختار الصحاح : ص : ٧٣٢ . و انظر :

لسان العرب : ٢٨٩/٥ . القاموس المحيط : ص : ٦٣٥ .

قال الحسن البصري (رحمه الله) :

" تفقدوا الحلاوة في ثلاثة أشياء : في الصلاة ، وفي الذكر ، وقراءة القرآن ،
فإن وجدتم وإلا فاعلموا أن الباب مغلق " .
وبالذکر يصرع العبد الشيطان كما يصرع الشيطان أهل الغفلة والنسيان .

قال بعض السلف :

" إذا تمكّن الذکر من القلب فإن دنا منه الشيطان صرعه كما يصرع الإنسان
إذا دنا منه الشيطان ، فيجتمع عليه الشياطين فيقولون : ما لهذا فيقال : قد مسّه
الإنسي " .

وهو روح الأعمال الصالحة ، فإذا خلا العمل عن الذکر كان كالجسد الذي لا
روح فيه والله أعلم " (١) .

بل هو أفضل الطاعات ، وأعظم القربات . كما جاء في حديث أبي الدرداء
رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : " ألا أنبئكم بخير أعمالكم ، وأزكاها عند مليكم ، وأرفعها
في درجاتكم ، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق ، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم
فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم " ؟ قالوا : بلى . قال " ذكر الله تعالى " (٢) .

(١) مدارج السالكين : ٢ / ٤٢٣-٤٢٤ .

(٢) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الدعوات : (٤٤) . باب : (٦) . برقم : (٣٣٧٧) . قال الألباني

(رحمه الله): " صحيح " . ص : ٥٣٤-٥٣٥ .

سنن ابن ماجه : بلفظ مقارب في : كتاب الأدب : (٣٣) . باب فضل الذكر : (٥٣) . برقم : (٣٧٩٠) .

قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٤٠٥ .

موطأ مالك : كتاب القرآن : (١٥) . باب ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى : (٧) . برقم : (٢٤) . موقفاً

على أبي الدرداء رضي الله عنه . ٢١١/١ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ١٩٥/٥ ، ٤٤٧/٦ . عن أبي الدرداء رضي الله عنه . وعن معاذ رضي الله عنه في : ٢٣٩/٥ .

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ٦٧٣/١ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .

وقد استشكل الحافظ ابن حجر (رحمه الله) هذا الحديث مع ما ورد في فضل الجهاد ، وأن الجهاد كالصائم

الذي لا يفطر ، وكالقائم الذي لا يفتر ، وغير ذلك مما يدل على أفضليته على غيره من الأعمال الصالحة .

قال المناوي (رحمه الله) :

" والذِّكْر هو المقصود الأسنى ، ورأس الذِّكْر قول لا إله إلا الله ، وهي الكلمة العليا، وهي القطب الذي يدور عليه رحى الإسلام ، والقاعدة التي بني عليها أركان الدين ، والشَّعْبَة التي هي أعلى شعب الإيمان ، بل هي الكلّ وليس غيره ﴿ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ ﴾ [الأنبياء: ١٠٨] . أي الوحي مقصور على استنثار الله بالوحدانية ، لأنَّ القصد الأعظم من الوحي التَّوْحِيدُ ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ [البينة: ٥] " (١) .

وذلك لما فيه من كثير الأجر ، وبالغ الجزاء ، وجزيل الثواب ، وعظيم الفضل . ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال رضي الله عنه : " من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي، و لم يأت أحد بأفضل مما جاء إلا رجل عمل أكثر منه " (٢) .

فقال : " وطريق الجمع والله أعلم : إن المراد بذكر الله في حديث أبي الدرداء الذكر الكامل ، وهو ما يجتمع فيه ذكر اللسان والقلب بالتفكير في المعنى واستحضار عظمة الله تعالى ، وأن الذي يحصل له ذلك يكون أفضل ممن يقاتل الكفار مثلاً من غير استحضار لذلك ، وأن أفضلية الجهاد إنما هي بالنسبة إلى ذكر اللسان المجرد . فمن اتفق له أنه جمع ذلك ، كمن يذكر الله بلسانه وقلبه واستحضاره كل ذلك حال صلاته ، أو في صيامه ، أو تصدقه ، أو قتاله الكفار مثلاً فهو الذي بلغ الغاية القصوى . والعلم عند الله تعالى " . فتح الباري : ٢١٠/١١ . طبعة دار المعرفة . وانظر : شرح الحديث في : فيض القدير : ١١٥/٣ .

(١) المرجع السابق : ١١٦/٣ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه — إلا إنه قال : " إلا أحد عمل أكثر من ذلك " — في كتاب بدء الخلق : (٣٥/٥٩) . باب صفة إبليس وجنوده : (١١) . برقم : (٣٢٩٣) . ص : ٦٩٣ . و بلفظه في : كتاب الدعوات : (٥٤/٨٠) . باب فضل التهليل : (٦٤) . برقم : (٦٤٠٣) . ص : ١٣٦٤ .

وفي روايته الأخرى قال ﷺ : " من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر " (١).

وفي حديث له آخر ﷺ قال رسول الله ﷺ : " لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس " (٢).

بل يكفيه شرفاً وفضلاً أن رسول الله ﷺ مثل الذّاكر لله بالحي ، والذي لا يذكره بالميت . فقال في حديث أبي موسى ﷺ : " مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميت " (٣).

قال أبو بكر ﷺ :

" ذهب الذّاكرون الله بكل خير " (٤).

صحيح مسلم : بلفظ رواية البخاري الأولى — إلا إنه قال : " أفضل " — مع زيادة فيه . في كتاب الذّكر والدّعاء والتّوبة والاستغفار : (٤٨) . باب فضل التّهليل والتّسبيح والدّعاء : (١٠) . برقم : (٢٦٩١) . ٢٠٧١/٤ .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الدّعوات : (٥٤/٨٠) . باب فضل التّسبيح : (٦٥) . برقم : (٦٤٠٥) . ص : ١٣٦٥ .

صحيح مسلم : جزء من حديث . بلفظه — إلا إنه قال : " ولو كانت " — في كتاب الذّكر والدّعاء والتّوبة والاستغفار : (٤٨) . باب فضل التّهليل والتّسبيح والدّعاء : (١٠) . برقم : (٢٦٩١) . ٢٠٧١/٤ .

(٢) المرجع السّابق : بلفظه في : كتاب الذّكر والدّعاء والتّوبة والاستغفار : (٤٨) . باب فضل التّهليل والتّسبيح والدّعاء : (١٠) . برقم : (٢٦٩٥) . ٢٠٧٢/٤ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الدّعوات : (٥٤/٨٠) . باب فضل ذكر الله عزّ وجلّ : (٦٦) . برقم : (٦٤٠٧) . ص : ١٣٦٥ .

صحيح مسلم : نحوه في: كتاب صلاة المسافرين وقصرها : (٦) . باب استحباب صلاة التّافلة في بيته وجوازها في المسجد : (٢٩) . برقم : (٧٧٩) . ٥٣٩/١ .

(٤) مسند أحمد: بلفظه دون ذكر اسم الجلالة . وهو جزء من أثر . في : ٤٣٨/٣ .

معجم الطّبراني الكبير: بلفظه في : ١٨٦/٢٠ .

شعب الإيمان نحوه في : ٤٠٨/١ .

وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه :

" ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله " (١).

والآيات في فضله متكاثرة ، والأحاديث متوافرة ، والآثار متعاضدة متآزره ، وكلّ منها يفوق حدّ الحصر ، ويعجز من أراد استيفاءها في هذا المقام عن الذكر ، وهي مشتملة على فوائد الذكر ومنافعه ، وفضائله ومآثره (٢).

ولمّا كان الذكر يتبوأ مصدر الصّدارة بين الطّاعات ، ويحتل منزلة الرّئاسة بين القربات أمر الله أهل الإيمان بالإكثار منه . فقال ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٥١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٥٢﴾ ﴾ [الأحزاب: ٤١-٤٢].
وقال : ﴿ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ ﴿٥٦﴾ [الأنفال: ٤٥] .
وقال : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَسِكَكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ ءَابَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾ [البقرة: ٢٠٠].

ووصف المؤمنين الصادقين بذلك فقال : ﴿ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ ﴿١٦﴾ [الأحزاب: ٣٥]

(١) سنن الترمذي: نحوه في: كتاب الدعوات : (٤٤) . باب (٦) . برقم : (٣٣٧٧) . ص : ٥٣٥ . عقب

حديث أبي الدرداء الذي سبق ذكره ص : ٧١٦ .

موطأ مالك : بلفظه — معلقاً — في : كتاب القرآن : (١٥) . باب ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى : (٧) .

برقم : (٢٤) . ٢١١/١ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب . مرفوع إلى النبي ﷺ . في : ٢٣٩/٥ .

مستدرک الحاكم: بلفظه — إلاّ إنه قال : " آدمي " — في : ٦٧٣/١ .

شعب الإيمان بلفظ مقارب في : ٣٩٤/٣ .

(٢) ذكر ابن القيم (رحمه الله) أن فوائد الذكر تبلغ مائة فائدة . ثم أفاض بقلم سيال ، وعقل مدرك ، وفهم موعب في

تعدادها ، وحشد الأدلة لإيضاحها ، فأورد منها ما يربو على السبعين فائدة . وذلك في كتابه الوابل الصيب .

قال القرطبي (رحمه الله) في بيان معنى الآية الأولى :

" أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه، ويكثرُوا من ذلك على ما أنعم به عليهم. وجعل تعالى ذلك دون حدّ لسهولته على العبد. ولعظم الأجر فيه " (١).

وقال ابن كثير (رحمه الله) :

" يقول تعالى أمراً عباده المؤمنين بكثرة ذكرهم لربهم تبارك وتعالى المنعم عليهم بأنواع النعم وصنوف المنن ، لما لهم في ذلك من جزيل الثواب ، وجميل المآب " (٢) .

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" ففيه الأمر بالذكر بالكثرة والشدة لشدة حاجة العبد إليه ، وعدم استغنائه عنه طرفة عين ، فأبي لحظة خلا فيها العبد عن ذكر الله عزّ وجلّ كانت عليه لاله ، وكان خسارانه فيها أعظم ممّا ربح في غفلته عن الله " (٣).

ويؤيد ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في طريق مكة فمرّ على جبل يقال له جُمدانُ فقال : " سيروا هذا جمدان ، سبق المفردون " قالوا وما المفردون يا رسول الله؟ قال : " الذّاكرون الله كثيراً والذّاكرات " (٤) .

(١) الجامع لأحكام القرآن : ١٤ / ١٩٧ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٣ / ٧٨٧ .

(٣) الوابل الصيب : ص : ٥٩ . وانظر : جامع البيان : ٩ / ٢٢ . طبعة دار الفكر . فتح القدير : ٤ / ٢٨٢ .

تيسير الكريم الرحمن : ص : ٦١٤ .

(٤) صحيح مسلم : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار : (٤٨) . باب الحثّ على ذكر الله تعالى : (١) .

برقم : (٢٦٧٦) . ٤ / ٢٠٦٢ .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه في قوله تعالى :

" ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ [آل عمران: ١٠٢] قال : " أن يطاع فلا يعصى ،

ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر " (١) .

كما حثهم سبحانه على المداومة عليه وعدم التفريط فيه ، أو الغفلة عنه .
فقال لرسوله صلى الله عليه وسلم ، والأمة تبع له : ﴿ وَأَذْكُرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ
الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ [٢٠٦] إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ
لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿ ٢٠٥ ﴾ ﴿
[الأعراف: ٢٠٥-٢٠٦] .

أي داوم على الذكر ولا تتشغل عنه آناء الليل وأطراف النهار لما في تلك
الأوقات من ميزة وفضل ، وأن يكون ذلك بتضرع وخشية وتذل ، وبأدب ووقار
ورغبة ورهبة ، لا جهره وصياحاً ، بل في خفض وسكون (٢) ، وحضور قلب وعدم

(١) مصنف بن أبي شيبة : ١٠٦/٧ . تفسير القرآن العظيم : ٥٧٩/١ وقال عن إسناده : " وهذا إسناد

صحيح موقوف "

(٢) قال القرطبي (رحمه الله) :

" فهذه حالة العارفين بالله ، الخائفين من سطوته وعقوبته ، لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام — أي
أردال الناس وأوغادهم — من الزعيق والزئير ، ومن التهاق الذي يشبه تهاق الحمير . فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم
أن ذلك وجد وخشوع : لم تبلغ أن تساوي حال الرسول ولا حال أصحابه في المعرفة بالله ، والخوف منه ،
والتعظيم لجلاله ، ومع ذلك فكانت حالهم عند المواظف الفهم عن الله ، والبكاء خوفاً من الله . ولذلك وصف
الله أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره ، وتلاوة كتابه فقال : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ
تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَأَمَنَّا فَاكْتُبْنَا
مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [المائدة: ٨٣] . فهذا وصف حالهم ، وحكاية مقامهم . ومن لم يكن كذلك فليس على
هديهم ولا على طريقتهم ، فمن كان مستنأ فليستن ، ومن تعاطى أحوال المخانين والجنون فهو من أحسنهم حالاً ،
والجنون فنون . الجامع لأحكام القرآن ٣٦٦/٧ .

غفلة ، وأتسى بحال الملائكة المستديمين على الذكر ، الملازمين له ، المسبّحين
بالليل والنهار ، وهم لا يفترون ولا يغفلون (١).

وأنتى عزّ وجلّ على أولي الألباب ، أصحاب العقول النيرة ، والأفهام الثاقبة
لمداومتهم على ذكره في كلّ أحوالهم . فقال : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا
وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا
بِطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ [آل عمران: ١٩١].

وهذه هيئات وأحوال لا يخلو ابن آدم في غالب أمره عنها . فهم مداومون على
الذكر في جميع أحوالهم ، لا ينفكون منه ، ولا يغيبون عنه (٢).

(١) وانظر : معنى الآيتين في : جامع البيان : ١٦٦/٩-١٦٨ . طبعة دار الفكر . معالم التّزئيل : ٢٢٦/٢-٢٢٧ .
الجامع لأحكام القرآن : ٣٥٥/٧-٣٥٧ . تفسير القرآن العظيم : ٤٤٥/٢-٤٤٦ . فتح القدير : ٢٨٠/٢ .
تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٢٧٦-٢٧٧ .

(٢) ذهب بعض أهل العلم بأنّ المراد بالذكر في الآية الصّلاة خاصة . وذلك بأن يصلي الإنسان قائماً ، فإن لم يستطع
فقاعداً ، فإن لم يستطع فعلى جنب . وذلك لما ورد في حديث عمران بن حصين ؓ قال : كانت بي بواسير ،
فسألت النبي ﷺ فقال : " صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنب " .
صحيح البخاري : كتاب تقصير الصّلاة (الصّلاة) : (٥/١٨) . باب إذا لم يطق قاعداً صلى على جنب :
(٤٧٦/١٩) . برقم : (١١١٧) . ص : ٢٣٧ .

وسائر المفسّرين على أنّ المراد بذلك المداومة على الذكر في كلّ الأحوال . لأنّ الإنسان قلّ ما يخلو من إحدى
هذه الحالات الثلاث المذكورة في الآية . وانظر : معالم التّزئيل : ٣٨٥/١ .

فالأولى حمل الآية على العموم . ولذا قال ابن جريج (رحمه الله) : " قوله : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا
وَقُعُودًا ﴾ الآية ، قال : هو ذكر الله في الصّلاة وفي غير الصّلاة ، وقراءة القرآن " .

وقال قتادة (رحمه الله) : قوله : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ . وهذه
حالاتك كلّها يا ابن آدم ، فاذكره وأنت على جنبك ، يسراً من الله وتخفيفاً " . جامع البيان : ٢١٠/٤ . طبعة
دار الفكر .

وقال ابن القيم (رحمه الله) : " فعمّ بذكره أحوال العباد كلّها لأنّ العبد إمّا أن يكون قائماً ، أو قاعداً ، أو
مضطجعاً ، فأراد منه ذكره في هذه الأحوال كلّها " . الصّواعق المرسلّة : ١٤٨٠/٤ .

ولذا كان ﷺ يذكر الله على كل أحيانه كما ذكرت ذلك عائشة (رضي الله عنها)
عنه (١) .

ولمّا طلب منه الصّحابي أن يرشده إلى أمر يتشبّث به أرشده إلى ذكر الله .
فعن عبد الله بن بسر ﷺ أن رجلاً قال: يارسول الله إن شرائع الإسلام قد
كثرت عليّ فأخبرني بشيء أتشبّث به . قال : " لا يزال لسانك رطباً من
ذكر الله " (٢) .

وهذا دليل على المداومة والاستمرار عليه من غير كلل ولا ملل .

وقال السّعدي (رحمه الله) : ﴿ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ وهذا يشمل جميع أنواع الذّكر بالقول
والقلب ، ويدخل في ذلك الصّلاة قائماً ، فإن لم يستطع فقاعداً ، فإن لم يستطع فعلى جنب " . تيسير الكريم
الرّحمن : ص : ١٢٨ . وهو قول حسن جامع . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٦٥٧/١ . فتح القدير :
٤١٢/١ .

- (١) عن عائشة (رضي الله عنها) قالت : " كان النبي ﷺ يذكر الله على كل أحيانه " . صحيح مسلم : كتاب
الحيض : (٣) . باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها : (٣٠) . برقم : (٣٧٣) . ٢٨٢/١ .
قال المناوي (رحمه الله) : " كان المصطفى ﷺ أكمل التّاس ذكراً ، بل كان كلامه كلّ في ذكر الله وماوالاه ،
أمره ونهيه وتشريعه وإخباره عن أسماء الرّب وصفاته ، وأحكامه وأفعاله ووعدته ووعيده وتمجيده وتسييحه
وتمجيده ورغبته ورهبته ذكراً منه بلسانه ، وصمته ذكر منه بقلبه في كل أحيانه " . فيض القدير : ٥٦٤/٣ .
- (٢) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الدّعوات : (٤٤) . باب ما جاء في فضل الذّكر : (٤) . برقم : (٣٣٧٥) .
وقال : " هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه " . وقال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٥٣٤ .
سنن ابن ماجه : بلفظ مقارب في : كتاب الأدب : (٣٣) . باب فضل الذّكر : (٥٣) . برقم : (٣٧٩٣) .
قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤٠٥ .
سنن البيهقي : بلفظ مقارب في : باب طوبى لمن طال عمره وحسن عمله . ٣٧١/٣ . وقال عن الصّحابي : عبد
الله بن بشر .
الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في : باب ذكر الاستحباب للمرء دوام ذكر الله جلّ وعلا
في الأوقات والأسباب . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده قوي " . برقم : (٨١٤) . ٩٦/٣ .
مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ٦٧٢/١ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .

وعن ابن عباس (رضي الله عنهما) في قوله تعالى: ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا

كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤١] :

" إن الله تعالى لم يفرض على عباده فريضة إلا جعل لها حداً معلوماً ، ثم عذر أهلها في حال العذر غير الذكر ، فإن الله تعالى لم يجعل له حداً ينتهي إليه ، ولم يعذر أحداً في تركه إلا مغلوباً على تركه ، فقال: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ [النساء: ١٠٣] بالليل والنهار في البر والبحر ، وفي السفر والحضر ، والغنى والفقر ، والسقم والصحة ، والسر والعلانية ، وعلى كل حال " (١).

ولما أمرهم سبحانه بالإكثار منه والمداومة عليه ورغبتهم بالأجر والثواب على ذلك حذرهم في مقابله عن الانتهاء والتشاغل عنه ، والانصراف عن ملازمته ، والبعد عن ممارسته ، والغفلة عن مداومته ، إذ في الانشغال عنه ، والالتفاء بغيره مجلبة للخسران العظيم ، ومضيعة للثواب الجسيم ، ومفارقة للخير الجزيل ، والأجر الوفير . وفي ذلك يقول تعالى : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩﴾﴾ [المنافقون: ٩] .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" يقول تعالى أمراً لعباده المؤمنين بكثرة ذكره ، وناهماً لهم عن أن تشغلهم الأموال والأولاد عن ذلك ، ومخبراً لهم بأنه من التهي بمتاع الحياة الدنيا وزينتها عما خلق له من طاعة ربه وذكره ، فإنه من الخاسرين الذين يخسرون أنفسهم وأهلهم يوم القيامة " (٢).

(١) تفسير القرآن العظيم : ٧٨٨/٣ . وأورده ابن جرير (رحمه الله) في جامع البيان . فساقه بسنده إلى ابن عباس

(رضي الله عنهما) : ١٧/٢٢ . طبعة دار الفكر .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٥٨٢/٤ .

وقال السَّعْدِيُّ (رحمه الله) :

" يأمر تعالى عباده المؤمنين بالإكثار من ذكره ، فإن في ذلك الربح والفلاح ، والخيرات الكثيرة ، وبينهاهم أن تشغلهم أموالهم وأولادهم عن ذكره ، فإن محبة المال والأولاد مجبولة عليها أكثر النفوس ، فتقدمها على محبة الله ، وفي ذلك الخسارة العظيمة ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ أي يلهه ماله وولده عن ذكر الله ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ للسعادة الأبدية ، والنعم المقيم ، لأنهم آثروا ما يفنى على ما يبقى " (١).

ووصف سبحانه فئة من عباده سمت همهم ، وصدقت نياتهم ، وعلت عزائمهم فعمروا بيوت الله في أرضه ، ومواطن عبادته بذكره سبحانه ، في أشرف الأوقات ، وأفضل الأزمنة . لم تشغلهم عن ذلك دنيا مؤثرة ، ولا حياة فانية ، ولا مكاسب رخيصة ، ولا عرض زائل . بل آثروا الباقية على الفانية ، والدائمة على الداهية . غايتهم طاعة الله ، ومرادهم عبادته ، ومقصدهم رضاه ، فما حال بينهم وبينه رفضوه وتركوه . راغبين إلى الله فيما عنده ، راهبين من عقابه ، خائفين من يوم شديد هوله ، عظيم وقعه ، تنزعج له القلوب ، وترتجف له الأبدان ، وتضطرب فيه الأبصار . فركبوا سفينة الذكر لترسو بهم في بر الأمان كي ينالوا عظيم الأجر . وفي ذلك يقول المولى سبحانه : ﴿ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٦٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ

(١) تيسير الكريم الرحمن : ص : ٨٠١ . وانظر : جامع البيان : ١١٧/٢٨-١١٨ . طبعة دار الفكر .

أنوار التنزيل : ٣٤٣/٥ .

وقد ذكر بعض أهل العلم أن المراد بالذكر هنا : الصلوات الخمس . وقيل : الحج والزكاة . وقيل قراءة القرآن . وقيل : جميع الفرائض . وقيل : استدامة الذكر . انظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٢٩/١٨ . فتح القدير : ٢٣٣/٥ . والأولى حمل الذكر على عمومه فيدخل فيه كل ما ذكر .

وَالْأَبْصَرُ ﴿٣٨﴾ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ
 مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ [التور: ٣٦-٣٨] (١) .

وفي مقابل هؤلاء وصف سبحانه فئة أخرى نسيت ذكره ، وأعرضت عنه ،
 فلم يشتغلوا به ، ولم يلزموه ، بل أقبلوا على حظوظ أنفسهم وشهواتها وملاذمها
 فانشغلوا بها . فأنساهم الله مصالح أنفسهم ، وأغفلهم عن منافعها ، وعظيم فوائدها ،
 فخرست تجارتهم ، وكسدت بضاعتهم ، وغبنت نفوسهم ، وضاعت حظوظهم ،
 ولازمهم الفسوق . فصاروا خارجين عن طاعة الله ، هالكين مبعدين ، فشقوا في
 الدنيا ، ونكّل بهم في الآخرة . وفي ذلك تحذير لأهل الإيمان من نسيان الله تعالى ،
 والإعراض عن ذكره .

قال عز وجل : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ
 هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [الحشر: ١٩] (٢) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إن دوام ذكر الرب تبارك وتعالى يوجب الأمان من نسيانه الذي هو سبب
 شقاء العبد في معاشه ومعاده ، فإن نسيان الرب سبحانه وتعالى يوجب نسيان نفسه
 ومصالحها . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ
 أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [الحشر: ١٩] وإذا نسي العبد نفسه أعرض عن
 مصالحها ونسيها ، واشتغل عنها فهلكت وفسدت ولا بد ، كمن له زرع أو بستان أو

(١) وانظر : في معنى الآيات : جامع البيان : ١٤٣-١٤٧ . طبعة دار الفكر . الجامع لأحكام القرآن :
 ٢٨١-٢٦٥/١٢ . تفسير القرآن العظيم : ٤٦٧/٣-٤٧٣ . فتح القدير : ٣٥-٣٤/٤ . تيسير الكريم الرحمن :
 ص : ٥١٨ .

(٢) وانظر : معنى الآية في : جامع البيان : ٥٢/٢٨-٥٣ . طبعة دار الفكر . الجامع لأحكام القرآن : ٤٣/١٨ .
 أنوار التنزيل : ٣٢٣/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٥٣٣/٤ . فتح القدير : ٢٠٦/٥ . تيسير الكريم الرحمن :
 ص : ٧٩١-٧٩٢ .

ماشية أو غير ذلك ، ومما صلاحه وفلاحه بتعاوده والقيام عليه ، فأهمله ونسيه واشتغل عنه بغيره ، وضيع مصالحه فإنه يفسد ولا بد ، هذا مع إمكان قيام غيره مقامه فيه ، فكيف الظن بفساد نفسه وهلاكها وشقائها إذا أهملها ونسيها ، واشتغل عن مصالحها ، وعطل مراعاتها ، وترك القيام عليها بما يصلحها ، فما شئت من فساد وهلاك وخيبة وحرمان ، وهذا هو الذي صار أمره كله فرطاً ، فانفرط عليه أمره ، وضاعت مصالحه ، وأحاطت به أسباب القطوع والخبية والهلاك .

ولا سبيل إلى الأمان من ذلك إلا بدوام ذكر الله تعالى ، واللّهج به ، وأن لا يزال اللسان رطباً به ، وأن يتولى منزلة حياته التي لا غنى له عنها ، ومنزلة غذائه الذي إذا فقد فسد جسمه وهلك ، وبمنزلة الماء عند شدة العطش ، وبمنزلة اللباس في الحرّ والبرد ، وبمنزلة الكين^(١) في شدة الشتاء والسموم . فحقيق بالعبد أن ينزل ذكر الله منه بهذه المنزلة وأعظم " (٢) .

وترك الذكر والإعراض عنه ونسيان الله صفة ذميمة عرف بها أهل النفاق ، وسجلها الله عليهم في قرآنه ذاماً لهم بها ، وعائياً عليهم اتّسامهم بها ، لما حلّ في قلوبهم من نفاق ، وساد أعمالهم من رياء ، وفارقها الإخلاص ، فتباطؤوا عن أشوف الأعمال وأكبر الطاعات ، فلا يؤدونها إلا وهم كسالى ، إذ لا نية صحيحة لهم فيها ، ولا خشية عندهم تدفعهم إلى أدائها ، ولا يعقلونها ولا يرجون ثوابها . أحجمت ألسنتهم عن ذكر الله إلا ما قلّ وندر . وما قلّ وندر رياء لا إخلاص فيه ، وشك لا

(١) الكين والكينة والكينان: وفاء كل شيء وسيره . والكين: البيت أيضاً ، والجمع أكنان وأكنة . وفي الترتيل

العزير: ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ﴾ [التحل: ٨١] والكين: ما يرد الحرّ والبرد من الإنسية

والمساكن ، وقد كنته أكنه كناً . والفعل من ذلك: كنت الشيء: أي جعلته في كين . وك الشيء يكنه

كناً وكنونا وأكنه وكنته: ستره . انظر: لسان العرب: : ٣٦٠/١٣ . وانظر: مختار الصحاح: ص:

٥٨٠ . القاموس المحيط: ص: ١٥٨٤ .

(٢) الوايل الصيب: ص: ٦٧ . وانظر: الصواعق المرسله: ٤ / ١٤٨١ .

يقين معه . وذلك أمر يترفع عنه أهل الإيمان المخلصون الذين امتلأت قلوبهم بتعظيم الله ومحبة ذكره ، وامتنال أمره .

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِّعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٤٢] .

وقال تعالى : ﴿ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفٰلسِقُونَ ﴾ [التوبة: ٦٧] .

قال ابن جرير (رحمه الله) في بيان قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ :

" فلعلّ قائلًا أن يقول : وهل من ذكر الله شيء قليل ؟ قيل له : إن معنى ذلك بخلاف ما إليه ذهب : إنّما معناه ولا يذكرون الله إلا ذكراً رياءً ، ليدفعوا به عن أنفسهم القتل والسبأ (١) وسلب الأموال ، لا ذكر موقن مصدق بتوحيد الله ، مخلص له الربوبية . فلذلك سمّاه الله ﴿ قَلِيلًا ﴾ ، لأنه غير مقصود به الله ، ولا مبتغى به التقرب إلى الله ، ولا مراد به ثواب الله وما عنده . فهو وإن كثّر من وجه نصب عامله وذاكره ، في معنى السراب الذي له ظاهر بغير حقيقة ماء " (٢) .

(١) السبّ و السبأ : الأسر ، وقد سببت العدو : أسرته . وبابه رمى . مختار الصحاح : ص : ٢٨٥ . وانظر :

لسان العرب : ٣٦٧/١٤ . القاموس المحيط : ص : ١٦٦٨ .

(٢) جامع البيان : ٣٣٥/٥ . طبعة دار الفكر . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٤٢٢/٥ . تفسير القرآن العظيم :

١/٨٦٤ ، ٢/٥٧٣ . فتح القدير : ١/٥٢٩ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٧٤ ، ٣٠٣ .

ويعضد الآية السابقة قوله ﷺ في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه : " تلك صلاة المنافق ،
يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعاً لا يذكر الله فيها
إلا قليلاً " (١).

قال كعب (رحمه الله) :

"من أكثر ذكر الله عز وجل برئ من النفاق" (٢).

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" من علامة النفاق قلة ذكر الله عز وجل . وكثرة ذكره أمان من النفاق . والله عز وجل
أكرم من أن يبئلي قلباً ذاكراً بالنفاق ، وإنما ذلك لقلوب غفلت عن ذكر الله عز وجل " (٣) .
فلما أعرض المنافقون عن ذكر الله وغفلوا عنه غلب عليهم الشيطان فاستعلى على
قلوبهم ، واستولى على أفئدتهم فحواها وأحاط بها ، فزاد نسيانهم نسياناً ، وإعراضهم
إعراضاً ، حتى أصبحوا جنداً له وأتباعاً ، فخسروا الخسران العظيم الذي يفوق خسران
كل خاسر .

وفي ذلك يقول الرب سبحانه : ﴿ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَلَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ

أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [المجادلة: ١٩] (٤)

(١) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب المساجد ومواضع الصلاة : (٥) . باب استحباب التكبير بالعصر : (٣٤) .

برقم : (٦٢٢) . ٤٣٤/١ . وقوله : " فنقرها " : المراد بالتقر سرعة الحركات كنقر الطائر . شرح النووي على
مسلم : ١٢٤/٥ .

(٢) الوابل الصيب : ص : ١١٠ . جامع العلوم والحكم : ص : ٤٤٥ .

(٣) الوابل الصيب : ص : ١١٠ .

(٤) و انظر في معنى الآية : جامع البيان : ٢٨/٢٥ . طبعة دار الفكر . الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٥-٣٠٦ .

أنوار التنزيل : ٣١٤/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٤/٥١٢ . فتح القدير : ١٩٣/٥ . تيسير الكريم الرحمن : ص :

فالشيطان عليه لعائن الله لا يستحوذ على قلب إلا إذا وجد خالياً عن ذكر الله ،
 عازفاً عنه ، فارغاً منه . لأن ذكر الله حرز من الشيطان ، عاصم منه ، طارد له .
 كما جاء في حديث يحيى بن زكريا عليهما السلام . " وأمركم أن تذكروا الله ، فإن
 مثل ذلك كمثل رجل خرج العدو في أثره سراعاً حتى إذا أتى على حصن حصين
 فأحرز نفسه منهم ، كذلك العبد لا يحرز نفسه من الشيطان إلا بذكر الله ...
 الحديث " (١) .

قال الغزالي (رحمه الله) :

" ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الهوى وجد الشيطان مجالاً
 فوسوس ، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ارتحل الشيطان وضاق مجاله ،
 وأقبل الملك ... والتطارد بين جندي الملائكة والشياطين في معركة القلب دائم إلى
 أن يفتح القلب لأحدهما ، فيستوطن ويستمكن ، ويكون اجتياز الثاني اختلاساً .
 وأكثر القلوب قد فتحتها جنود الشياطين وتمكنتها فامتلأت بالوساوس الداعية إلى
 إيثار العاجلة واطراح الآخرة ، ومبدأ استيلائها اتباع الشهوات والهوى ، ولا يمكن
 فتحها بعد ذلك إلا بتخلية القلب عن قوت الشيطان وهو الهوى والشهوات ، وعمارته
 بذكر الله تعالى " (٢) .

(١) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الأدب : (٤٠) . باب ما جاء في مثل الصلاة والسيام والصدقة : (٧٨) .

برقم : (٢٨٦٣) . وقال : " هذا حديث حسن صحيح غريب . قال محمد بن إسماعيل : الحرث الأشعري له
 صحة ، وله هذا الحديث " . وقال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤٥٨ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ١٣٠/٤ ، ٢٠٢ .

مستدرک الحاكم: ذكر جزءاً من الحديث ، ولم يورد ما يتعلق بالذكر منه . ٣٦٢/١ . وقال : " والحديث على
 شرط الأئمة صحيح محفوظ " .

مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب في : ١٤٠/٣ . برقم : (١٥٧١) . قال محققه : " إسناده صحيح " .

مسند أبي داود الطيالسي: بلفظ مقارب في : ص : ١٥٩ . برقم : (١١٦١) .

(٢) احياء علوم الدين : ٢٨/٣ . طبعة دار المعرفة .

فإنّ الذّاكر في حصن الذّكر فمتى غفل فتح باب الحصن فولجه العدوّ فيعسر عليه ، أو يصعب إخراجُه (١).

وفوق ذلك كلّهُ فإنّ الذّكر عامل مؤثّر في كشف الملمات ، وتفريج الكربات ، لأنّ فيه لجوءاً إلى الله تعالى ، مزيل كلّ شدّة ، ومهوّن كلّ صعب . ولذا أرشد قدوة الأنام إليه في قوله له : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ [الحجر: ٩٧-٩٨].

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" أي وأنا لنعلم يا محمد أنّك يحصل لك من أذاهم لك ضيق صدر وانقباض ، فلا يهينك (٢) ذلك ، ولا يثنيك عن إبلاغك رسالة الله ، وتوكلّ عليه فإنّه كافيك وناصرك عليهم ، فاشتغل بذكر الله وتحميده وتسبيحه وعبادته التي هي الصّلاة ، ولهذا قال : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾ " (٣) .

وقال السّعدي (رحمه الله) :

" أي : أكثر من ذكر الله ، وتسبيحه ، وتحميده ، والصّلاة ، فإنّ ذلك يوسّع الصّدر ، ويشرحه ، ويعينك على أمورك " (٤) .

(١) الفوائد : ص : ١٩١ .

(٢) هادّة الشّيء هنيئاً وهاداً : أفزعه وكرّبه . وما يهيدُهُ ذلك : أي ما يكثر له ولا يُزعجه .

لسان العرب : ٤٤٠/٣ . وانظر : القاموس المحيط : ص : ٤٢٠ .

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٨٦٨/٢ .

(٤) تيسر الكريم الرّحمن : ص : ٣٨٨ .

ومن هنا كان الذكر من أعظم العوامل المعينة على الثبات ، بل قرنه الله بالثبات في كتابه . فقال سبحانه عن القرآن الذي هو أعظم الذكر على الإطلاق : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ﴾ [الفرقان: ٣٢] .

فقد أنزل الذكر العظيم على الرسول الكريم ﷺ منجماً أي مفرقاً في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحوادث ، وما يحتاج إليه من الأحكام لينتبت فؤاد النبي ﷺ ، ويقوي يقينه ، ويطمئن قلبه (١) .

وليس ذلك خاصاً بالرسول ﷺ بل هو عام لكل مؤمن ، فإن الذكر يثبت قلبه ، ويقوي إيمانه ، ويزداد طمأنينة وهدى . وفي ذلك يقول المولى عز وجل : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل: ١٠٢] (٢) .

وهذا على عمومه ، وأما عند جهاد أعداء الله الذي هو موطن الحديث فإن الذكر له تأثير عظيم وبالغ في إعانة المجاهد وتأييده ، وصبره وثباته ، وفوزه ونصرته . بل هو أعظم عامل للثبات في ذلك المقام . ولذا قرنه الله بالجهاد ،

(١) وانظر في معنى الآية : معالم التنزيل : ٣/٣٦٨ . الجامع لأحكام القرآن : ١٣/٢٨-٢٩ . أنوار التنزيل : ٤/٢١٦-

٢١٧ . تفسير القرآن العظيم : ٣/٥٠٨ . فتح القدير : ٤/٧٣ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٥٣٠-٥٣١ .

(٢) ونظر في معنى الآية : معالم التنزيل : ٣/٨٤-٨٥ . الجامع لأحكام القرآن : ١٠/١٧٧ . أنوار التنزيل : ٣/٤٢٠ .

تفسير القرآن العظيم : ٢/٩٠٩ . فتح القدير : ٣/١٩٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٤٠١ .

والآيتان تتحدثان عن القرآن ، والقرآن ذكر كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ

لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩] .

فقال أمراً للمؤمنين: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأنفال: ٤٥] .

قال القرطبي (رحمه الله) :

" قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾ أي جماعة ﴿فَاثْبُتُوا﴾ أمر بالثبات عند قتال الكفار ، كما في الآية قبلها ^(١) النهي عن الفرار عنهم ، فالنقى الأمر والنهي على سواء . وهذا تأكيد على الوقوف للعدو والتجدد له . قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ للعلماء في هذا الذكر ثلاثة أقوال:

الأول : اذكروا الله عند جزع قلوبكم ، فإن ذكره يعين على الثبات في الشدائد .
الثاني : اثبتوا بقلوبكم ، واذكروه بألسنتكم ، فإن القلب لا يسكن عند اللقاء ويضطرب اللسان ، فأمر بالذكر حتى يثبت القلب على اليقين ، ويثبت اللسان على الذكر ، ويقول ما قاله أصحاب طالوت . ﴿رَبِّنَا أفرغ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٠] . وهذه الحالة لا تكون إلا عن قوة المعرفة ، واتقاد البصيرة ، وهي الشجاعة المحمودة في الناس .
الثالث : اذكروا ما عندكم من وعد الله لكم في ابتياعه أنفسكم ، ومثامنته لكم . قلت: والأظهر أنه ذكر اللسان الموافق للجنان " (٢) .

(١) الآية هي : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾

[الأنفال: ١٥] .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ٢٤-٢٣/٨ .

وقال ابن كثير (رحمه الله) :

" فأمر تعالى بالثبات عند قتال الأعداء والصبر على مبارزتهم ، فلا يفرّوا ولا ينكروا ولا يجبنوا ، وأن يذكروا الله في تلك الحال ولا ينسوه ، بل يستعينوا به ويتوكّلوا عليه ، ويسألوه النصر على أعدائهم ، وأن يطيعوا الله ورسوله في حالهم ذلك ، فما أمرهم الله تعالى به انتمروا ، وما نهاهم عنه انجزوا " (١) .

ونحو الآية السابقة قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا ﴾ [النساء: ١٠٣]

قال القرطبي (رحمه الله) :

" ذهب الجمهور إلى أن هذا الذكر المأمور به إنما هو إثر صلاة الخوف ، أي إذا فرغتم من الصلاة فاذكروا الله بالقلب واللسان ، على أي حال كنتم ﴿ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ﴾ وأدبوا ذكره بالتكبير والتهليل والدعاء بالنصر لا سيما في حال القتال . ونظيره ﴿ إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ " (٢) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٤٩٦/٢ . وانظر : فتح القدير : ٣١٤/٢-٣١٥ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ٣٧٣/٥-٣٧٤ . وانظر : جامع البيان : ٢٥٩/٥-٢٦٠ . طبعة دار الفكر . فتح

القدير : ٥١٠/١ .

وفي حديث عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) قال: إن رسول الله ﷺ قال: "لا تتمنوا لقاء العدو وأسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاثبتوا وأكثروا ذكر الله، فإن أجلبوا^(١) وضجوا فعليكم بالصمت"^(٢).

قال قتادة (رحمه الله) :

"افترض الله ذكره عند أشغل ما تكونون، عند الضراب بالسيوف"^(٣).
وسرّ حصول الثبات بالذكر عند الجهاد لما للذكر من أثر عظيم على القلوب التي هي موطن الثبات، ومقرّه الأول. ويتمثل ذلك في عدة أمور :
أ - توجل القلوب من ربّها فيزداد إيمانها ويقينها، فتتقاد لأوامره، وتتجنب معاصيه. ومن ذلك ما أمرت به من الثبات لقتال الأعداء، وعدم الفرار.

(١) يقال: أجلبوا عليه: إذا تجمّعوا وتألبوا. وأجلبه: أعانه. وأجلب عليه: إذا صاح به واستحثّه. النهاية في غريب الحديث: ٢٨٢/١.

(٢) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦). باب الصبر عند القتال: (٣٢). برقم:

(٢٨٣٣). ص: ٥٩٩. وفي باب كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس:

(١١١/١١٢). برقم: (٢٩٦٦). ص: ٦٢٤. وفي باب لا تتمنوا لقاء العدو: (١٥٥/١٥٦). برقم:

(٣٠٢٥). ص: ٦٣٦-٦٣٧. وفي كتاب التمني: (٦٩/٩٤). باب كراهية تمّني لقاء العدو: (٨). برقم:

(٧٢٣٧). ص: ١٥٢٤. عن عبد الله بن أبي أوفى ﷺ.

صحيح مسلم: نحوه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢). باب كراهية تمّني لقاء العدو، والأمر بالصبر عند اللقاء:

(٦). برقم: (١٧٤١). عن أبي هريرة ﷺ. و برقم: (١٧٤٢). ١٣٦٢/٣-١٣٦٣ عن ابن أبي أوفى ﷺ.

واللفظ أعلاه أورده الدارمي في سننه. في باب لا تتمنوا لقاء العدو. ٢/٢٨٥. وعند البيهقي في سننّه لفظ

مقارب له. في باب الصمت عند اللقاء. ٩/١٥٣.

قال ابن القيم (رحمه الله) :

"التفضيل بين الذّاكر والمجاهد: فإنّ الذّاكر المجاهد أفضل من الذّاكر بلا جهاد والمجاهد الغافل، والذّاكر بلا جهاد أفضل من المجاهد الغافل عن الله تعالى، فأفضل الذّاكرين المجاهدون، وأفضل المجاهدين الذّاكرون". الوابل الصّيب: ص: ٥٨. وانظر: الصّواعق المرسلّة: ٤/١٤٨٠-١٤٨١.

(٣) جامع البيان: ١٠/١٤. طبعة دار الفكر. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٨/٢٤. تفسير القرآن العظيم:

قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ [الأنفال: ٢] (١) .

قال أبو الترداء رضي الله عنه :

" الوجل في القلب كإحراق السعفة ، أما تجد له قشعريرة ؟ قال : بلى ! قال : إذا وجدت ذلك في القلب فادع الله ، فإن الدعاء يذهب بذلك " (٢) .

قال الشوكاني (رحمه الله) :

" الوجل : الخوف والفرع ، والمراد أن حصول الخوف من الله والفرع منه عند ذكره هو شأن المؤمنين الكاملين الإيمان المخلصين لله ، فالحصر باعتبار كمال الإيمان لا باعتبار أصل الإيمان " (٣) .

فأهل الإيمان الحق هم الذين إذا ذكروا الله فرقت قلوبهم وفرعت وخافت ، ففعلوا الأوامر وتركوا الزواجر ، ولازموا الطاعات وجانبوا المعاصي ، تعظيماً لله وإجلالاً لقدره .

وهذا أعظم ما يحتاج له المجاهد في سبيل الله حيث يزداد يقينه ، ويقوى إيمانه ، فيكل أمره إلى مولاه ، وشأنه إلى خالقه ، فلا يعبأ بذهاب الروح ، ولا تلف الجسد .

(١) ومثلها : قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ

وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ [الحج: ٣٥] .

وفي حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه قال : " وعظنا رسول الله ﷺ موعظة بليغة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون " . والموعظة ذكر . وانظر تحريجه : ص : ٨٣١ .

(٢) جامع البيان : ١٧٩/٩ . طبعة دار الفكر .

(٣) فتح القدير : ٢٨٥/٢ .

قال ابن رجب (رحمه الله) :

" ويدخل في مسمى الإيمان وجل القلوب من ذكر الله ، وخشوعها عند سماع ذكره وكتابه ، وزيادة الإيمان بذلك ، وتحقيق التوكل على الله عز وجل ، وخوف الله سرّاً وعلانية ، والرضا بالله ربّاً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد ﷺ رسولاً ، واختيار تلف النفوس بأعظم أنواع الآلام على الكفر ، واستشعار قرب الله من العبد ، ودوام استحضاره ، وإيثار محبة الله ورسوله على محبة ما سواهما " (١) .

ب - يقذف فيها الطمأنينة ويبيت فيها السكينة ، فتستأنس برّبها ، وتركن إلى جناب مولاها ، فيزول قلقها ويذهب اضطرابها ، وتزداد غببتها ويكثر سرورها ، وتذهب أحزانها وتغيب أتراحها ، فتشتاق إلى لقاء ربّها وتسعد بالقدوم إلى خالقها .
قال سبحانه : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ [الرعد: ٢٨] (٢) .

وفي حديث أبي هريرة وأبي سعيد (رضي الله عنهما) أنهما شهدا على النبي ﷺ أنه قال : " لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل إلا حفتهم الملائكة ، وغشيتهم الرحمة ،

(١) جامع العلوم والحكم : ص : ٣٢ .

(٢) وانظر في معنى الآية : جامع البيان : ١٤٥/١٣ . طبعة دار الفكر . معالم التنزيل : ١٧/٣-١٨ . الجامع لأحكام القرآن : ٣١٥/٩ . أنوار التنزيل : ٣٢٨/٣ . تفسير القرآن العظيم : ٧٩٢/٢ . فتح القدير : ٨١/٣ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٧٢ .

قال البغوي (رحمه الله) : " فإن قيل : أليس قد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ

وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [الأنفال: ٢] ، فكيف تكون الطمأنينة والوجل في حالة واحدة ؟

قيل : الوجل عند ذكر الوعيد والعقاب ، والطمأنينة عند ذكر الوعد والثواب ، فالقلوب توجل إذا ذكرت عدل الله وشدة حسابه ، وتطمئن إذا ذكرت فضل الله وكرمه " . معالم التنزيل : ١٧/٣-١٨ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٦٥-٣٦٦/٧ .

ونزلت عليهم السكينة ، وذكرهم الله فيمن عنده " (١) .

ج - تنشرح به وتنفسح ، وتلين وتخضع وترق ، فتزول قسوتها ، وتذوب صلابتها .

وفي ذلك يقول المولى عز وجل : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَلْبِئَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْلَيْكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ﷻ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِهًا مَّتَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضَلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿ ﷻ ﴾ [الزمر: ٢٢-٢٣] .

ويقول : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ ﷻ [الحديد: ١٦] . (٢)

عن مالك (رحمه الله) أنه بلغه : أن عيسى ابن مريم عليه السلام كان يقول : " لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فتفسو قلوبكم ، فإن القلب القاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون ... " الحديث (٣) .

(١) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار : (٤٨) . باب فضل الاجتماع على تلاوة

القرآن ، وعلى الذكر : (١١) . برقم : (٢٧٠٠) . ٢٠٧٤/٤ .

(٢) و انظر في معاني الآيات : جامع البيان : ٢١٠/٢٣ - ٢١١ ، ٢٧/٢٢٨ - ٢٢٩ . طبعة دار الفكر . الجامع

لأحكام القرآن : ٢٤٦/١٥ - ٢٥٠ ، ١٧/٢٤٨ - ٢٤٩ . أنوار التنزيل : ٦٤ - ٦٣/٥ ، ٣٠٠ - ٣٠١ .

تفسير القرآن العظيم : ٧٧/٤ - ٧٨ ، ٤٨٣ - ٤٨٥ . فتح القدير : ٤٥٨/٤ - ٤٥٩ ، ١٧٢/٥ . تيسير الكريم

الرحمن : ص : ٦٦٨ ، ٧٨٠ .

(٣) موطأ مالك : كتاب الكلام : (٥٦) . باب ما يكره من الكلام بغير ذكر الله : (٣) . برقم : (٨) . ٩٨٦/٢ .

وأورد الترمذي في سننه عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال : قال رسول الله ﷺ : " لا تكثروا الكلام بغير

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إن في القلب قسوة لا يذبيها إلا ذكر الله تعالى ، فينبغي للعبد أن يداوي قسوة قلبه بذكر الله تعالى ... إن رجلاً قال للحسن : "يا أبا سعيد أشكو إليك قسوة قلبي " . قال : " أذبه بالذكر " . وهذا لأن القلب كلما اشتدت به الغفلة اشتدت به القسوة ، فإذا ذكر الله تعالى ذابت تلك القسوة كما يذوب الرصاص في النار ، فما أذيت قسوة القلوب بمثل ذكر الله عز وجل " (١) .

وقال ابن رجب (رحمه الله) :

" رقة القلوب فتتسأ عن الذكر ، فإن ذكر الله يوجب خشوع القلب ، وصلاحه ، ورفقته ، و يذهب بالغفلة عنه " (٢) .

د - تحيا به كما تحيا الأرض الميتة بالقطر .

إن الذكر ينبت القلب من نومه ، ويوقظه من سنته ، والقلب إذا كان نائماً فاتته الأرياح والمتاجر ، وكان الغالب عليه الخسران ، فإذا استيقظ وعلم ما فاتته في نومته شدت المئزر وأحيا بقية عمره ، واستدرك ما فاتته ، ولا تحصل يقظته إلا بالذكر ، فإن الغفلة نوم ثقيل (٣) .

هـ - تستتير به ، وتذهب ظلمة الذنوب ووحشتها عنها ، وينقشع الرآن (٤) الذي عليها ، ويذهب صدوها ويذوب درنها ، فتصفو وتجلو ، ويطيب ريحها ، وينصع طيبها .

ذكر الله ، فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب ، وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي " . في : كتاب الزهد : (٣٣) . باب : (٦٢) . برقم : (٢٤١١) . وقال : " هذا حديث حسن غريب " . وقال الألباني (رحمه الله) : " ضعيف " . ص : ٣٩٤ .

(١) الوابل الصيب : ص : ٩٩ .

(٢) لطائف المعارف : ص : ١٣ .

(٣) الوابل الصيب : ص : ٩٢ . وانظر : مدارج السالكين : ٤٣٤/٢-٤٣٥ . لطائف المعارف : ص : ١٤ .

(٤) الرآن والرّين : هو ما يغشى القلب فيغلب عليه ويغطيّه كالصدأ . انظر : لسان العرب : ١٩٢/١٣ .

وقال أبو الترداء رضي الله عنه :

" لكلّ شيء جلاء ، وإنّ جلاء القلوب ذكر الله عزّ وجلّ " . (١)

وقال المناوي (رحمه الله) :

" ذكر الله أفضل الأعمال ، ورأس كلّ عبادة ، ورأس كلّ سعادة ، بل هو كالحياة للأبدان ، والروح للإنسان ، وهل للإنسان غنى عن الحياة ؟ وهل له من الروح معدل ؟ وإن شئت قلت به لقاء الدنيا ، وقيام السموات والأرض " (٢) .

وقال : " إذ به يستتير القلب ، ويتسع الصدر ، ويمتلئ فرحاً وسروراً ، وشرف الذكر تابع لشرف المذكور ، وشرف العلم تابع لشرف المعلوم ، وشرف الشيء بسبب الحاجة إليه ، وليست حاجة الأرواح بشيء أعظم من ذكر بارئها ، والابتهاج به " (٣) .

ولا ريب إنّ القلب يصدأ كما يصدأ النحاس والفضّة وغيرهما ، وجلاؤه بالذّكر ، فإنّه يجلوه حتّى يدعه كالمرآة البيضاء ، فإذا ترك صدئ . وصدأ القلب بأمرين : بالغفلة والذّنب . وجلاؤه بشيئين : بالاستغفار والذّكر . فمن كانت الغفلة

(١) شعب الإيمان : ٣٩٦/١ .

عن سعيد بن سنان حدثني أبو الزّهرّاء عن أبي شجرة واسمه كثير بن مرّة عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله أنّه كان يقول : " إنّ لكلّ شيء سقالة ، وأنّ سقالة القلوب ذكر الله ، وما من شيء أنجى من عذاب الله من ذكر الله " قالوا : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : " ولو أن تضرب بسيفك حتّى ينقطع " . أورده البيهقي في : شعب الإيمان : ٣٩٦/١ . والمنذري في : الترغيب والترهيب : ٢٥٤/٢ . وقال : " رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي من رواية سعيد بن سنان واللفظ له " . وسعيد بن سنان هو أبو مهدي الحمصي . متروك ، ورماه الدارقطني بالوضع . وذكر أبو حاتم أنّه يروي عن أبي الزّهرّاء عن كثير بن مرّة عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله بنحو من ثلاثين حديثاً أحاديث منكرة . وانظر في ترجمته : التاريخ الكبير : ٤٧٧/٣ . ضعفاء العقيلي : ١٠٧/٢ . الجرح والتعديل : ٢٨/٤ . المحروحين : ٣٢٢/١ . الكامل في ضعفاء الرجال : ٣٥٩/٣ . تهذيب الكمال : ٤٩٥/١٠ . الكاشف : ٤٣٨/١ . تهذيب التهذيب : ١٣٣/١٢ . تقريب التهذيب : ٢٣٧/١ .

(٢) فيض القدير : ٤٣/٢ .

(٣) المرجع السابق : ٨٤/٢ .

أغلب أوقاته كان الصّدأ متراكباً على قلبه ، وصدؤه بحسب غفلته ، وإذا صدئ القلب لم تتطبع فيه صور المعلومات على ما هي عليه ، فيرى الباطل في صورة الحقّ والحقّ في صورة الباطل ، لأنّه لما تراكم عليه الصّدأ أظلم ، فلم تظهر فيه صورة الحقائق كما هي عليه ، فإذا تراكم عليه الصّدأ واسودّ وركبه الرّان فسدّ تصوّره وإدراكه ، فلا يقبل حقّاً ، و لا ينكر باطلاً ، وهذا أعظم عقوبات القلب . وأصل ذلك من الغفلة واتباع الهوى ، فإنّهما يطمسان نور القلب ويعميان بصره . قال تعالى : ﴿ وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ [الكهف: ٢٨] . (١) .

و — يزداد به أمنها ، وتذهب به مخاوفها ، فتقوى وتشتدّ ، ويزداد ثباتها ، ويزيد صبرها .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إن ذكر الله عزّ وجلّ يذهب عن القلب مخاوفه كلّها ، وله تأثير عجيب في حصول الأمن ، فليس للخائف الذي قد اشتدّ خوفه أنفع من ذكر الله عزّ وجلّ ، إذ بحسب ذكره يجد الأمن ، ويزول خوفه حتّى كأنّ المخاوف التي يجدها أمان له ، والغافل خائف مع أمنه ، حتّى كأنّ ما هو فيه من الأمن كلّه مخاوف " (٢) .

وقال السّعدي (رحمه الله) :

" إنّ الخوف يوجب قلق القلب وخوفه ، وهو مظنة لضعفه . وإذا ضعف القلب ضعف البدن عن مقاومة العدوّ . والذّكر لله والإكثار منه من أعظم مقويّات القلب " (٣) .

(١) الوابل الصّيب : ص : ٦٠ . بتصرّف يسير .

(٢) المرجع السّابق : ص : ١٠٥-١٠٦ .

(٣) تيسير الكريم الرّحمن : ص : ١٦٢ .

ز - تشفى به من سقمها ، وتصحّ به من دائها الذي تجلبه الغفلة والذنوب لها ، فتسلم وتعافى ، فيستقيم أمرها ، ويكثر خيرها .

قال مكحول (رحمه الله) :

" ذكر الله تعالى شفاء ، وذكر الناس داء " . (١)

فالقلوب المؤمنة إذا خافت من ربّها ، وازداد يقينها وإيمانها ، واستقرّت الطمأنينة في سويدائها ، وحفت بها السكينة ، وغشيتها الرحمة ، وزال قلقها واضطرابها ، وانشرحت وانفسحت ، ولانت وخشعت ورقّت ، وذهبت يبوستها وغارت قسوتها ، واستنارت فذهبت ظلمتها ، وانقشع صدؤها وكملت حياتها ، وازداد أمنها وذهب خوفها ، وقوي عودها وشفيت من سقمها ، وتلاشى كدرها وتبددت غفلتها سهل عليها الثبات في مواطن الشدة ، وأماكن الضيق التي منها الجهاد في سبيل الله تعالى . فتقوى حينئذ عزائم أصحابها ، وترسخ أقدامهم ، فيصلون ويجولون غير هائبين ولا خائفين ، لا يفرّون ولا يهربون ، إنما يثبتون ويصبرون حتى يأتي النصر من عند الله تعالى . فيعزّ به أهل الإيمان ، ويذلّ به أهل الكفر والطغيان .

(١) الوابل الصّيب : ص : ٩٩ . وانظر : فيض القدير : ٥٦٤/٣ . وفي شعب الإيمان للبيهقي : قال ابن عرون

(رحمه الله) : " ذكر الناس داء ، وذكر الله دواء " . ٤٥٩/١ .

المبحث الخامس

دعاء الله تعالى *

يقال : دعوت الله إذا سألته وإذا استغثته (١).

وفي الاصطلاح : طلب الأدنى بالقول من الأعلى شيئاً على جهة الاستكانة (٢).

وهو في الشرع نوعان :

- ١- دعاء مسألة : وهو طلب ما ينفع الداعي ، وطلب كشف ما يضره أو دفعه ، وكل من يملك الضر والنفع فإنه هو المعبود حقاً ، والمعبود لا بد أن يكون مالكا للنفع والضرر (٣) .

* الدعاء من عوامل الثبات العامة ، ولكن أوردته هنا تبعاً للقرآن لإيراده له كعامل للثبات في موطن الجهاد .

(١) انظر : المفردات : ص : ١٧٠ . لسان العرب : ٢٥٧/١٤ . وقد سبق إطلاقات كلمة الدعاء في باب الدعوة .

انظر : ص : ٣٨٣-٣٨٦ .

قال الراغب (رحمه الله) : " الدعاء كالتداء ، إلا أن التداء قد يقال بيا أو أيا ، ونحو ذلك من غير أن يضم إليه الاسم ، والدعاء لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم نحو يا فلان ، وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر " . المفردات : ص : ١٦٩-١٧٠ .

(٢) تحفة الأحوذى : ٢١٨/٩ .

(٣) بدائع الفوائد : ٥١٣/٣ . وانظر : مجموع الفتاوى : ٢٣٧/١٠ ، ١٠/١٧ .

وهو على ثلاثة أقسام : أحدها : أن يسأل الله تعالى بأسمائه وصفاته ، وهذا أحد التأويلين في قوله تعالى :

﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ [الأعراف: ١٨٠] .

والثاني : أن تسأله بحاجتك وفقرك فتقول : أنا العبد الفقير المسكين البائس الدليل المستجير ونحو ذلك .

والثالث : أن تسأل حاجتك ولا تذكر واحداً من الأمرين . فالأول أكمل من الثاني ، والثاني أكمل من الثالث ،

فإذا جمع الدعاء الأمور الثلاثة كان أكمل . وهذه عامة أدعية النبي ﷺ .

وفي الدعاء الذي علمه صديق الأمة ﷺ ذكر الأقسام الثلاثة ، فإنه قال في أوله : " ظلمت نفسي ظلماً كثيراً "

وهذا حال السائل . ثم قال : " وإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذَّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ " . وهذا حال المسؤول . ثم قال : " فاغفر لي "

٢- دعاء عبادة : وهو الذي يتضمّن الثناء على الله بما هو أهله ، ويكون مصحوباً بالخوف والرجاء^(١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" إن دعاء الله قد يكون دعاء عبادة لله فيثاب العبد عليه في الآخرة مع ما يحصل له في الدنيا ، وقد يكون دعاء مسألة تقضى به حاجته ، ثم قد يثاب عليه إذا كان ممّا يحبّه الله ، وقد لا يحصل له إلا تلك الحاجة ، وقد يكون سبباً لضرر دينه فيعاقب على ما ضيعه من حقوق الله سبحانه ، وعلى ما تعدّاه من حدوده " (٢) .

والمراد بالدعاء أن يرغب العبد إلى الله ، ويطلب منه العناية والتوفيق ، ويستمدّ منه المعونة في جميع ما يحتاج إليه من أموره .

فذكر حاجته ، وحتم الدعاء باسمين من الأسماء الحسنى تناسب المطلوب وتمتضيه . جلاء الأفهام : ص : ١٥٣ .
بتصرّف يسير جداً .

وحديث الصّديق عليه السلام المشار إليه أورده البخاري في صحيحه في : كتاب الأذان (الصلاة) : (٥/١٠) . باب الدعاء قبل السلام : (٣٠٠/١٤٩) . برقم : (٨٣٤) . ص : ١٨٣ . وفي كتاب الدعوات : (٥٤/٨٠) . باب الدعاء في الصلاة : (١٧) . برقم : (٦٣٢٦) . ص : ١٣٥٠ . وفي كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى :

﴿ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ [النساء:١٣٤] : (٩) . برقم : (٧٣٨٧ ، ٧٣٨٨) . ص : ١٥٥٢ .

ومسلم في صحيحه في : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار : (٤٨) . باب استحباب خفض الصوت في الذكر : (١٣) . برقم : (٢٧٠٥) . ٢٠٧٨/٤ .

(١) نضرة التعميم : ١٩٠٢ / ٥ . وانظر : بدائع الفوائد : ٥١٣/٣ .

قال ابن القيم (رحمه الله) : " كلّ دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكلّ دعاء مسألة متضمّن لدعاء العبادة ، وعلى هذا فقولته تعالى ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة:١٨٦] يتناول نوعي الدعاء . وبكلّ منهما فسّرت الآية . قيل : أعطيه إذا سألتني . وقيل : أتبه إذا عبدني . والقولان متلازمان . وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك في معنييه كليهما ، أو استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه ، بل هذا استعمال له في حقيقته الواحدة المتضمنة للأمرين جميعاً " . بدائع الفوائد : ٥١٤ / ٣ .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم : ص : ٤١٤ .

وحقيقته أن يظهر لربه سبحانه غاية التذلل والافتقار إليه ، والاستكانة له ،
وأن يتبرأ من الحول والقوة ، وذلك سمة العبودية ، وأن يستشعر الذل للمولى جل
وعلا. (١)

ودعاء الله من أفضل العبادات وأشرف الطاعات ، ولذلك سماه الله تعالى :
عبادة . فقال : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ
عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [غافر: ٦٠].
وهو بذلك يدعو عباده أن يدعوهم ويتقربوا إليه به ، ووعدهم عليه بالإجابة ، وحذرهم
من الانصراف والإعراض عنه ، وأوعدهم العذاب بالتعالي عليه (٢).

(١) وانظر : فتح الباري : ٩٥/١١ . طبعة دار المعرفة . فيض القدير : ٢٢٨/١ .

وقد ورد في القرآن على أوجه منها : القول ، العبادة ، النداء ، الاستعانة ، الاستغاثة ، العذاب والعقوبة ،
الغرض والسؤال ، التسمية . انظر : فتح الباري : ٩٤/١١ . طبعة دار المعرفة . وانظر : نضرة التميم :
١٩٠٤/٥ . ففيه تفاصيل ذلك .

(٢) وانظر : جامع البيان : ٧٨-٧٩/٢٤ . طبعة دار الفكر . الجامع لأحكام القرآن : ١٥ / ٣٢٦-٣٢٨ . أنوار

التزئيل : ٩٩/٥ . تفسير القرآن العظيم : ١٢٩/٤ . فتح القدير : ٤٩٨/٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٦٨٧ .
وقد اختلف أهل العلم في المراد بالدعاء في الآية . هل هو مطلق العبادة أم المراد به السؤال ؟ وذلك لأن الله
توعد بالعذاب من استكبر عن عبادته . وهذا لا يتأتى إلا في العبادة المعلومة ، إذ عدم سؤاله سبحانه لا يبلغ
بالإنسان إلى أن يتوعد بذلك الوعيد . ثم ذكر العبادة في الآية قرينة تبين المراد . ومن فسّر الدعاء بالسؤال صرف
الوعيد لمن استكبر عن سؤاله . وحديث التعمان يرجح الوجه الثاني . ولذا قال الحافظ ابن كثير (رحمه الله) :
" هذا من فضله تبارك وتعالى وكرمه أنه ندب عباده إلى دعائه ، وتكفل لهم بالإجابة كما كان سفيان الثوري
يقول : " يا من أحب عباده إليه من سأله فأكثر سؤاله ، ويا من أبغض عباده إليه من لم يسأله ، وليس أحد
كذلك غيرك يا رب " . رواه ابن أبي حاتم وفي هذا المعنى يقول الشاعر :

الله يغضب إن تركت سؤاله ***** وبني آدم حين يسأل يغضب

... وقال الإمام أحمد: ... عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : " من لم يدع عز وجل غضب عليه "

تفرّد به أحمد وهذا إسناد لا بأس به ... وقوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ﴾

وفي حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " الدعاء هو العبادة ". ثم قرأ : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ (١) .

أي عن دعائي وتوحيدي . ﴿ سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ أي صاغرين حقيرين " . تفسير القرآن العظيم : ١٢٩-١٢٨/٤ .

والحديث الذي أشار إلى تفرد الإمام أحمد به شاركه غيره في روايته . فقد رواه الترمذي في سننه بلفظ : " من لم يسأل الله يغضب عليه " . في : كتاب الدعوات : (٤٤) . باب : (٣) . برقم : (٣٣٧٣) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٥٣٤ . وابن ماجه في سننه بلفظ : " من لم يدع الله سبحانه غضب عليه " . في : كتاب الدعاء : (٣٤) . باب فضل الدعاء : (١) . برقم : (٣٨٢٧) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٤١٠ . وأحمد في المسند كرواية ابن ماجه - إلا إنه لم يذكر : " سبحانه " - في : ٤٤٣/٢ . ونحوه في : ٤٤٢/٢ . والحاكم في مستدرکه : بلفظ مقارب لرواية ابن ماجه . في : ٦٦٧/١ . ومع زيادة فيه في : ٦٦٨/١ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد " . وأبو يعلى في مسنده : نحوه . برقم : (٦٦٥٥) . قال حسين أسد : " إسناده صحيح " . ١٠/١٢ . والبخاري في الأدب المفرد . مراجعة : محمد فؤاد عبد الباقي . طبعة دار البشائر الإسلامية . بيروت . ١٩٨٩م-١٤٠٩هـ : نحوه في : ص : ٢٢٩ .

وقال تقي الدين السبكي : " الأولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره ، وأما قوله بعد ذلك ﴿ عَنْ عِبَادَتِي ﴾ فوجه الربط إن الدعاء أخص من العبادة ، فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء ، وعلى هذا فالوعيد إنما هو في حق من ترك الدعاء استكباراً ، ومن فعل ذلك كفر . وأما من تركه لمقصد من المقاصد فلا يتوجه إليه الوعيد المذكور ، وإن كنا نرى أن ملازمة الدعاء والاستكثار منه أرجح من الترك لكثرة الأدلة الواردة في الحث عليه " . نقلًا عن فتح الباري : ٩٥/١١ . طبعة دار المعرفة . تحفة الأحوذى : ٢٢٠/٩ . وانظر : شرح الزرقاني على الموطأ : ٤٤/٢ .

(١) سنن أبي داود : بلفظ مقارب في : كتاب الوتر : (٨) . باب الدعاء : (٢٣) . برقم : (١٤٧٩) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ١٧٧ .

سنن الترمذي : بلفظه في : كتاب تفسير القرآن : (٤٣) . باب ومن سورة المؤمن : (٤٠) . برقم : (٣٢٤٧) . ص : ٥١٥ . وفي كتاب الدعوات : (٤٤) . باب : (٢) . برقم : (٣٣٧٢) . ص : ٥٣٤ . و بلفظ مقارب في : باب ومن سورة البقرة : (٢) . برقم : (٢٩٦٩) . ص : ٤٧٥ . وقال : " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " .

سنن ابن ماجه : بلفظ مقارب في : كتاب الدعاء : (٣٤) . باب فضل الدعاء : (١) . برقم : (٣٨٢٨) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤١٠ .

فقله " هو العبادة " أي معظمها . كقله ﷺ : " الحجّ عرفه " (١) .

سنن البيهقي : بلفظ مقارب في : باب سورة غافر . ٤٥٠/٦ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في : باب ذكر البيان بأن دعاء المرء ربه في الأحوال من العبادة التي يتقرب بها إلى الله جلّ وعلا . برقم : (٨٩٠) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح " . ١٧٢/٣ .

مستدرک الحاکم: بلفظ مقارب في : ٦٦٧/١ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . ونحوه عن ابن عباس (رضي الله عنهما) في : ٦٦٧/١ .

معجم الطبراني الصغیر : بلفظ مقارب . وزاد : " يعني دعائي " . في : ٢٠٨/٢ .

مسند الشهاب : بلفظ مقارب في : ٥٢/١ . برقم : (٣٠) .

الأدب المفرد : نحوه في : ص : ٢٤٩ . برقم : (٧١٤) .

وقوله : ﴿ دَاخِرِينَ ﴾ : أي ذليلين . انظر : المفردات : ص : ١٦٦ .

(١) هذا جزء من حديث عبد الرحمن بن يعمر الدبلي ﷺ . وهو في :

سنن أبي داود : بلفظ : " الحجّ الحجّ يوم عرفه " . كتاب المناسك : (١١) . باب من لم يدرك عرفه : (٦٨) . برقم : (١٩٤٩) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٢٢٤ .

سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الحجّ : (٦) . باب ما جاء فيمن أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحجّ : (٥٧) . برقم : (٨٨٩) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ١٦٣ .

سنن النسائي : بلفظه في : كتاب مناسك الحجّ : (٢٤) . باب فرض الوقوف بعرفة : (٢٠٣) . برقم : (٣٠١٦) ص : ٣٢٠ . وفي باب فيمن لم يدرك صلاة الصبح مع الإمام بالمزدلفة : (٢١١) . برقم : (٣٠٤٤) .

قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٢٢ .

سنن ابن ماجه : بلفظه في : كتاب المناسك : (٢٥) . باب من أتى عرفه قبل الفجر ليلة جمع : (٥٧) . برقم : (٣٠١٥) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٢٧ .

سنن البيهقي : بلفظه في : باب إدراك الحجّ بإدراك عرفه قبل طلوع الفجر من يوم النحر . ١٧٣/٥ .

مسند أحمد: بلفظه في : ٣٠٩/٤ . ولفظ : " الحجّ حجّ عرفه " . في : ٣٣٥/٤ .

صحيح ابن خزيمة . لأبي بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة . تحقيق : محمد مصطفى الأعظمي . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . ١٣٩٠هـ — ١٩٧٠م . بلفظه في : ٢٥٧/٤ . برقم : (٢٨٢٢) .

سنن الدارقطني . لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني . تحقيق : السيد عبد الله هاشم يماني المدني . طبعة دار المعرفة بيروت . ١٣٨٦هـ — ١٩٦٦م . بلفظه في : باب المواقيت . ٢٤٠/٢ — ٢٤١ .

مستدرک الحاکم: بلفظه في : ٦٣٥/١ ، ٣٠٥/٢ . وقال : " هذا حديث صحيح ولم يخرجاه " .

أي معظم أركانها (١) .

أو هو العبادة أي هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة ، لدلالته على الإقبال على الله ، والإعراض عما سواه بحيث لا يرجو ولا يخاف إلا إياه ، قائماً بوجوب العبودية ، معترفاً بحق الربوبية ، عالماً بنعمة الإيجاد ، طالباً لمدد الإمداد على وفق المراد ، وتوفيق الإسعاد (٢) .

(١) انظر : تحفة الأحوذى : ٢٢٠/٩ .

(٢) عون المعبود : ٢٤٧/٤ .

قال الطيبي (رحمه الله) : " معنى حديث التَّعَمُّانِ أن تحمل العبادة على المعنى اللغوي ، إذ الدعاء هو إظهار غاية التدلّل والافتقار إلى الله والاستكانة له ، وما شرعت العبادات إلا للحضوع للباري وإظهار الافتقار إليه ، ولهذا حتم الآية بقوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ﴾ حيث عبر عن عدم التدلّل والخضوع بالاستكبار ، ووضع عبادتي موضع دعائي ، وجعل جزء ذلك الاستكبار الصغار والخوان . نقلاً عن تحفة الأحوذى : ٢٢٠/٩ . وانظر : عون المعبود : ٢٤٧/٤ .

وقال ابن رجب (رحمه الله) : " واعلم أن سؤال الله عزّ وجلّ دون خلقه هو المتعين ، لأنّ السؤال فيه إظهار الدلّل من السائل ، والمسكنة والحاجة والافتقار ، وفيه الاعتراف بقدرته المستول على رفع هذا الضّر ونيل المطلوب ، وجلب المنافع ودرء المضار ، ولا يصلح الدلّل والافتقار إلا لله وحده لأنه حقيقة العبادة ، وكان الإمام أحمد يدعو ويقول : " اللهم كما صنت وجهي عن السجود لغيرك فصنه عن المسئلة لغيرك ، ولا يقدر على كشف الضّر وجلب التفع سواك " . كما قال ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ

بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾ [يونس: ١٠٧] . وقال : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [فاطر: ٢] . والله سبحانه يحب أن يسأل ، ويرغب إليه في

الخواارج ، ويلجّ في سؤاله ودعائه ، ويغضب على من لا يسأله ، ويستدعي من عباده سؤاله ، وهو قادر على إعطاء خلقه كلّهم سؤالهم من غير أن ينقص من ملكه شيء ، والمخلوق بخلاف ذلك يكره أن يسأل ، ويجب أن لا يسأل لعجزه وفقره وحاجته . ولهذا قال وهب بن منبه لرجل كان يأتي الملوك : " ويحك تأتي من يغلّق عنك بابه ، ويظهر لك فقره ، ويوارى عنك غناه ، وتدع من يفتح لك بابه نصف الليل ونصف النهار ، ويظهر لك غناه ، ويقول ادعني أستجب لك " .

وقال طاووس لعطاء : " إياك أن تطلب حوائجك إلى من أغلق بابه دونك ويجعل دونهما حجاباً ، وعليك بمن بابه مفتوح إلى يوم القيامة ، أمرك أن تسأله ووعدك أن يجيبك " . جامع العلوم والحكم : ص : ١٩٢ .

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس شيء أكرم على الله تعالى من الدعاء " (١) .

وذلك لأن فيه إظهار الفقر ، والعجز والتذلل ، والاعتراف بقوة الله وقدرته (٢) .
ولذلك أمر صلى الله عليه وسلم بالإكثار منه وذلك لعظم فضله .

فقال في حديث أبي هريرة رضي الله عنه : " أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء " (٣) .

وقال في حديثه الآخر : " من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب فليكثر الدعاء في الرخاء " (٤) .

(١) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الدعوات : (٤٤) . باب ما جاء في فضل الدعاء : (١) . برقم : (٣٣٧٠) .

وقال : " هذا حديث حسن غريب " . وقال الألباني (رحمه الله): " حسن " . ص : ٥٣٤ .

سنن ابن ماجه : بلفظه — إلا أنه قال : " الله سبحانه " — في : كتاب الدعاء : (٣٤) . باب فضل الدعاء :

(١) . برقم : (٣٨٢٩) . قال الألباني (رحمه الله): " حسن " . ص : ٤١٠ .

مسند أحمد: بلفظه — ولم يذكر : " تعالى " — في : ٣٦٢/٢ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: كرواية أحمد . في باب ذكر البيان بأن دعاء المرء لله جلّ وعلا من أكرم

الأشياء عليه . برقم : (٨٧٠) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده حسن " . ١٥١/٣ .

مستدرک الحاكم: كرواية أحمد . في : ٦٦٦/١ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .

مسند أبي داود الطيالسي: بلفظه — إلا أنه قال : " الله عزّ وجلّ " — ص : ٣٣٧ .

مسند الشهاب : كرواية أحمد . برقم : (١٢١٣ ، ١٢١٤) . ٢١٤/٢ .

الأدب المفرد : كرواية أحمد . ص : ٢٤٩ .

(٢) تحفة الأحوذى : ٢١٨/٩ .

(٣) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الصلاة : (٤) . باب ما يقال في الركوع والسجود : (٤٢) . برقم :

(٤٨٢) . ٣٥٠/١ .

(٤) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الدعوات : (٤٤) . باب ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة : (٩) . برقم :

(٣٣٨٢) . وقال : " هذا حديث غريب " . وقال الألباني (رحمه الله): " حسن " . ص : ٥٣٥ .

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ٧٢٩/١ . وقال : " حديث صحيح الإسناد " .

مسند أبي يعلى: بلفظه : برقم : (٦٣٩٦ ، ٦٣٩٧) . قال محققه : " إسناده حسن " . ٢٨٤-٢٨٣/١١ .

بل حثَّ الله عباده عليه متودِّداً إليهم ، متقرباً منهم كي يدعوهم ويسألوه .
 فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ينزل ربنا تبارك وتعالى كلَّ ليلة
 إلى السَّماء الدُّنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول : من يدعوني فأستجيب له ، من
 يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له " (١) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب التَّهَجُّد (الصَّلَاة) : (٥/١٩) . باب الدَّعاء والصَّلَاة من آخر اللَّيْلِ :
 (٤٩١/١٤) . برقم : (١١٤٥) . ص : ٢٤٢ . ولفظه إلَّا أحرف يسيرة في كتاب الدَّعوات : (٥٤/٨٠) .
 باب الدَّعاء نصف اللَّيْلِ : (١٤) . برقم : (٦٣٢١) . ص : ١٣٤٩ . وفي كتاب التَّوْحِيد : (٧٢/٩٧) . باب
 قول الله تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ ﴾ [الفتح: ١٥] : (٣٥) . برقم : (٧٤٩٤) . ص :
 ١٥٧٣ .

صحيح مسلم : بلفظه إلَّا أحرف يسيرة ، و بلفظ مقارب في : كتاب صلاة المسافرين وقصرها : (٦) . باب
 التَّوْبِغِيبِ فِي الدَّعَاءِ وَالدُّعَاءِ فِي آخِرِ اللَّيْلِ وَالْإِحَابَةِ فِيهِ : (٢٤) . برقم : (٧٥٨) . ٥٢٣-٥٢١/١ .
 وفي الحديث إثبات صفة التَّزْوِيلِ لِلَّهِ تَعَالَى . فهو يترل سبحانه كما ذكر نزولاً يليق بجلاله من غير تمثيل ولا
 تكيف ، ولا تعطيل ولا تحريف . ولا نقول : يترل أمره أو ترل رحمته كقول أهل التَّأْوِيلِ .
 وقد كره بعض الصُّوْفِيَّةِ الدَّعَاءَ . وقالوا : الأولى السُّكُوتُ وَالرِّضَا ، والحمد تحت جريان الحكم والقضاء .
 فيض القدير : ٢٢٨/١ .

وفصل بعضهم مع زعمه بأنَّ تركه أفضل . فقال : إن دعا للمسلمين فحسن ، وإن خصَّ نفسه فلا . وقيل : إن
 وجد باعثاً للدَّعاء استحباب وإلَّا فلا . شرح الزُّرْقَانِي عَلَى الْمُوطَّأ : ٤٤/٢ . تحفة الأحوذى : ٢١٨/٩ .
 وقد نقل الحافظ ابن حجر (رحمه الله) الخلاف في ذلك وأجاب عنه . فقال : " حكى القشيري في الرَّسَالَةِ
 الخلاف في المسألة فقال : " اختلف أيَّ الأمرين أولى : الدَّعاء أو السُّكُوتُ وَالرِّضَا ؟ فقيل : الدَّعاء ، وهو الَّذِي
 ينبغي ترجيحه لكثرة الأدلَّة لما فيه من إظهار الخضوع والافتقار . وقيل : السُّكُوتُ وَالرِّضَا أولى ، لما في التَّسْلِيمِ
 مِنَ الْفَضْلِ " . قلت : وشبهتهم إنَّ الدَّاعِيَ لَا يَعْرِفُ مَا قَدَّرَ لَهُ ، فدعاؤه إن كان على وفق المقدور فهو تحصيل
 الحاصل ، وإن كان على خلافه فهو معاندة . والجواب عن الأوَّلِ إنَّ الدَّعَاءَ مِنْ حِمْلَةِ الْعِبَادَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْخُضُوعِ
 وَالْإِفْتِقَارِ . وعن الثَّانِي إنَّه إِذَا اعْتَمَدَ أَنَّهُ لَا يَقَعُ إِلَّا مَا قَدَّرَ اللَّهُ تَعَالَى كَانَ إِذْعَانًا لَا مَعَانِدَةً . وفائدة الدَّعاء تحصيل
 الثَّوَابِ بِامْتِثَالِ الْأَمْرِ ، ولاحتمال أن يكون المدعو به موقوفاً على الدَّعاء ، لأنَّ اللَّهَ خَالِقُ الْأَسْبَابِ وَمَسْبِقَاتِهَا .
 قال : " وَقَالَتْ طَائِفَةٌ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ دَاعِيًا بِلِسَانِهِ ، رَاضِيًا بقلبه " . قال : " والأولى أن يقال : إذا وجد في قلبه
 إشارة الدَّعاء فالدَّعاء أفضل وبالعكس " . قلت : القول الأوَّلُ أَعْلَى الْمَقَامَاتِ ، أن يدعو بلسانه ويرضى بقلبه .
 والثَّانِي لَا يَتَأْتِي مِنْ كُلِّ أَحَدٍ بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَخْتَصَّ بِهِ الْكَمَلُ " . فتح الباري : ٩٥/١١ . طبعة دار المعرفة .
 وكرهية الدَّعاء وأفضلية تركه قول سقيم تردّه التصوُّص المتوافرة في الأمر بالدَّعاء ، والتحذير من تركه ، وبيان
 فضله . ولذا أجمع أهل العلم على استحبابه . تحفة الأحوذى : ٢١٨/٩ .

ومع ذلك قد يدعو الإنسان فلا يستجاب له . وذلك لحصول مانع ، أو تخلف شرط من شروط القبول ، أو الإخلال بأدب من آداب الدعاء .
ومن هنا أرشد الله سبحانه ورسوله ﷺ إلى العوامل الجالبة لقبول الدعاء ، وإلى العوامل المانعة من قبوله .

فقال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٦] .
أي إن الله يستجيب دعاء من كان مؤمناً ، مستجيباً لله ورسوله ، منقاداً للأوامر ، مجافياً للنواهي ، ملتزماً بالطاعات ، مترفعاً عن المعاصي (١) .

وذلك لأن الدعاء سبب بل من أقوى الأسباب في دفع المكروه وحصول المطلوب . الجواب الكافي : ص : ٣ .
وهو مسلك خيرة الخلق وأفضل البشر عليهم السلام . مجموع الفتاوى : ٥٣٨/٨ .
وكونه سبباً لا ينافي ما قدر الله تعالى . إذ من تقدير الأمور تقدير أسبابها .
ولذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :
" إن الله تعالى إذا قدر أمراً فإنه يقدر أسبابه ، و الدعاء من جملة أسبابه ، كما أنه لما قدر التصبر يوم بدر وأحبر النبي ﷺ قبل وقوعه أصحابه بالتصبر ، ومصارع القوم كان من أسباب ذلك استغاثته النبي ﷺ ودعاؤه " .
مجموع الفتاوى : ١٤٧/١٤ .

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" وهو ﷺ أعلم بربه ، وأتبع لأمره من أن يعطل الأسباب التي جعلها الله له بحكمته موجبة لما وعده به من التصبر والظفر ، وإظهار دينه وغلبته لعدوه ، وهذا كما أنه سبحانه ضمن له حياته حتى يبلغ رسالاته ، ويظهر دينه ، وهو يعاطى أسباب الحياة من المأكل والمشرب والملبس والمسكن . وهذا موضع يغلط فيه كثير من الناس ، حتى آل ذلك ببعضهم إلى أن ترك الدعاء وزعم أنه لا فائدة فيه ، لأن المسؤول إن كان قد قدر ناله ولا بد ، وإن لم يقدر لم ينله ، فأبي فائدة في الاشتغال بالدعاء ؟ ثم تكايس في الجواب بأن قال : الدعاء عبادة . فيقال لهذا الغالط : بقي عليك قسم آخر وهو الحق : أنه قد قدر له مطلوبه بسبب إن تعاطاه حصل له المطلوب ، وإن عطل السبب فاته المطلوب ، والدعاء من أعظم الأسباب في حصول المطلوب . وما مثل هذا الغالط إلا مثل من يقول : إن كان الله قد قدر لي الشبع فأنا أشبع أكلت أو لم أكل ، وإن لم يقدر لي الشبع لم أشبع أكلت أو لم أكل ، فملا فائدة الأكل . وأمثال هذه الترهات الباطلة المنافية لحكمة الله تعالى وشرعه وبالله التوفيق " . زاد المعاد : ٤٨١/٣ .

(١) انظر : جامع البيان : ١٥٨/٢ - ١٦٠ . طبعة دار الفكر . الجامع لأحكام القرآن : ٣١١/٢ . أنوار التنزيل :

٤٦٧/١ . تفسير القرآن العظيم : ٣٢٥-٣٢٦ . فتح القدير : ١٨٤/١ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٦٩ .

وأن يكون متضرعاً خاشعاً متذللاً مستكيناً ، راغباً فيما عند الله ، طامعاً في نواله ، راهباً من عذابه ، خائفاً من عقابه ، وجللاً من سخطه ، ليس بمتجاوز ولا متعدّ .

وفي الآية التفات إلى قرب الله من عباده ، قرب علم وإحاطة لا قرب ذات . فهو فوق سماواته مستو على عرشه استواء يليق بمقامه — ولا نقول كما قالت الجهمية : إنه في كل مكان بذاته . تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً — ويلزم من قرب إجابة دعاء من دعاه . ولذا أرشد النبي ﷺ أصحابه بأن لا يرفعوا أصواتهم بالدعاء والصياح . كفعل كثير من أهل البدع . ففي حديث أبي موسى ﷺ قال: كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة ، فجعلنا لا نصعد شرفاً ولا نعلو شرفاً ولا نخبط في واد إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير ، قال: فدنا منا رسول الله ﷺ فقال: " يا أيها الناس أربعوا — أي أرفقوا — على أنفسكم ، فإتكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، إنما تدعون سميعاً بصيراً " .

صحيح البخاري: كتاب القدر : (٥٦/٨٢) . باب لاحول ولا قوة إلا بالله : (٧) . برقم : (٦٦١٠) . ص : ١٤٠١ . و انظر : : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير : (١٣٠/١٣١) . برقم : (٢٩٩٢) . ص : ٣٠ . و كتاب المغازي : (٣٨/٦٤) . باب غزوة خيبر : (٣٩/٣٨) . برقم : (٤٢٠٥) . ص : ٨٨٠-٨٧٩ . و كتاب الدعوات : (٥٤/٨٠) . باب الدعاء إذا علا عقبه : (٥٠) . برقم : (٦٣٨٤) . ص : ١٣٦٠ . وفي باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله : (٦٧) . برقم : (٦٤٠٩) . ص : ١٣٦٥-١٣٦٦ . و كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾

[النساء: ١٣٤] : (٩) . برقم : (٧٣٨٦) . ص : ١٥٥١ .

وزاد الإمام أحمد في المسند : " إن الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته " . ٤٠٢/٤ .

وهذا يدل على إرشادهم للمناجاة في الدعاء لا للتداء الذي هو رفع الصوت ، فإنهم عن هذا سألوا ، فأجيبوا بأن ربهم تبارك وتعالى قريب ، لا يحتاج في دعائه وسؤاله إلى التداء ، وإنما يسأل مسألة القريب المناجي ، لا مسألة البعيد المنادي ، وهذا القرب من الداعي هو قرب خاص ، ليس قرباً عاماً من كل أحد ، فهو قريب من داعيه وقريب من عباده .

وأقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، وهو أخص من قرب الإنابة وقرب الإجابة الذي لم يثبت أكثر المتكلمين سواه . بل هو قرب خاص من الداعي والعباد . بدائع الفوائد : ٥١٩/٣ .

وفي ذلك يقول تعالى : ﴿ اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اِنَّهُ لَا يُحِبُّ
 الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْاَرْضِ بَعْدَ اِصْلَاحِهَا وَاَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا اِنَّ
 رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ ﴿٥٦﴾ [الأعراف: ٥٥-٥٦] (١).

(١) انظر : جامع البيان ٢٠٦/٨-٢٠٨ . طبعة دار الفكر . الجامع لأحكام القرآن : ٢٢٣/٧-٢٢٥ . تفسير

القرآن العظيم : ٣٥٤/٢-٣٥٥ . فتح القدير : ٢١٣/٢ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ٢٥٤ .

وفي الآية طلب بإخفاء الدعاء ، وهو أمر مرغّب فيه ، مدعو إليه . كما قال الحسن البصري (رحمه الله) : " إن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به الناس ، وإن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير وما يشعر به الناس ، وإن كان الرجل ليصلي الصلاة الطويلة في بيته وعنده الزوار وما يشعرون به ، ولقد أدركنا أقواماً ما كان على الأرض من عمل يقدر أن يعملوه في السر فيكون علانية أبداً ، ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت إن كان إلا همساً بينهم وبين ربهم ، وذلك أن الله تعالى يقول ﴿ اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾

وذلك أن الله ذكر عبداً صالحاً رضي فعله فقال : ﴿ اِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴾ [مريم: ٣] .

وقال ابن جريج (رحمه الله) : " إن من الدعاء اعتداء ، يكره رفع الصوت والتداء والصياح بالدعاء ، ويؤمر بالتضرع والاستكانة " . جامع البيان : ٢٠٧/٨ . طبعة دار الفكر . تفسير القرآن العظيم : ٣٥٤/٢ .
 وفي إخفاء الدعاء فوائد جمّة منها :

— إنه أعظم إيماناً . لأن صاحبه يعلم أن الله تعالى يسمع دعاءه الخفي ، وليس كالذي قال : إن الله يسمع إن جهرنا ، ولا يسمع إن أخفينا .

— إنه أعظم في الأدب والتعظيم .

— إنه أبلغ في التضرع والخشوع الذي هو روح الدعاء ولبه ومقصوده .

— إنه أبلغ في الإخلاص .

— إنه أبلغ في جمعه القلب على الله تعالى في الدعاء ، فإن رفع الصوت يفرقه ويشتهه ، فكلمة خفض صوته كان

أبلغ في جمعه ، وتجريد همته ، وقصده للمدعو سبحانه وتعالى .

— إنه دال على قرب صاحبه من الله ، وأنه لاقتربه منه وشدة حضوره يسأله مسألة أقرب شيء إليه ، فمسألة

مسألة مناجاة للقريب لا مسألة نداء البعيد للبعيد .

— إنه أدعى إلى دوام الطلب والسؤال ، فإن اللسان لا يملّ والجوارح لا تتعب ، بخلاف ما إذا رفع صوته فإنه قد

يكلّ لسانه ، وتضعف بعض قواه .

— إن إخفاء الدعاء أبعد له من القواطع والمشوشات والمضغفات .

— إن أعظم التعم الإقبال على الله ، والتعبّد له ، والانقطاع إليه ، والتبتّل إليه ، ولكلّ نعمة حاسد على قدرها ،

دَقَّتْ أَوْ حَلَّتْ ، وَلَا نِعْمَةَ أَعْظَمَ مِنْ هَذِهِ النَّعْمَةِ ، فَأَنْفَسَ الْحَاسِدِينَ الْمُنْقَطِعِينَ مُتَعَلِّقَةً بِهَا ، وَلَيْسَ لِلْمَحْسُودِ
أَسْلَمٌ مِنْ إِخْفَاءِ نِعْمَتِهِ عَنِ الْحَاسِدِ ، وَأَنْ لَا يَقْصِدَ إِظْهَارَهَا لَهُ .

— إِنْ الدَّعَاءُ هُوَ ذِكْرٌ لِلْمَدْعُوِّ سُبْحَانَهُ ، مُتَضَمِّنٌ لِلطَّلَبِ مِنْهُ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ بِأَسْمَائِهِ وَأَوْصَافِهِ ، فَهُوَ ذِكْرٌ وَزِيَادَةٌ ،

وَالأَصْلُ فِي الذِّكْرِ أَنْ يُخْفَى . انظر : بدائع الفوائد : ٥١٨/٣ - ٥٢١ .

كما أَنَّ فِي الآيَةِ تَحْذِيرًا مِنَ الْاِعْتِدَاءِ فِي الدَّعَاءِ . وَهُوَ أَمْرٌ مَكْرُوهٌ مُسْتَهْجَنٌ . حَذَّرَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . كما
ورد في حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه عندما سمع ابنه يقول : اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا
دخلتها . فقال : أي بني سل الله الجنة ، وتعوذ به من النار ، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إنه سيكون في
هذه الأمة قوم يعتدون في الظهور والدعاء " . سنن أبي داود : كتاب الطهارة : (١) . باب الإسراف في الماء :
(٤٥) . برقم : (٩٦) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " ص : ٣٥ . و انظر : سنن ابن ماجه : كتاب
الدعاء : (٣٤) . باب كراهية الاعتداء في الدعاء : (١٢) . برقم : (٣٨٦٤) . قال الألباني (رحمه الله) :
" صحيح " . ص : ٤١٤

سنن البيهقي : باب النهي عن الإسراف في الوضوء . ١٩٦/١ .

مسند أحمد : ٨٦/٤ ، ٨٧ ، ٥٥/٥ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : برقم : (٦٧٦٣ ، ٦٧٦٤) قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح على

شرط مسلم " . ١٦٦/١٥ . مستدرک الحاكم : ٢٦٧/١ ، ٧٢٤ .

قال القرطبي (رحمه الله) :

" الاعتداء في الدعاء على وجوده : منها الجهر الكثير والصياح... ومنها أن يدعو الإنسان في أن تكون له مترلة
نبي ، أو يدعو في مجال ، ونحو هذا من الشطط . ومنها أن يدعو طالباً معصية وغير ذلك . ومنها أن يدعو بما ليس
في الكتاب والسنة ، فيتخير ألفاظاً مفقرة ، وكلمات مسحقة قد وجدها في كراريس لا أصل لها ولا معول
عليها ، فيجعلها شعاره ، ويترك ما دعا به رسوله عليه السلام . وكل هذا يجمع من استجابة الدعاء " .

الجامع لأحكام القرآن : ٢٢٦/٧ .

وأفاض في بيان ذلك ابن القيم (رحمه الله) فقال :

" الاعتداء بالدعاء تارة بأن يسأل ما لا يجوز له سؤاله من الإعانة على المحرمات ، وتارة بأن يسأل ما لا يفعله
الله مثل أن يسأله تخليده إلى يوم القيامة ، أو يسأله أن يرفع عنه لوازم البشرية من الحاجة إلى الطعام والشباب ، أو
يسأله أن يطلعه على غيبه ، أو يسأله أن يجعله من المعصومين ، أو يسأله أن يهب له ولداً من غير زوجة ولا أمة ،
ونحو ذلك مما سؤاله اعتداء . فكل سؤال يناقض حكمة الله ، أو يتضمن مناقضة شرعه وأمره ، أو يتضمن خلاف
ما أخرج به فهو اعتداء لا ينجبه الله ، ولا يحب سائله . وفسر الاعتداء برفع الصوت أيضاً في الدعاء .

قال ابن جريح : " من الاعتداء رفع الصوت في الدعاء والتداء في الدعاء والصياح " . وبعد فالآية أعم من ذلك
كله . وإن كان الاعتداء في الدعاء مراداً بها فهو من جملة المراد . والله لا يحب المعتدين في كل شيء دعاء كان أو

غيره . كما قال ﴿ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٠] [المائدة: ٨٧]

وعلى هذا فيكون قد أمر بدعائه وعبادته وأخبر أنه لا يحب أهل العدوان ، وهم الذين يدعون معه غيره ، فهؤلاء

وَأَنْ يَتَسَمَّ بِالْإِخْلَاصِ ، وَيَجَانِبَ الرِّيَاءَ . لقوله تعالى : ﴿ فَادْعُوا اللَّهَ

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ [عافر: ١٤].

وَأَنْ يَكُونَ طَيِّبَ المَطْعَمِ والملبس ، متجنباً لأكل الحرام ، متباعداً عنه .
لحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : - فذكر الحديث وفيه - " ثم ذكر
الرجل ^(١) يطيل السفر أشعث ^(٢) أغبر يمد يديه إلى السماء : يا رب يا رب .
ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذّي بالحرام فأنى يستجاب
لذلك " ^(٣) .

أعظم المعتدين عدواناً . فإن أعظم العدوان الشرك ، وهو وضع العبادة في غير موضعها ، فهذا العدوان لا بد أن
يكون داخلياً في قوله ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [الأعراف: ٥٥] ، ومن العدوان أن يدعوه غير
متضرّع ، بل دعاء مدلّ كالمستغني بما عنده ، المدلّ - المنان المفتخر بعمله - على ربه به ، وهذا من أعظم
الاعتداء المنافي لدعاء الضارع الدليل الفقير المسكين من كل جهة في مجموع حالاته ، فمن لم يسأل مسألة مسكين
متضرّع خائف فهو معتد .

ومن الاعتداء أن تعبد به بما لم يشرعه ، وتثني عليه بما لم يشن به على نفسه ، ولا أذن فيه . فإن هذا اعتداء في
دعاء الثناء والعبادة ، وهو نظير الاعتداء في دعاء المسألة والطلب . وعلى هذا فتكون الآية دالّة على شيئين:
أحدهما : محبوب للربّ تبارك وتعالى مرض له وهو الدعاء تضرّعاً وخفية .

الثاني : مكروه له مبغوض مسخوط وهو الاعتداء . فأمر بما يحبه الله وندب إليه ، وحذر مما يبغضه وزجر عنه بما
هو ابغض طرق الزجر والتحذير ، وهو أنه لا يحبّ فاعله ، ومن لم يحبه الله فأى خير يناله .

وفي قوله : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ عقب قوله : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾
دليل على أن من لم يدعه تضرّعاً وخفية فهو من المعتدين الذين لا يحبهم . فقسمت الآية الناس إلى قسمين : داع
لله تضرّعاً وخفية ، ومعتد بترك ذلك " . بدائع الفوائد : ٥٢٤/٣ - ٥٢٥ .

(١) هذه الجملة من كلام الراوي .

(٢) الأشعث : الملبّد الشعر المغبرّ ، غير مدهون ولا مرّجل . شرح التوروي على مسلم : ١٧٤/١٦ . وانظر :

الفائق : ٢٥٠/٢ . النهاية في غريب الحديث : ٤٧٨/٢ .

(٣) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الزكاة : (١٢) . باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وتربيتها : (١٩) .

برقم : (١٠١٥) . ٧٠٣/٢ .

قال النووي (رحمه الله) :

" وفيه الحثّ على الإنفاق من الحلال ، والنهي عن الإنفاق من غيره . وفيه أنّ المشروب والمأكول والملبوس ونحو ذلك ينبغي أن يكون حلالاً خالصاً لا شبهة فيه . وأنّ من أراد الدعاء كان أولى بالاعتناء بذلك من غيره " (١) .

وفي حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) قال ﷺ لسعد ﷺ : " أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة " . ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد وقال : " رواد الطبراني في الصغير ، وفيه من لم أعرفهم " . ٢٩١/١٠ . وأورده أيضاً في : ٢٩٥/١٠ . كما ذكره المنذري في الترغيب والترهيب ونسبه للطبراني في الصغير . وسكت عنه . ٣٤٥/٢-٣٤٦ . وابن رجب في جامع العلوم والحكم . وذكر أنّه خرج الطبراني بإسناد فيه نظر . ص : ١٠٠ .

والحديث إنّما أورده الطبراني في المعجم الأوسط . ولفظه عنده : عن ابن عباس قال : تليت هذه الآية عند رسول الله ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّبًا ﴾ [البقرة: ١٦٨] فقام سعد بن أبي وقاص فقال : يارسول الله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعاء . فقال له النبي ﷺ : " يا سعد أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة ، والذي نفس محمد بيده إن العبد ليؤخذ اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه عمل أربعين يوماً ، وأيما عبد نبت لحمه من السحت والربا فالتار أولى به " . لا يروى هذا الحديث عن ابن جريج إلا بهذا الإسناد . تفرّد به الاحتياطي . ٣١١/٦ . ولم أفد عليه في المعجم الصغير .

(١) شرح النووي على مسلم : ١٠٠/٧ .

وفي الحديث أربعة أسباب تدعو إلى إجابة الدعاء : أحدها : إطالة السفر . والسفر بمجرد مقتضى إجابة الدعاء كما في حديث أبي هريرة ﷺ قال قال رسول الله ﷺ : " ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهنّ ، دعوة المظلوم ، ودعوة المسافر ، ودعوة الوالد على ولده " . سنن أبي داود : بلفظ مقارب في : كتاب الوتر : (٨) . باب الدعاء بظهور الغيب : (٢٩) . برقم : (١٥٣٦) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ١٨٢ . سنن الترمذي : بلفظه في : كتاب البر والصلة : (٢٤) . باب ما جاء في دعوة الوالدين : (٧) . برقم : (١٩٠٥) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٣٢٢ . و بلفظ مقارب في : كتاب الدعوات : (٤٤) . بلب : (٤٧) . برقم : (٣٤٤٨) . وقال : " هذا حديث حسن " . ص : ٥٤٥ . سنن ابن ماجه : بلفظه إلا أحرف يسوة . في كتاب الدعاء : (٣٤) . باب دعوة الوالد ودعوة المظلوم : (١١) . برقم : (٣٨٦٢) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٤١٤ . مسند أحمد : بلفظه في : ٢٥٨/٢ ، ٥٢٣ . و بلفظ مقارب في : ٣٤٨/٢ ، ٤٧٨ ، ٤٣٤ ، ٥١٧ . معجم الطبراني الأوسط : بلفظ مقارب في : ٤٤/١ . مسند أبي داود الطيالسي : بلفظ مقارب في : ص : ٣٢٩ . و برقم : (٢٥١٧) . مسند الشهاب : بلفظه في : ٢٠٨/١-٢٠٩ . و برقم : (٣١٦) . الأدب المفرد : بلفظ مقارب في : ص : ٢٥ ، ١٦٩ . و برقم : (٤٨١ ، ٣٢) .

ومضى طال السفر كان أقرب إلى إجابة الدعاء ، لأنه مظنة حصول انكسار النفس بطول الغربة عن الأوطان ، وتحمل المشاق ، والانكسار من أعظم أسباب إجابة الدعاء .

الثاني : حصول التبذل في اللباس والهينة بالشعث والإغبار ، وهو أيضاً من المقننات لإجابة الدعاء . كما في الحديث المشهور عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره " . صحيح مسلم : كتاب البر والصلة والآداب : (٤٥) . باب فضل الضعفاء والخاملين : (٤٠) . برقم : (٢٦٢٢) . ٢٠٢٤/٤ . وفي : كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها : (٥١) . باب النار يدخلها الجبارون ، والجنة يدخلها الضعفاء : (١٣) . برقم : (٢٨٥٤) . ٢١٩١/٤ .

قال التتوي (رحمه الله) : " مدفوع بالأبواب أنه لا يؤذن له بل يحجب ويتردد لحقارته عند الناس . قوله صلى الله عليه وسلم : " لو أقسم على الله لأبره " : معناه لو حلف بميمناً طمعاً في كرم الله تعالى بإبراره لأبره . وقيل : لو دعاه لأجابه يقال : أبررت قسمه وبررته . والأول هو المشهور " . شرح التتوي على مسلم : ١٨٧/١٧ .

الثالث : مدي يديه إلى السماء ، وهو من آداب الدعاء التي يرجى بسببها إجابته . وفي حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله حيي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردهما صفراً خائبتين " .

سنن أبي داود : بلفظ مقارب في : كتاب الوتر : (٨) . باب الدعاء : (٢٣) . برقم : (١٤٨٨) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ١٧٨ . سنن الترمذي : بلفظه في : كتاب الدعوات : (٤٤) . باب : (١٠٤) . برقم : (٣٥٥٦) . وقال : " هذا حديث حس غريب " . وقال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٥٥٩ . سنن ابن ماجه : بلفظ مقارب في : كتاب الدعاء : (٣٤) . باب رفع اليدين في الدعاء : (١٣) . برقم : (٣٨٦٥) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤١٤ . سنن البيهقي : بلفظه في : باب رفع اليدين في القنوت . ٢١١/٢ . الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : بلفظ مقارب في : باب ذكر الإخبار عما يستحب للمرء عند إرادة الدعاء رفع اليدين . برقم : (٨٧٦) . قال شعيب الأرنؤوط : " حديث قوي " . ١٦٠/٣ . مستدرک الحاكم : نحوه في : ٦٧٥/١ . وقال : " وله شاهد بإسناد صحيح من حديث أنس بن مالك " . ثم أورد حديث أنس رضي الله عنه في : ٦٧٥/١ . مسند أبي يعلى : بلفظ مقارب في : ٣٩١/٣ . و برقم : (١٨٦٧) . عن جابر ابن عبد الله (رضي الله عنهما) . إلا أن محققه قال : " إسناده ضعيف " . ونحوه في : ١٤٢/٧ . و برقم : (٤١٠٨) . عن أنس رضي الله عنه . إلا أن المحقق ضعف إسناده أيضاً . معجم الطبراني الكبير : بلفظ مقارب في : ٢٥٢/٦ . ونحوه في : ٢٥٦/٦ . وفي : ٤٢٣/١٢ . عن ابن عمر (رضي الله عنهما) . مع زيادة فيه . مسند الشهاب : بلفظ مقارب في : ١٦٥/٢ . و برقم : (١١١٠ ، ١١١١) .

الرابع : الإلحاح على الله عز وجل بتكرير ذكر ربوبيته . وهو من أعظم ما يطلب به إجابة الدعاء . انظر : جامع العلوم والحكم : ص : ١٠٥-١٠٦ . و انظر : فتح الباري : ٩٦/١١ . تحفة الأحوذى : ٢٢٩/٩ .

قال ابن رجب (رحمه الله) :

" وقوله صلى الله عليه وسلم : " فأنى يستجاب لذلك " : معناه كيف يستجاب له ، فهو استفهام وقع على وجه التعجب والاستبعاد ، وليس صريحاً في استحالة الاستجابة ومنعها بالكلية ، فيؤخذ من هذا أن التوسع في الحرام والتغذي به

فأكل الحرام ، والتغذية به ، ولبسه سبب عظيم موجب لعدم إجابة الدعاء .
وأن يجتنب المعاصي والآثام ، وخاصة قطيعة الرحم فإنها عامل مؤثر في
عدم قبول الدعاء .

عن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم
ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن تعجل له دعوته ، وإما أن
يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها " قالوا : إذا نكثر .
قال : " الله أكثر " . (١) .

وأن يعزم في سؤاله ، ويحسن الظن بربه في إجابة دعائه ، ولا يعلق ذلك
بمشيئة الله ، فإن الله لا مكره له . كما جاء في حديث أنس رضي الله عنه قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : " إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة ، ولا يقولن اللهم إن شئت فأعطني . فإنه لا
مستكره له " (٢) .

وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه : " ليعزم في الدعاء " . (٣) .

-
- من جملة موانع الإجابة ، وقد يوجد ما يمنع هذا المانع من منعه ، وقد يكون ارتكاب المحرمات الفعلية مانعاً من
الإجابة أيضاً ، وكذلك ترك الواجبات " . جامع العلوم والحكم : ص : ١٠٧ .
- (١) مسند أحمد: بلفظه في : ١٨/٣ . ونحوه في : ٤٤٨/٢ . عن أبي هريرة رضي الله عنه .
- مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ٦٧٠/١ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد إلا أن الشيخين لم يخرجاه " .
ونحوه في : ٦٧٤/١ . عن أبي هريرة رضي الله عنه . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .
الأدب المفرد : بلفظ مقارب في : ص : ٢٤٨ . و برقم : (٧١٠) .
- و انظر : فتح الباري : ٩٦/١١ . تحفة الأحوذى : ٢٢٨/٩ . وإسناد الحديث صحيح كما قال الحاكم .
- (٢) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الدعوات : (٥٤/٨٠) . باب ليعزم المسألة فإنه لا مكره له : (٢١) . برقم :
(٦٣٣٨) . ص : ١٣٥٢ . و بلفظ مقارب في : كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى :
﴿ تَوْتَى الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ ﴾ [آل عمران: ٢٦] : (٣١) . برقم : (٧٤٦٤) . ص : ١٥٦٨ .
- صحيح مسلم : بلفظ مقارب في : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار : (٤٨) . باب العزم بالدعاء ، ولا
يقول : إن شئت : (٣) . برقم : (٢٦٧٨) . ٤ / ٢٠٦٣ .
- (٣) المرجع السابق : بلفظه — جزء من حديث في : الكتاب والباب السابقين . برقم : (٢٦٧٩) . ٤ / ٢٠٦٣ .

وأن يديم دعاءه ولا ييأس ، ويلجّ في طلبه ولا يعجز ، ويطمع في إجابته ولا يقطع رجاءه من ربه ، ولا يستعجل فيستبطن الإجابة فيترك الدعاء .
 عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول : دعوت فلم يستجب لي " (١) .

وانظر : صحيح البخاري: كتاب الدعوات : (٥٤/٨٠) . باب لعزم المسألة فإنه لا مكروه له : (٢١) . برقم : (٦٣٣٩) . ص : ١٣٥٢ . و كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى : ﴿ تَوْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ [آل عمران: ٢٦] : (٣١) . برقم : (٧٤٧٧) . ص : ١٥٧٠ .

قال ابن بطّال (رحمه الله) في الحديث : " إنه ينبغي للداعي أن يجتهد في الدعاء ، ويكون على رجاء الإجابة ، ولا يقنط من الرحمة فإنه يدعو كريماً " .
 وقال ابن عيينة (رحمه الله) : " لا يمنع أحداً الدعاء ما يعلم في نفسه ، يعني من التقصير . فإن الله قد أجاب دعاء شرّ خلقه وهو إبليس حين قال : ﴿ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ [الأعراف: ١٤] " .
 وقال الداودي (رحمه الله) : " معنى قوله : " لعزم المسألة " : أن يجتهد ويلجّ ، ولا يقل : إن شئت كالمستثنى ولكن دعاء البائس الفقير " .

وقال ابن عبد البر (رحمه الله) : " لا يجوز لأحد أن يقول : اللهم اعطني إن شئت وغير ذلك من أمور الدّين والدّنيا ، لأنه كلام مستحيل لا وجه له ، لأنه لا يفعل إلا ما شاءه " . نقل ذلك عنهم المحافظ في فتح الباري : ١٤٠/١١ . طبعة دار المعرفة . ثم قال :

" معنى الأمر بالعزم الجدّ فيه ، وأن يجزم بوقوع مطلوبه ، ولا يعلّق ذلك بمشيئة الله تعالى ، وإن كان مأموراً في جميع ما يريد فعله أن يعلّقه بمشيئة الله تعالى . وقيل : معنى العزم : أن يحسن الظنّ بالله في الإجابة ... إن الذي يحتاج إلى التعليق بالمشيئة ما إذا كان المطلوب منه يتأتى إكراهه على الشّيء ، فيخفف الأمر عليه ، ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك الشّيء إلا برضاه . وأما الله سبحانه فهو متره عن ذلك ، فليس للتعليق فائدة . وقيل : المعنى : إن فيه صورة الاستغناء عن المطلوب ، والمطلوب منه والأول أولى " . فتح الباري : ١٤٠/١١ . طبعة دار المعرفة . وانظر : شرح الزرقاني على الموطأ : ٤٧/٢ . عون المعبود : ٢٤٩/٤ .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الدعوات : (٥٤/٨٠) . باب يستجاب للعبد ما لم يعجل : (٢٢) . برقم :

(٦٣٤٠) . ص : ١٣٥٢-١٣٥٣ .

صحيح مسلم : بلفظه — إلا إنه قال : " فيقول " — في : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار : (٤٨) .

باب بيان يستجاب للداعي ما لم يعجل : (٢٥) . برقم : (٢٧٣٥) . ٢٠٩٥/٤ .

وفي روايته الأخرى عن النبي ﷺ قال : " لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم ،
أو قطيعة رحم ، ما لم يستعجل " . قيل يا رسول الله : وما الاستعجال ؟ قال :
يقول : قد دعوت ، وقد دعوت ، فلم أر يستجيب لي ، فيستحسر^(١) عند ذلك ويدع
الدعاء " (٢) .

قال ابن بطال (رحمه الله) :

" المعنى : أنه يسأم فيترك الدعاء فيكون كالمان بدعائه ، أو أنه أتى من
الدعاء ما يستحق به الإجابة فيصير كالمبخل للرب الكريم الذي لا تعجزه الإجابة ،
ولا ينقصه العطاء " (٣) .

(١) قال التتوي (رحمه الله) : " فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء : قال أهل اللغة : يقال : حسر واستحسر : إذا

أعيا وانقطع عن الشيء . والمراد هنا أنه ينقطع عن الدعاء . ومنه قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ

عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٩] : أي لا ينقطعون عنها . ففيه أنه ينبغي إدامة الدعاء ، ولا

يستطيع الإجابة " . شرح التتوي على مسلم : ٥٢/١٧ .

(٢) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار : (٤٨) . باب بيان استحباب للداعي ما لم

يعجل : (٢٥) . برقم : (٢٧٣٥) . ٢٠٩٦/٤ .

(٣) فيما نقله الحافظ ابن حجر في الفتح عنه : ١٤٠/١١ - ١٤١ . طبعة دار المعرفة .

ف قوله : " فلم يستجب لي " : وهو إما استبطاء ، أو إظهار بأس ، وكلاهما مذموم . أما الأول : فلأن الإجابة لها

وقت معين . وأما القنوط : ﴿ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ [يوسف: ٨٧]

مع أن الإجابة على أنواع : منها تحصيل عين المطلوب في الوقت المطلوب ، ومنها أدخاره ليوم يكون أحوج إلى

ثوابه ، ومنها وجوده في وقت آخر لحكمة اقتضت تأخيرها ، ومنها دفع شرّ بدله . عون المعبود : ٢٥٠/٤ .

بتصرف .

فمن له ملالة من الدعاء لا يقبل دعاؤه ، لأن الدعاء عبادة حصلت الإجابة أو لم تحصل ، فلا ينبغي للمؤمن أن

يملّ من العبادة ، وتأخير الإجابة إما : لأنه لم يأت وقتها . وإما : لأنه لم يقدر في الأزل قبول دعائه في الدنيا

ليعطى عوضه في الآخرة . وإما : أن يؤخر القبول ليلح ويبالغ في ذلك ، فإن الله يحب الملحين في الدعاء . مع ما

في ذلك من الانقياد والاستسلام وإظهار الافتقار . ومن يكثر قرع الباب يوشك أن يفتح له ، ومن يكثر الدعاء

وأن يدعو دعاء مضطرّ منكسر بين يدي الله ، مستيقن للإجابة منه سبحانه ،
مقبل بقلبه نحوه ، معظّم لرجائه فيه .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ادعوا الله وأنتم موقنون
بالإجابة ، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه " (١) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" وإذا اجتمع مع الدعاء حضور القلب وجمعيته بكليته على المطلوب ،
وصادف وقتاً من أوقات الإجابة السّنة . وهي الثلث الأخير من الليل ، وعند
الأذان ، وبين الأذان والإقامة ، وأدبار الصلوات المكتوبات ، وعند صعود الإمام
يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلاة ، وآخر ساعة بعد العصر من ذلك

يوشك أن يستجاب له . شرح الزرقاني على الموطأ : ٤٨/٢ . وانظر : شرح النووي على مسلم : ٥٢/١٧ .
فتح الباري : ١٤١/١١ . طبعة دار المعرفة . جامع العلوم والحكم : ص : ٣٩٢ . تحفة الأحوذى : ٢٣٣/٩ .
(١) سنن الترمذي : بلفظه في : كتاب الدعوات : (٤٤) . باب : (٦٥) . برقم : (٣٤٧٩) . وقال : " هذا حديث

غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه " . وقال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٥٤٩ .
مستدرک الحاكم : بلفظه — إلا إنه قال : " لا يقبل دعاء — " في : ٦٧٠/١-٦٧١ . وقال : " هذا حديث
مستقيم الإسناد ، تفرّد به صالح المرّي ، وهو أحد زهاد أهل البصرة ، ولم يخرجاه " .
ويشهد له حديث عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ قال " القلوب أوعى ، وبعضها أوعى
من بعض ، فإذا سألتم الله عزّ وجلّ أيها الناس فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة . فإنّ الله لا يستجيب لعبد دعاه
عن ظهر قلب غافل " . أخرجه أحمد في المسند : ١٧٧/٢ . وحسن المنذري إسناده . انظر : التّرجيب والتّرهيب :
٣٢٢/٢ .

قوله : " وأنتم موقنون بالإجابة " : أي والحال أنكم موقنون بها ، أي كونوا عند الدعاء على حالة تستحقّون
بها الإجابة من إتيان المعروف ، واجتناب المنكر ، ورعاية شروط الدعاء ، كحضور القلب ، وترصد الأزمنة
الشريفة ، والأمكنة المنيفة ، واغتنام الأحوال اللطيفة كالسجود إلى غير ذلك . حتى تكون الإجابة على قلوبكم
أغلب من الردّ . أو أراد وأنتم معتقدون أن الله لا يخيّبكم لسعة كرمه ، وكمال قدرته ، وإحاطة علمه ، لتحقّق
صدق الرجاء ، وخلص الدعاء ، لأنّ الداعي ما لم يكن رجاؤه واثناً — أي دائماً مقيماً عليه — لم يكن دعاؤه
صادقاً .

" من قلب غافل " : بالإضافة وتركها ، أي معرض عن الله أو عمّا سأله . "لاه" : من اللّهُ ، أي لاعب بما
سأله ، أو مشتغل بغير الله تعالى . وهذا عمدة آداب الدعاء . تحفة الأحوذى : ٣١٦/٩ . وانظر : جامع
العلوم والحكم : ص : ٣٩٢ . شرح الزرقاني على الموطأ : ٤٨/٢ . فيض القدير : ٢٢٨/١-٢٢٩ .

اليوم . وصادف خشوعاً في القلب ، وانكساراً بين يدي الربّ ، وذلاً له وتضرّعاً ورقّة ، واستقبل الدّاعي القبلة وكان على طهارة ، ورفع يديه إلى الله تعالى ، وبدأ بحمد الله والثّناء عليه ، ثمّ تثنّى بالصّلاة على محمّد عبده ﷺ ، ثمّ قدّم بين يدي حاجته التّوبة والاستغفار ، ثمّ دخل على الله ألحّ عليه في المسألة ، وتملّقه ودعااه رغبة ورهبة ، وتوسّل إليه بأسمائه وصفاته وتوحيده ، وقدّم بين يدي دعائه صدقة . فإنّ هذا الدّعاء لا يكاد يردّ أبداً ، ولا سيما إن صادف الأدعية التي أخبر النبي ﷺ أنّها مظنة الإجابة ، أو أنّها متضمنة للاسم الأعظم ... والأدعية والتعوّذات بمنزلة السّلاح ، والسّلاح بضاربه لا بحدّه فقط ، فمتى كان السّلاح سلاحاً تاماً لا آفة به ، والسّاعد ساعد قوي ، والمانع مفقود حصلت به النّكاية في العدو . ومتى تخلف واحد من هذه الثلاثة تخلف التأثير ، فإن كان الدّعاء في نفسه غير صالح ، أو الدّاعي لم يجمع بين قلبه ولسانه في الدّعاء ، أو كان ثمّ مانع من الإجابة لم يحصل الأثر" (١) .

(١) الجواب الكافي : ص : ٨٥ - ٨٠ .

وقال القرطبي (رحمه الله) :

" إنّ إجابة الدّعاء لا بد لها من شروط في الدّاعي ، وفي الدّعاء ، وفي الشّيء المدعو به . فمن شرط الدّاعي: أن يكون عالماً بأنّ لا قادر على حاجته إلاّ الله ، وأنّ الوسائط في قبضته ومسخرة بتسخيره ، وأن يدعو بنية صادقة وحضور قلب ، فإنّ الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه ، وأن يكون محتسباً لأكل الحرام ، وآلاً يملّ من الدّعاء . ومن شرط المدعو فيه : أن يكون من الأمور الجائزة الطّلب والفعل شرعاً ، كما قال : " ما لم يدع بيلّغ أو قطيعة رحم" فيدخل في الإثم كلّ ما يأتّم به من الذّنوب ، ويدخل في الرّحم جميع حقوق المسلمين ومظالمهم . وقال سهل بن عبد الله التّستري : شروط الدّعاء سبعة : " أوّلها التّضرّع والخوف والرّجاء والمداومة والخشوع والعموم وأكل الحلال " . وقال ابن عطاء : " إنّ للدّعاء أركاناً وأجنحة وأسباباً وأوقافاً ، فإن وافق أركانه قوي ، وإن وافق أجنحته طار في السّماء ، وإن وافق موافقته فاز ، وإن وافق أسبابه أنجح . فأركانه حضور القلب والرّافة والاستكانة والخشوع ، وأجنحته الصّدق ، وموافقته الأسحار ، وأسبابه الصّلاة على محمّد ﷺ . وقيل : شرائطه أربع : أوّلها حفظ القلب عند الوحدة ، وحفظ اللّسان مع الخلق ، وحفظ العين عن التّظر إلى ما لا يجلّ ، وحفظ البطن من الحرام . وقد قيل : إنّ من شرط الدّعاء أن يكون سليماً من اللّحن ، كما أنشد بعضهم :

ينادي ربّه باللّحن ليث كذاك إذا دعاه لا يجب

وقيل لإبراهيم بن أدهم : ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا ؟ قال : " لأنكم عرفتم الله فلم تطيعوه ، وعرفتم الرّسول فلم تتبعوا سنّته ، وعرفتم القرآن فلم تعملوا به ، وأكلتم نعم الله فلم تؤدّوا شكرها ، وعرفتم الجنة فلم تطلبوها ،

والعبد محتاج إلى دعاء الله تعالى في كل وقت وحين ، لأنه مفتقر إليه ، لا يستغني عنه طرفة عين . ولذا كان ﷺ يقول في دعائه : " اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت " (١) .

ولم لا يكون العبد كذلك وجميع أمورهِ بيد مولاه ، مالك لها متصرف فيها ؟ . بل قلبه الذي بين جنبيه ، وهو أعظم ما يملك ، بيد مالكة سبحانه يقلبه كيف يشاء ، ويصرفه كيف يشاء .

قال عز وجل : ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ

وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [الأنعام: ١١٠] .

وقال : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهِ

تَحْشُرُونَ ﴾ [الأنفال: ٢٤] .

وعرفتم النار فلم تحربوا منها ، وعرفتم الشيطان فلم تحاربوه ووافقتموه ، وعرفتم الموت فلم تستعدوا له ، ودفنتم الأموات فلم تعتبروا ، وتركتكم عيوبكم واشتغلتم بعيوب الناس " . الجامع لأحكام القرآن : ٣١١/٢ - ٣١٢ . وانظر : فتح الباري : ١٤١/١١ . طبعة دار المعرفة .

(١) سنن أبي داود : بلفظه — وأوله : " دعوات المكروب " — في : كتاب الأدب : (٤٠) . باب ما يقول إذا

أصبح : (١٠١/١٠٠) . برقم : (٥٠٩٠) . عن عبد الرحمن بن أبي بكره عن أبيه . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن الإسناد " . ص : ٥٤٩ .

مسند أحمد : بلفظه — إلا حرفاً — في : ٤٢/٥ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : بلفظه في : باب ذكر وصف دعوات المكروب . برقم : (٩٧٠) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده محتمل للتحسين " . ٢٥٠/٣ .

مستدرک الحاكم : نحوه في : ٧٣٠/١ . عن أنس رضي الله عنه . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " .

انظر : مبحثاً قيماً في بيان افتقار العبد إلى الله تعالى في طريق الصغرتين : ص : ٢٥-٢٦ ، ٥٣-٥٥ .

و انظر : درء تعارض العقل والنقل . لشيخ الإسلام ابن تيمية . تحقيق : محمد رشاد سالم . طبعة دار الكنوز الأدبية . الرياض . ١٣٩١هـ : ٣٥-٣٤/٩ .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما) أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : " إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد ، يصرفه حيث يشاء " ثم قال رسول الله ﷺ : " اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك " . (١) .

وهو سبحانه يزيغ منها من أراد إزاعته ، ويقيم منها من أراد إقامته .
 عن النّوّاس بن سَمْعان الكلابي قال : سمعت ﷺ يقول : " ما من قلب إلا بين إصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه وإن شاء أزاعه " وكان رسول الله ﷺ يقول : " يا مثبت القلوب ثبت قلوبنا على دينك " . قال : " والميزان بيد الرحمن يرفع أقواماً ويخفض آخرين إلى يوم القيامة " (٢) . وله في ذلك الحكمة البالغة .

(١) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب القدر : (٤٦) . باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء : (٣) . برقم :

. ٢٠٤٥/٤ . (٢٦٥٤)

ولذا كانت القلوب أشدّ تغلباً وأعظم تحوّلاً كما ثبت عنه ﷺ في حديث المقداد بن الأسود ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " لقلب بن آدم أشدّ انقلاباً من القدر إذا اجتمعت غلياناً " . مسند أحمد: بلفظه — إلا إنه قال : " غلياً " . في : ٤/٦ . مستدرک الحاكم: بلفظه — إلا إنه قال : " اجتمع " — في : ٣١٧/٢ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه " . معجم الطبراني الكبير: بلفظ مقارب في : ٢٥٥/٢٠ . مسند الشهاب : بلفظ مقارب في : ٢٦٦/٢ . برقم : (١٣٣١) . وهو حديث صحيح كما ذكر الشيخ الألباني (رحمه الله) في صحيح الجامع : برقم : (٥١٤٧) . ٩١٥/٢ .

وفي الحديث الآخر : عن أبي موسى ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : " إنما سُمّي القلب من تغلبه ، إنما مثل القلب كمثل ريشة معلقة في أصل شجرة يقلبها الرّيح ظهرًا لبطن " . مسند أحمد: بلفظه في : ٤٠٨/٤ . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . صحيح الجامع : برقم : (٢٣٦٥) . ٤٦٦/١ .

(٢) سنن ابن ماجه : بلفظه في : المقدمة . باب فيما أنكرت الجهميّة : (١٣) . برقم : (١٩٩) . قال الألباني

(رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٧ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ١٨٢/٤ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : بلفظ مقارب في : باب ذكر الإخبار عمّا يجب على المرء من التمسك إلى الباري في ثبات قلبه له على ما يحبّ من طاعته . برقم : (٩٤٣) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح " .

. ٢٢٢/٣

ولذا كان أعظم ما يدعو به الإنسان ربّه أن يثبت قلبه على الحقّ فلا يزيغ ولا
ينتكس .

ولذا لجأ الرّاسخون في العلم ، العالمون بالله ، الرّاغبون في مرضاته ،
المتنلّون في طاعته إلى خالقهم جلّ وعلا أن يعصم قلوبهم من الزّيغ ، ويحفظها من
الانحراف والميل . فقالوا : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ
لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران: ٨] .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ﴾ : أي لا تملها عن الهدى بعد إذ
أفمتها عليه ، ولا تجعلنا كالذين في قلوبهم زيغ ، الذين يتبعون ما تشابه من القرآن ،
ولكن ثبتنا على صراطك المستقيم ، ودينك القويم ، ﴿ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ﴾
تثبت بها قلوبنا ، وتجمع بها شملنا ، وتزيدنا بها إيماناً وإيقاناً ، ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ
الْوَهَّابُ ﴾ " . (١) .

وكان إمام الرّاسخين ، وسيد المتّقين ، وأعظم الثّابتين يكثر في دعاء ربّه أن
يثبت قلبه فلا يزيغ ولا ينصرف عن هدي الله وطاعته .

مستدرک الحاکم: بلفظ مقارب في : ٧٠٦/١ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، وله
شاهد بإسناد صحيح عن أنس بن مالك " . وفي : ٣٥٧/٤ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم " .
وسكت عنه الذهبي .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٥٢١/١ . وانظر : جامع البيان : ٣/١٨٦-١٨٧ . طبعة دار الفكر . الجامع لأحكام

القرآن : ١٩/٤-٢٠ . أنوار التّبريل : ١٠/٢ . فتح القدير : ٣١٨/١ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ١٠٢ .

عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول : " يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " فقلت : يا رسول الله آمناً بك وبما جئت به . فهل تخاف علينا قال :
" نعم إن القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء " (١).

وعن عائشة (رضي الله عنها) قالت : دعوات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر يدعو بها : " يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " . قالت : فقلت : يا رسول الله إنك تكثر تدعو بهذا الدعاء ؟ فقال : " إن قلب الآدمي بين إصبعين من أصابع الله عز وجل فإذا شاء أزاغه وإذا شاء أقامه " (٢).

ولما سئلت أم سلمة (رضي الله عنها) عن أكثر دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عندها قالت : كان أكثر دعائه : " يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " . قالت : فقلت له : يا رسول الله ما أكثر دعائك يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ؟ قل :

(١) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب القدر : (٢٩) . باب ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن : (٧) . برقم :

(٢١٤٠) . وقال : " وهذا حديث حسن " . وقال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٥٦ .

سنن ابن ماجه : بلفظ مقارب في : كتاب الدعاء : (٣٤) . باب دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم : (٢) . برقم : (٣٨٣٤) .

قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤١٠ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ١١٢/٣ ، ٢٥٧ .

مستدرک الحاكم : الشَّطْرُ الأوَّل منه بلفظه في : ٧٠٧/١ . ونحوه عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) . في :

٣١٧/٢ .

مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب . برقم : (٣٦٨٧ ، ٣٦٨٨) . قال محققه : " إسناده صحيح على شرط مسلم " .

٣٦٠-٣٥٩/٦ . ونحوه عن جابر رضي الله عنه . برقم : (٢٣١٨) . قال المحقق : " إسناده صحيح على شرط مسلم " .

٢٠٧/٤ .

معجم الطبراني الكبير: الشَّطْرُ الأوَّل منه بلفظ مقارب في : : ٢٦١/١ .

الأدب المفرد : الشَّطْرُ الأوَّل منه بلفظ مقارب في : ص : ٢٣٧ . و برقم : (٦٨٣) .

(٢) مسند أحمد: بلفظه في : ٩١/٦ . ونحوه في : ٢٥٠/٦ .

مسند أبي يعلى: نحوه . برقم : (٤٦٦٩) . في : ١٢٨/٨ .

" يا أم سلمة ما من آدمي إلا وقلبه بين إصبعين من أصابع الله عز وجل ما شاء أقام وما شاء أزاغ " (١) .

فهذا هو المعصوم ﷺ يدعو مولاه ، ويكثر من دعائه أن يتبّت قلبه على دينه ، لعلمه أنه المتصرّف في قلوب عباده ، لا فرق بين رسول وغيره ، وأنّ التّوفيق والخذلان بيده سبحانه ، يوفّق من شاء إلى الثّبات والهدى بفضلته ورحمته ، ويخذل من شاء له الخذلان بعدله وحكمته ، وهو في ذلك لم يمنع من خذله شيئاً هو له ، وإنّما منعه ما هو مجرد فضله وعطائه ، وهو أعلم حيث يضعه وأين يجعله . فلمّا علم ﷺ أنّ ذلك كلّهُ بيد مولاه وتحت أمره علم شدّة ضرورته وحاجته في كلّ نفس ولحظة وطرفة عين وأقلّ من ذلك إلى توفيق ربّه وتثبيتته . فطرح نفسه بين يديه ، وأسلم قياده إليه ، خاضعاً ذليلاً مستكيناً ، يلهج لسانه بدعائه أن يتبّت قلبه على الحقّ (٢) .

وهذا شأن كلّ عبد مخلص لله ، يسأل ربّه الثّبات في كلّ حين ووقت ، ولا يركن إلى نفسه ، ففي ذلك هلاكه ودماره .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" يستغيث العبد برّبّه ووليّه ومالك أمره كلّهُ ، يا مقلب القلوب ثبتّ قلبي على دينك ، يا مصرفّ القلوب صرفّ قلبي على طاعتك .
وأيضاً فإنّه يزيل من قلبه آفة الرّكون إلى نفسه أو عمله أو حاله ، كما قيل :
إن ركنت إلى العلم أنسيناكه ، وإن ركنت إلى الحال سلبناك إياه ، وإن ركنت إلى

(١) مسند أحمد: بلفظه في : ٣١٥/٦ . و بلفظ مقارب في : ٣٠١/٦ . وفيه أن السائل هو شهر بن حوشب .

مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب . برقم : (٦٩٨٦) . ونحوه برقم : (٦٩١٩) . في : ٤١٩ / ١٢ ، ٣٥٠ . قال الخفّاق : " إسناده حسن " . في الموضوعين .

معجم الطّبراني الكبير: بنحو منه في : ٣٣٤/٢٣ . ونحوه في : ٣٣٨/٢٣ ، ٣٦٦ .

مسند أبي داود الطيالسي: نحوه في: ص : ٢٢٤ . برقم : (١٦٠٨) .

(٢) وانظر : مدارج السالكين : ٤١٤/١ .

المعرفة حجبناها عنك ، وإن ركنت إلى قلبك أفسدناه عليك . فلا يركن العبد إلى شيء سوى الله البتة . ومتى وجد من قلبه ركوناً إلى غيره فليعلم أنه قد أحيل على مفلس بل معدم ، وأنه قد فتح له الباب مكرماً ، فليحذر ولوجه والله المستعان " (١) .

والمرء محتاج إلى الدعاء بالثبات في كل موطن من المواطن . ومن تلك المواطن موطن الجهاد في سبيل الله ، لأنه موطن شاق على النفوس ، مجهد للقلوب ، مهول مخوف ، لما فيه من إزهاق للأرواح ، وبتر للأعضاء ، وسفك للدماء ، وضياع للأموال والأبناء .

فالدعاء بالثبات في هذا الموطن مطلب ملح ، وغاية عاجلة ، ورغبة أكيدة . يجب أن لا يفارقه المجاهد في سبيل الله طرفة عين ، إذ هو في أمس الحاجة إليه . ولذا كان الدعاء بالثبات في الجهاد ديدن الأنبياء وأتباعهم كما حكى ذلك عنهم رب العزة في قرآنه حين قال : ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ [آل عمران: ١٤٦-١٤٨] .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" يعني تعالى ذكره بقوله : ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ... " إِلَّا أَن قَالُوا ﴾ ، يعني : ما كان لهم قول سوى هذا القول ، إذ قتل نبيهم ، وقوله : ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴾ ، يقول : لم يعتصموا ، إذ قتل نبيهم ، إلا بالصبر على ما أصابهم ، ومجاهدة عدوهم ، وبمسألة ربهم المغفرة والنصر على عدوهم ... ﴿ وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا ﴾ ،

(١) المرجع السابق : ١٨٩/٣ .

فإنه يقول: اجعلنا ممن يثبت لحرب عدوك وقتالهم ، ولا تجعلنا ممن يهزم فيفر منهم ولا يثبت قدمه في مكان واحد لحربهم ، ﴿ وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ ، يقول: وانصرنا على الذين جحدوا وحدانيتك ونبوة نبيك " (١) .

وقال البيضاوي (رحمه الله) :

" أي وما كان قولهم مع ثباتهم ، وقوتهم في الدين ، وكونهم ربانيين إلا هذا القول ، وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم هضماً لها ، وإضافة لما أصابهم إلى سوء أعمالهم والاستغفار عنها، ثم طلب التثبيت في موطن الحرب والنصر على العدو ليكون عن خضوع وطهارة ، فيكون أقرب إلى الإجابة ، وإنما جعل قولهم خيراً لأن ﴿ أَنْ قَالُوا ﴾ أعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث " (٢) .

وكذلك فعل أصحاب طالوت ومعهم نبي الله داود عليه السلام لما واجهوا جالوت وجنوده ، حيث لجؤوا إلى الله ملحين عليه بالدعاء كي يثبتهم فلا يهزموا ، ويقويهم فلا يضعفوا ، وينصرهم فلا يخذلوا .

قال سبحانه : ﴿ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ ﴿٢٥٠﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٢٥١﴾ [البقرة: ٢٥٠-٢٥١] .

(١) جامع البيان: ٤/١٢٠-١٢١ . طبعة دار الفكر .

(٢) أنوار التبريل : ١٠١/٢ .

لقد سبق الحديث في معنى هذه الآيات وإنما أوردت هنا ما يناسب المقام ، ويصلح للاستشهاد . انظر :

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" إن طالوت وأصحابه قالوا: ﴿ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا ﴾ ، يعني: أنزل علينا صبراً. وقوله: ﴿ وَثَبَّتْ أقدامَنَا ﴾ ، يعني: وقو قلوبنا على جهادهم ، لتثبت أقدامنا فلا ننهزم عنهم ، ﴿ وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ ، الذين كفروا بك فجدوك إليها ، وعبدوا غيرك ، واتخذوا الأوثان أرباباً " (١) .

وقال البيضاوي (رحمه الله) :

" التجؤوا إلى الله سبحانه وتعالى بالدعاء ، وفيه ترتيب بليغ إذ سألوا أولاً إفراغ الصبر في قلوبهم الذي هو ملاك الأمر ، ثم ثبات القدم في مباحض الحرب المسبب عنه ، ثم النصر على العدو المترتب عليهما غالباً " (٢) .

وقد أجاب الله دعاءهم كما أجاب دعاء أنبياء الله وأتباعهم من قبل ، فقوى قلوبهم ، وثبت أقدامهم فنصروا على أعداء الله ، وهزموهم .

ولذا أرشد النبي ﷺ أمته إلى الدعاء في هذا المقام ، وبين لهم أنه لا يرد فقال في حديث سهل بن سعد ؓ: " تثنان لا تردان أو قلما تردان : الدعاء عند النداء ، وعند البأس حين يلحم بعضهم بعضاً " (٣) .

(١) جامع البيان : ٦٢٥/٢ . طبعة دار الفكر .

(٢) أنوار التنزيل : ٥٤٨/١ . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٤٥٣/١ .

(٣) سنن أبي داود : بلفظه في : كتاب الجهاد : (١٥) . باب الدعاء عند اللقاء : (٤٩) . برقم : (٢٥٤٠) .

قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٢٨٨ .

سنن الدارمي : بلفظه في : باب الدعاء عند الأذان . في : ٢٩٣/١ .

سنن البيهقي : بلفظه في : باب الدعاء بين الأذان والإقامة . ٤١٠/١ . وفي : باب طلب الإجابة عند نزول الغيث . ٣٦٠/٣ .

صحيح ابن خزيمة : بلفظه — إلا إنه قال : " يلتحم " — في : باب استحباب الدعاء عند الأذان ، ورجاء إجابة الدعوة عنده . ٢١٩/١ .

وقد فعل ﷺ ذلك بنفسه . ففي بدر قام يدعو : " اللهم منزل الكتاب ، ومجري السحاب ، وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم " (١) . حتى سقط رداؤه يستتجز الله ما وعده ، ويلج في السؤال إلى أن قال له أبو بكر ﷺ : " كذاك مناشدتك ربك ، فإنه سينجز لك ما وعدك " (٢) .

بل كان ذلك ديدنه في كل غزواته ﷺ (٣) .

مستدرك الحاكم: بلفظه في : ٣١٣/١ . و بلفظ مقارب في : ١٢٤/٢ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .

معجم الطبراني الكبير: بلفظ رواية ابن خزيمة . في : ١٣٥/٦ .

(١) هذا جزء من حديث عبد الله بن أبي أوفى ﷺ الذي سبق تخريجه . انظر : ص : ٦٧٥ .

وهذا اللفظ في : صحيح البخاري: كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس : (١١١/١١٢) . برقم : (٢٩٦٦) . ص : ٦٢٤ . وفي باب لا تتموا لقاء العدو : (١٥٥/١٥٦) . برقم : (٣٠٢٥) . ص : ٦٣٧ .

صحيح مسلم : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب كراهة تمتي لقاء العدو ، والأمر بالصبر عند اللقاء : (٦) . برقم : (١٧٤٢) . ١٣٦٣/٣ .

(٢) المرجع السابق : بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر ، وإباحة

الغنائم : (١٨) . برقم : (١٧٦٣) . ١٣٨٣/٣ - ١٣٨٤ .

قال النووي (رحمه الله) : " قوله " كذاك مناشدتك ربك " : المناشدة السؤال ، مأخوذة من التشديد وهو رفع الصوت . هكذا وقع جماهير رواة مسلم كذاك بالذال ولبعضهم كفاك بالفاء ... وضبطوا مناشدتك بالرفع والتصب وهو الأشهر . قال القاضي : من رفعه جعله فاعلاً بكفاك ، ومن نصبه فعلى المفعول بما في حسبك وكفاك ، وكذلك من معنى الفعل من الكف . قال العلماء : هذه المناشدة إنما فعلها النبي ﷺ ليراه أصحابه بتلك الحال فتقوى قلوبهم بدعائه وتضرعه مع أن الدعاء عبادة ، وقد كان وعده الله تعالى إحدى الطائفتين : أما العير وأما الجيش ، وكانت العير قد ذهبت وفاتت ، فكان على ثقة من حصول الأخرى ، ولكن سأل تعجيل ذلك ، وتنجيده من غير أذى يلحق المسلمين " . شرح النووي على مسلم : ٨٥/١٢ .

(٣) وانظر : المرجع السابق : ٤٧/١٢ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ١١٨ . وقد نقل (رحمه الله) اتفاق أهل العلم على استحباب

الدعاء في ذلك المقام . ٤٧/١٢ .

فالدعاء عامل مهمّ ، عظيم النّفع ، بالغ الأثر في تثبيت المجاهد في موطن
الجهاد ، بل تثبيت العبد في كلّ موطن . وهو سلاح مضاعف لا يفلّ حده ، ولا
يضعف عزمه ، ولا يهزم صاحبه متى ما استخدمه استخداماً صحيحاً .
والمؤمن الحريص على الثّبات عليه أن لا يغفل عنه أبداً ، بل يلازمه ويداوم
عليه في كلّ حين ووقت ، فلن يجد أنفع له منه .

المبحث السادس

الآجال محدودة والأعمار معدودة

قال المولى عز وجل : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٤٣﴾ وَتَلَوْنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾ [البقرة: ٢٤٣-٢٤٤].

لقد أمر الله سبحانه عباده المؤمنين بالقتال والجهاد في سبيله ، وقدّم لهذا الأمر بحادثة يشجعهم بها على الجهاد والثبات في حومة الوغى ، وعند مبارزة الأقران . وتلك الحادثة تحكي عن قوم خرجوا من بلادهم لما حلّ بها وباء قاتل ففروا منه طلباً للنجاة ، وحباً للحياة ، ولكنّ الله عاملهم بنقيض قصدهم فماتوا جميعاً ، ثمّ أحياهم . وفي ذلك عبرة ودلالة على أنّ الحذر لا ينجي من القدر ، وأنّ الفرار من الموت لا يغني منه ، وأنّ الفزع والجزع لا يغيّر المصير ولا يردّ القضاء ، لأنّ الموت له أجل محدود ، وعمر معدود لا يتخطاه المرء مهما فعل . فعلى المجاهد في سبيل الله الصّبر والثبات ، لأنّ قتاله لا يدني أجله ، وفراره لا يزيد في عمره . (١)

ولما زعم المنافقون أنّ الأمر لو كان بأيديهم ما قتل من قتل منهم في معركة أحد ردّ الله عليهم بقوله : ﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾ [آل عمران: ١٥٤].

(١) وانظر : جامع البيان : ٢/٥٩٠-٥٩٢ . التفسير الكبير : ٦/١٦٣-١٦٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٣/٢٣٦.

تفسير القرآن العظيم : ١/٤٤٦-٤٤٧ فتح البيان : ٢/٦٣-٦٥ . محاسن التأويل : ٣/٦٣٧-٦٣٩ . أضواء

البيان : ١/١٩٢-١٩٣ . في ظلال القرآن : ١/٢٦٤ .

أي يأتيها القائلون هذه المقالة القادحة في قدر الله ، المنكرة لمشيئته ، لو بقيتم في مساكنكم التي هي أبعد شيء عن مظان القتل لخرج الذين كتب عليهم القتل منكم بسبب من الأسباب الداعية إلى الخروج إلى الموضع الذي قدر الله فيه قتلهم فقتلوا فيه ، فالتدبير لا يقاوم التقدير ، والحذر لا يدفع القدر ، وليس كل من يقاتل يقتل ، وإنما يقتل من كتب عليه القتل ، وحان أجله كما قال سبحانه : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٤].

ولم يقتصر سبحانه على تحقق نفس القتل ، بل عيّن مكانه أيضاً مبالغة في ردّ مقاتلتهم . (١)

ولذلك حذر الله المؤمنين الصادقين في جهادهم أن يكونوا مثل هؤلاء المنافقين الذين جنبوا عن القتال ، فجاءت أقوالهم ملتوية ، بعيدة عن الحق والصواب ، وأفعالهم منافية لأمر الله العزيز الوهاب . فقال سبحانه : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [١٥٦] وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [١٥٧] وَلَئِن مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ [آل عمران: ١٥٦-١٥٨].

أي يا أيها المؤمنون المجاهدون احذروا أن تكونوا كالمنافقين الذين يقولون لمن قتل في سبيل الله إنهم لو كانوا معنا قاعدين عن القتال ، معتصمين عن الجهاد ،

(١) وانظر : جامع البيان : ١٤٣/٤-١٤٤ . التفسير الكبير : ٩٤/٩ . فتح البيان : ٣٥٩/٢ . تيسير الكريم الرحمن :

ناكلين عنه ما وصل القتل إليهم أبداً ، لأنهم في مأمن منه . وهذا قول يجلب الحسرة والندامة لهم في دنياهم وأخراهم ، لما يترتب عليه من عقاب وعذاب .
واعلموا أيها المؤمنون أن الذي بيده الإحياء والإماتة هو الله وحده ، بيده الخلق ، وإليه يرجع الأمر . والموت كائن لا محالة ، فأولى أن يكون في سبيل الله الذي يوجب النعيم الدائم والمغفرة والرحمة ، وذلك أعظم من حطام الدنيا الزائل ، ورغيد عيشها الفاني الذي يتأخر المنافقون عن الجهاد من أجله .
ومن مات أو قتل فمردّه ومرجعه إلى الله الذي يتولى حسابه ، فليؤثر رضاه ، وما يؤدي إلى نيل جزائه ، ومن ذلك الجهاد في سبيله .^(١)

وعلى هؤلاء المنافقين المتبطين بذلك القول عن الجهاد أن يدفعوا عن أنفسهم الموت ، فإنه قادم إليهم لا محالة ، وواقع بهم بلا مريّة ، كما قال سبحانه :
﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأْوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٦٨] .

وما أنجاهم من الموت فعودهم عن الجهاد ، ولكنه لم يقدره الله عليهم حينها .^(٢)
فالجهاد في سبيل الله لا يدني من الأجل ، والبعد عنه لا يزيد في العمر ، ومن علم أن الأجل محدود ، والعمر معدود نفى الفرع عن قلبه ، والجبن عن نفسه ، وثبت في ميادين القتال ثبات الجبال الشم التي لا تنزلها أعاصير الرياح .

(١) وانظر : جامع البيان : ١٤٩/٤ - ١٥٠ . التفسير الكبير : ٥٦/٩ - ٥٩ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٤٧/٤ .

تفسير القرآن العظيم : ٦٢٨/١ . فتح البيان : ٣٦٢/٢ . تفسير المراغي : ١١٠/٤ - ١١١ . أضواء البيان : ٢٦٠ - ٢٥٩/١ .

(٢) وانظر : جامع البيان : ١٦٩/٤ - ١٧٠ . فتح البيان : ٣٧٤/٢ . محاسن التأويل : ١٠٣٢/٤ . تفسير المراغي :

١٣٠/٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٢٣ - ١٢٤ .

قال خالد بن الوليد رضي الله عنه حين حضرته الوفاة :

" لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها^(١) ، وما في بدني موضع شبر إلا وفيه ضربة ، أو طعنة ، أو رمية ، وها أنا أموت على فراش كما يموت العَيْر ، فلا نامت أعين الجبناء ، وما من عمل أرجى منه لا إله إلا الله ، وأنا متترس بها " .^(٢)

وقال أبو الطيب المتنبئ :

وإذا لم يكن من الموت بدّ فمن العجز أن تكون جباناً^(٣)

وقال الآخر :

في الجبن عار وفي الإقدام مكرمة والمرء في الجبن لا ينجو من القدر^(٤)

(١) أي قدرها . مختار الصحاح : ص : ٢٧٧ . القاموس المحيط : ص : ١٦٦٨ .

(٢) أسد الغابة : ١٠٠/٢ . وانظر : سير أعلام النبلاء : ٣٨٢/١ .

(٣) ديوان المتنبئ همامه العرف الطيب : ٣٤٧/٢ .

(٤) أضواء البيان : ولم ينسبه لقائل معين : ١٩٣/١ . وانظر : تاريخ دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلّها من

الأماثل واجتاز بنواحيها من إرديها وأهلها . لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر .

تحقيق : أبي سعيد محب الدين عمر بن غرامة العمري . طبعة دار الفكر . بيروت . ١٤١٥هـ — ١٩٩٥م :

٣٣٧/١٤ .

وقال قطري بن الفجاءة :

أقول لها وقد طارت شعاعاً من الأبطال ويحك لن تراعي

فإنك لو سألت بقاء يوم على الأجل الذي لك لم تطاعي

فصيراً في مجال الموت صيراً فما نيل الخلود بمستطاع

ولا ثوب الحياة بثوب عزّ فيطوى عن أخي الخنع اليراع

سبيل الموت غايّة كلّ حي وداعيه لأهل الأرض داعي

ومن لم يعتبط بهم ويسأم وتسلمه المنون إلى انقطاع

وما للمرء خير في حياة إذا ما عدّ من سقط المتاع

سير أعلام النبلاء : ١٥١/٤ - ١٥٢ .

المبحث السابع ﴿﴾ النصر من عند الله

لقد جعل الله تعالى نصر عباده المؤمنين وغلبتهم للكافرين حقاً أوجبته على نفسه الكريمة ، تكرماً منه وتفضلاً .

فقال سبحانه : ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم: ٤٧] (١) .

وكتب سبحانه في كتابه الأول ، وحكم بحكم لا يغير ولا يبديل بأنه ناصر لأهل الإيمان ، وأن العاقبة لهم ، وغالب لأهل الكفر ، وأن الدائرة عليهم .

فقال عزّ في علاه : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ ﴿

[المجادلة: ٢١] (٢) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" وقد جرت سنة الله سبحانه أن الغلبة لرسوله بالحجة والقهر ، فمن أمر منهم بالحرب نصر على عدوه ، ومن لم يؤمر بالحرب أهلك عدوه " (٣) .

وانظر : ديوان الحماسة : ٢٤/١-٢٥ . أمالي المرتضى . غرر الفوائد ودرر القلائد . للشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي العلوي . تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم . طبعة : عيسى البابي الحلبي وشركاه . الطبعة الأولى : ١٣٧٣هـ — ١٩٥٤م : ١/٦٣٦-٦٣٧ . وفيات الأعيان : ٩٤/٤ .

(١) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٦٩٤/٣ . فتح البيان : ٢٦١/١٠ .

(٢) وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٦/١٧ . تفسير القرآن العظيم : ٥١٢/٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص :

. ٧٨٦

(٣) أحكام أهل الذمة لابن قيم الجوزية . تحقيق : يوسف أحمد البكري . شاكر توفيق العاروري . طبعة : رمادي

للنشر — دار ابن حزم . الدمام . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١٨هـ — ١٩٩٧م : ٣/١٣٩٣ .

وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٦/١٧ . أضواء البيان : ٨٢٣/٧ .

وقال عز وجل معضداً لما سبق : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٨﴾

إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿٣٩﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٠﴾ [الصفافات: ١٧١-١٧٣] (١)

ونصر الله لرسله وأوليائه ليس محصوراً في هذه الدنيا ، بل هو في الدنيا والآخرة ، حيث يكون النصر أعظم وأكبر وأجل ، فقال تقدست أسماؤه : ﴿ أَنَا

لِنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ ﴿٤١﴾

[عافر: ٥١].

فإنه ينصر رسله بالغلبة على أعدائهم وقهرهم لهم ، أو بإعلائهم على من كذبهم ، أو بالانتقام ممن حادهم وشاقهم في حياتهم ، أو بتسليط من ينتقم منهم بعد مماتهم ، كما ينصرهم في الآخرة بتقوية حجبتهم والشهادة لهم بالتبليغ ، وإذلال أعدائهم وتعذيبهم (٢).

ونصره سبحانه لعباده قد يحصل بأسباب مألوفة معتادة ، كتقتيل المؤمنين للكافرين ، وقد يحصل بأسباب غير مألوفة ولا معتادة كاللقاء الرعب في قلوب الأعداء (٣).

(١) وانظر في معناها : جامع البيان : ١١٤/٢٣ . التفسير الكبير : ١٧٢/٢٦ . تفسير القرآن العظيم : ٣٧/٤-٣٨ .

فتح البيان : ٤٣٤/١١-٤٣٥ . أضواء البيان : ٦٩٧/٦ .

(٢) وانظر : تفسير المراغي : ٨٢-٨١/٢٤ .

وقد أفاض الإمام ابن جرير وتبعه الإمام ابن كثير (رحمهما الله) في كيفية نصر الله لرسله .

انظر : جامع البيان : ٧٥-٧٤/٢٤ . تفسير القرآن العظيم : ١٢٦-١٢٧/٤ . كما ذكر الإمام الرزازي

(رحمه الله) سبعة أوجه في نصر الله لرسله . انظر : التفسير الكبير : ٧٦/٢٧ . والمراد هنا نصر الله لرسله وعباده

المؤمنين على الكافرين في موطن الجهاد هزيمتهم والغلبة عليهم ، وهو أعظم أنواع النصر .

(٣) وانظر : التفسير الكبير : ١٩٢/١٥ . الجهاد في الإسلام : ص : ٨٣ .

وقد ذكر مجموعة من الأسباب التي يسلطها الله على الأعداء فيكون بها نصر المؤمنين ، كالخوف والهلع والتفريق ،

وتسخير بعض مخلوقاته كالحر والبرد والرياح والعواصف والظلام والبرق وغير ذلك .

وبين سبحانه للمؤمنين أنه إن نصرهم وأعانهم على عدوهم فلن يغلبهم أحد من الناس ، ولو اجتمع عليهم من بأقطارها من الخلق ، وإن خذلهم ، وترك عونهم ، ووكلمهم إلى أنفسهم فلا أحد من الخلق يستطيع نصرهم ، فما عليهم إلا أن يعتمدوا ويتوكلوا عليه . فقال تبارك اسمه : ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [آل عمران: ١٦٠] (١) .

ولكن نصره سبحانه لعباده المؤمنين مشروط بنصرهم له ، فمتى ماجاهدوا في سبيله لإعلاء كلمته ، وإعزاز دينه تكفل الله بنصرهم على عدوهم ، وأظفرهم عليهم ، فقال تبارك وتعالى : ﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ [الحج: ٤٠] (٢) .

وقال عقبها : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَنْتَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ [الحج: ٤١] . وهذه صفات من وعدهم الله بالنصر (٣) .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ [محمد: ٧] .

(١) وانظر : جامع البيان : ١٥٤/٤ . التفسير الكبير : ٦٨/٩ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٥٤/٤ . فتح البيان :

٣٦٦/٢ . تفسير المراغي : ١١٧/٤-١١٨ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٢٢ .

(٢) وانظر : جامع البيان : ١٧٨/١٧ . الكشاف : ١٢٦/٣ " طبعة الاستقامة " . التفسير الكبير : ٤١/٢٣ . الجلمع

لأحكام القرآن : ٧٢/١٢ . تفسير القرآن العظيم : ٣٦٣/٣ . فتح البيان : ٥٧/٩-٥٨ . محاسن التأويل :

٤٣٤٦/١٢ . تفسير المراغي : ١١٩/١٧-١٢٠ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٤٨٩ .

(٣) انظر : أضواء البيان : ٤٢٢/٧-٤٢٣ .

يقول الشيخ السعدي (رحمه الله) :

" هذا أمر منه تعالى للمؤمنين ، أن ينصروا الله ، بالقيام بدينه ، والدعوة إليه ، وجهاد أعدائه ، وأن يقصدوا بذلك وجه الله ، فإنهم إذا فعلوا ذلك ، نصرهم وثبتت أقدامهم ، أي : يربط على قلوبهم بالصبر ، والطمأنينة ، والثبات ، ويصبر أجسادهم على ذلك ، ويعينهم على أعدائهم . فهذا وعد من كريم صادق الوعد ، أن الذي ينصره بالأقوال والأفعال سينصره مولاة ، ويبسر له أسباب النصر ، من الثبات وغيره " (١) .

والمنتجع لسير الناس وملوكهم يرى أن كل من كان أنصر لدين الله ، وأعظم جهاداً لأعدائه ، وأقوم بطاعة الله ورسوله أعظم نصرة وطاعة . (٢)

يقول الإمام ابن القيم (رحمه الله) :

" ونختم هذا الكتاب (٣) بآية من كتاب الله تعالى جمع فيها تدبير الحروب بأحسن تدبير وهي قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنزَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الأنفال: ٤٥-٤٦] .
فأمر المجاهدين فيها بخمسة أشياء ما اجتمعت في فئة قط إلا نصرت ، وإن

قلت وكثر عدوها :

أحدها : الثبات .

الثاني : كثرة ذكره سبحانه وتعالى .

الثالث : طاعته وطاعة رسوله .

(١) تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٣٠ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٣٢/١٦ .

(٢) مجموع الفتاوى : ٦٤٠/٢٨ بتصرف يسير .

(٣) يعني كتاب الفروسية .

الرَّابِع : اتَّفَاقُ الكَلِمَةِ وَعَدَمُ التَّنَازُعِ الَّذِي يَوجِبُ الفِشْلَ وَالوَهْنَ ، وَهُوَ جُنْدٌ يَقْوَى بِهِ المَتَنَازِعُونَ عَدُوَّهُمْ عَلَيهِمْ ، فَإِنَّهُمْ فِي اجْتِمَاعِهِمْ كَالْحِزْمَةِ مِنَ السَّهَامِ لَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ كَسْرَهَا ، فَإِذَا فَرَّقَهَا وَصَارَ كُلُّ مَنْهُمْ وَحْدَهُ كَسْرَهَا كُلَّهَا .

الخامس : مَلَكَ ذَلِكَ كُلَّهُ وَقَوَامُهُ وَأَسَاسُهُ وَهُوَ الصَّبْرُ .

فهذه خمسة أشياء تبنى عليها قبة النصر ، ومتى زالت أو بعضها زال من النصر بحسب ما نقص منها ، وإذا اجتمعت قوى بعضها بعضاً ، وصار لها أثر عظيم في النصر .

ولما اجتمعت في الصحابة لم تقم لها أمة من الأمم ، وفتحوا الدنيا ، ودانت لهم البلاد .

ولما تفرقت فيمن بعدهم وضعفت آل الأمر إلى ما آل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم " (١)

وهو كلام رصين ، وبلسم شافي ، وطريق بين لمن أراد أن يسلكه من أهل الجهاد في سبيل الله ليصل إلى قمة النصر .

فإذا أيقن المجاهد أن النصر بيد الله ، ينصر به من حقق أسبابه ، وقام بما يجب عليه نحوه ، نزلت في قلبه السكينة ، وحلت في نفسه الطمأنينة ، وسرى في جوانحه الثبات ، فأقدم على قتال عدوه بعزم صادق ، وشجاعة قاهرة ، وقوة نافذة حتى يكتب له النصر ، ويسعد بالغلبة والظفر ، حيث يدفعه يقينه بأن النصر من الله إلى الثبات ، ويقوده ثباته إلى النصر .

(١) الفروسية : ص : ٥٠٥-٥٠٦ .

الفصل الخامس

نماذج للثبات في الجهاد

وفيه مباحث :

المبحث الأول

أنبياء الله تعالى عليهم السلام

إن أنبياء الله قمم عالية ، وشموس ساطعة في الثبات على دين الله أقوالاً وأعمالاً .

ومن أمروا بالجهاد منهم ضربوا أروع الأمثلة في الثبات عنده ، فلم تتزلزل أقدامهم ، ولم ترتجف قلوبهم ، بل كانوا كالجبال الشم التي لا تؤثر فيها العواصف الهوجاء ، ولا الرياح العاتية ، وكيف لا يكونون كذلك وهم قدوة الأنعام ، وأسوة البشر ؟ .

وقد أخبرنا ربنا عن ثباتهم في الجهاد مما يذهل العقول ، ويحير الأبواب ، فقال تعالى : ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾ ﴾ [آل عمران: ١٤٦-١٤٨] .

هذا خطاب لأول هذه الأمة ، يجر بأذياله إلى من بعدهم ، يدعوهم فيه ربهم إلى التأسى بأنبياء الله وأتباعهم الصادقين في الجهاد ، وأن يكونوا مثلهم فيثبتوا كما ثبتوا ، ويصبروا كما صبروا ، ويفعلوا كما فعلوا ، ويقولوا كما قالوا .
وبيان ذلك :

كم من نبيّ من أنبياء الله قاتل في سبيل الله ، وقاتل معه جماعة كثيرة من أتباعه ، فأصابهم في قتالهم من عظام الأهوال ، وشدائد الخطوب ، وفظائع الأمور ، وكثرة الجروح ما لا يعلم قدره إلا الله ، فما وهنت قلوبهم ، وما ضعفت أجسادهم ، وما عجزت نفوسهم ، وما تزلزلت أقدامهم ، وما جبنوا عند ملاقاته عدوهم ، وما ذلّوا له ولا خضعوا ، بل اعتصموا بالصبر عند الشدائد ، ووطّئوا أنفسهم على الموت عند المصائب ، وركنوا إلى الثبات عند الأهوال ، فلم يظهروا جزعاً ولا عجزاً ، ولا خوفاً ولا هلعاً ، ولا جبناً ولا خوراً . ومع ذلك أظهروا ذلهم وعجزهم وفاقنتهم إلى ربهم ، فلجئوا إليه بالدعاء ، ورفعوا إليه أكف الضراعة ، هاضمين لأنفسهم ، مستصغرين لها ، مسنديين ما أصابهم إلى أعمالهم ، لم يتحدثوا بما بذلوا من جهد وصبر ، طالبين من ربهم أن يغفر ذنوبهم ، ويتجاوز عن تفریطهم ، ويثبت أقدامهم ، ويعجل نصرهم .

فلم يكتفوا بما فعلوا — مع جلالة قدر ما فعلوا — بل طلبوا الإمداد والإعانة والتثبيت من الله ، وقدموا بين يدي ذلك التوبة والاستغفار رجاء أن يحقق لهم ما طلبوا . (١) فجمعوا بين مفاخر الأفعال ومحاسن الأقوال ، فجازاهم ربهم بأحسن الجزاء ، وأعظم الثواب ، فنالوا ثواب الدنيا من نصر وظفر، وفتح وتمكين ، وعزّ وثناء حسن . كما نالوا ثواب الآخرة من جنة عالية ، ونعيم مقيم ، ولذات دائمة ، وسرور وحبور .

(١) قال ابن القيم (رحمه الله) : " علموا أنّ ربهم تبارك وتعالى إن لم يثبت أقدامهم ، وينصرهم لم يقدرهم على تثبيت أقدام أنفسهم ، ونصرها على أعدائهم ، فسألوه ما يعلمون أنه بيده دوّهم ، وأنه إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم ينتصروا ، فوقوا المقامين حقهما : مقام المقتضي ، وهو التوحيد والالتجاء إليه سبحانه ، ومقام إزالة المانع من النصرة ، وهو الذنوب والإسراف " . زاد المعاد : ٣ / ٢٢٥-٢٢٦ .

وهكذا يفعل الكريم الجواد مع عباده المخلصين الثابتين الصادقين الناصرين لدينه ،
الصابرين عند لقاء عدوه ، الموقنين بوعدده ، المحسنين في أفعالهم وأقوالهم .^(١)

ولعل أعظم أنموذج لثبات الأنبياء في الجهاد يذكر في هذا المقام هو إمام
المجاهدين ، وقائد الغر المحجلين ، وخليل رب العالمين ، الذي رفع لواء الجهاد ،
وقمع الله به أهل الكفر والشقاق والعناد ، حتى ظهر الحق وساد ، وبطل الباطل
وباد .

وهذا طرف من ثباته ﷺ في الجهاد يبرز من خلاله ثبات الأنبياء جمعياً
وصبرهم عند قتال الأعداء ، ومجاهدة الألداء :

لقد كان رسول الله ﷺ في الذروة العليا من الجهاد ، حقق كل أنواعه ، وأكمل
كل مراتبه ، فجاهد في الله حق جهاده بقلبه وجنانه ، ولسانه وبيانه ، وسيفه
وسنانه ، فساعاته كلها كانت وقفاً على الجهاد .^(٢)

وأطاع أمر ربه في جهاد الكافرين حين كلفه بذلك في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٩١﴾
[التوبة: ٧٣][التحریم: ٩] . فأبلى فيه غاية الإبلاء ، وأبلغ فيه غاية الإبلاغ ، حتى بلغت
غزواته تسع عشرة غزوة ، قاتل في ثمان منها.^(٣)

(١) وانظر في معنى الآيات : جامع البيان : ١١٦/٤-١٢٢ . التفسير الكبير : ٢٥/٩-٢٩ . الجامع لأحكام القرآن :

٢٣١-٢٢٧/٤ . تفسير القرآن العظيم : ٦١٤-٦١٥ . فتح البيان : ٣٤٨/٢-٣٥١ . محاسن التأويل :

٩٩٠-٩٩٢ . تفسير المراغي : ٩٢/٤-٩٤ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ١١٨-١١٩ . في ظلال القرآن :

٤٨٨/١ .

(٢) انظر : زاد المعاد : ٥/٣ . وانظر : ١٢/٣ من نفس الكتاب .

(٣) انظر : صحيح مسلم : ١٤٤٨/٣ .

لم يهزم ﷺ في غزوة من غزواته ، وكيف يهزم وهو أعظم العالمين توكلًا على الله ، وأكثرهم اعتماداً عليه ، وأصبرهم عند الشدائد والملامات ، وأشجعهم طرّة؟

عن أنس رضي الله عنه قال : " كان النبي ﷺ أحسن الناس ، وأشجع الناس ، وأجود الناس ، ولقد فزع أهل المدينة ، فكان النبي ﷺ سبقهم على فرس ، وقال : وجدناه بحرأ (١) = (٢)

وقد استدلّ بعض أهل العلم على كمال شجاعته بقوله تعالى : ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾ [التساء: ٨٤].

فلو لم يكن ﷺ أشجع الناس ، وأعلمهم بالقتال وأثبتهم فيه ما كلفه الله به ولو كان وحده .

قال الشيخ المراغي (رحمه الله) :

" وفي الآية إيماء إلى أنه ﷺ كلف قتال الكافرين الذين قاوموا دعوته بقوتهم وبأسهم وإن كان وحده ، كما أنها تدلّ على أنه ﷺ أعطي من الشجاعة ما لم يعط أحد من العالمين ، وفي سيرته الشريفة أصدق الأدلة على ذلك ، فقد تصدى لمقاومة

(١) البحر : الفرس الواسع الجري الذي لا يفتح جريه كما لا يفتح ماء البحر . انظر : غريب الحديث للخطّابي :

٥٠٥/١ . النهاية في غريب الحديث: ٩٩/١ . و انظر : الفائق : ١٧٧/٣ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب الشجاعة في الحرب والجنين : (٢٤) .

برقم: (٢٨٢٠) . ص : ٥٩٦ . و نحوه في: باب الحمائل وتعليق السيف على العنق : (٨١/٨٢) . برقم:

(٢٩٠٨) . ص : ٦١٣ . وفي باب إذا فرعوا بالليل : (١٦٤/١٦٥) . برقم: (٣٠٤٠) . ص : ٦٣٩ . وفي

كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب حسن الخلق والسخاء ، وما يكره من البخل : (٣٩) . برقم: (٦٠٣٣) .

ص : ١٢٩٤ .

صحيح مسلم: نحوه في: كتاب الفضائل : (٤٣) . باب في شجاعة النبي ﷺ ، وتقدمه للحرب : (١١) .

١٨٠٣-١٨٠٢/٤ .

النَّاسَ جميعاً بدعوتهم إلى ترك ما هم عليه من الضلال ، وحين قاتلوه قاتلهم ، وقد انهزم عنه أصحابه في أحد فبقي ثابتاً كالجبل لا يتزلزل " (١) .

ومواقفه ﷺ في الثبات في القتال كثيرة لا تحصى ، ولكن أورد موقفاً واحداً منها تتجلى فيه قمة الثبات ، وكمال الشجاعة ، وتمام الصبر ، وقوة القلب ، وصدق العزيمة .

إنه يوم حنين ، ذلك عندما اجتمعت قبائل^(٢) من العرب ، فساروا لحرب المسلمين حتى نزلوا وادي حنين بليل فكمنوا فيه .

وخرج النبي ﷺ من مكة بعد فتحها في اثني عشر ألفاً ، منهم ألفان من أهل مكة ، وأكثرهم حديثو عهد بالإسلام .

وفي عمّاية الصبح^(٣) انحدر المسلمون إلى وادي حنين وهم لا يعلمون بأن العدو قد كمن فيه . فبينما هم ينحطون في الوادي فإذا وابل كثيف من السهام يمطر عليهم من كتائب العدو ، فانشمر المسلمون راجعين لا يلوي أحد على أحد ، وكانت هزيمة منكرة ، وثبت النبي ﷺ في عدد قليل من المهاجرين وأهل بيته ، (٤) وهو ينادي: هلموا إلي أيها المسلمون أنا رسول الله ، وهو يركض بغلته تجاه العدو، وأبو سفيان بن الحارث والعبّاس بن عبد المطلب (رضي الله عنهما) يكفانها حتى

(١) تفسير المراغي : ١٠٧/٥ .

وانظر : التفسير الكبير : ٢٠٤/١٠ . فتح البيان : ١٨٩/٣ . محاسن التأويل : ١٤١٥-١٤١٦ .

(٢) هي : هوازن وثقيف ونصر وجثم وسعد بن بكر وناس من بني هلال . جمعها مالك بن عوف التضري .

انظر : السيرة النبوية لابن هشام : ٣٣١/٤ .

(٣) أي في بقية ظلمة الليل . لسان العرب : ٩٨/١٥ .

(٤) ممن ثبت معه : أبو بكر وعمر ، ومن أهل بيته علي بن أبي طالب ، والعبّاس بن عبد المطلب ، وأبو سفيان بن

الحارث ، وابنه ، والفضل بن العبّاس ، وربيعة بن الحارث ، وأسامة بن زيد ، وأيمن بن عبيد ، قتل يومئذ ،

رضوان الله على الجميع . انظر : السيرة النبوية لابن هشام : ٣٣٥/٤ .

لا تسرع . فأمر ﷺ العباس ﷺ أن ينادي أصحاب السّمرّة (١) ففعل ، فما أن سمع الصّحابة النّداء حتّى انعطفوا راجعين إلى رسول الله ﷺ ، فاجتلد القوم ، وما كانت إلّا هنيه حتّى انكسر العدوّ وحلّت به الهزيمة السّاحقة . (٢)

جاء رجل إلى البراء ﷺ فقال : أكنتم وليّتم يوم حنين ؟ يا أبا عماره ! فقال : أشهد على نبي الله ﷺ ما وليّ ، ولكنّه انطلق أخفّاء (٣) من النّاس ، وحسّر (٤) إلى هذا الحي من هوازين وهم قوم رماة ، فرموهم برشق من نبل ، كأنّها رجل من جراد ، فانكشفوا ، فأقبل القوم إلى رسول الله ﷺ ، وأبو سفيان بن الحارث يقود به بغلته ، فنزل ، ودعا واستنصر ، وهو يقول :

" أنا النّبّي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

اللهم نزل نصرك "

قال البراء : كنّا والله إذا احمرّ البأس (٥) ننقي به ، وإنّ الشّجاع منا للذي يحاذي به

(١) السّمرّة : هي الشّجرة الّتي بايعه تحتها أصحابه بيعة الرّضوان بالحديبية ، وكانوا بايعوه على ألاّ يفروا فلمّا سمعوا

النّداء تذكروا العهد فرجعوا . انظر : المفهم : ٦١٥/٣ . شرح التّوري : ١١٥/١٢ .

(٢) انظر : السّيرة التّبويّة لابن هشام : ٣٣١/٤-٣٣٧ . الرّحيق المختوم : ص : ٣٨٠-٣٨٣ . وانظر : صحيح

مسلم : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب في غزوة حنين : (٢٨) . برقم : (١٧٧٥) . ١٣٩٨/٣-١٣٩٩ .

(٣) أخفّاء من النّاس : جمّع خفيف . وفي رواية : انطلق جفّاء من النّاس إلى هذا الحي من هوازين : أراد سرعان

النّاس وأوائلهم . شبّههم جفّاء السّيل . يقال جفأ الوادي جفّاء : إذا رمى بالرّيد والقذّي . انظر : التّهاية في

غريب الحديث : ٢٧٧/١ . وانظر : غريب الحديث لابن قتيبة : ٤٠١/٢-٤٠٢ . الفائق : ٢٢٢/١-٢٢٣ .

(٤) حسّر : جمع حاسر ، وهو الّذي لاحنه عليه ، أي لاشيء يحميه من سهام العدوّ . انظر : غريب الحديث لابن

قتيبة : ٤٠٢/٢ . الفائق : ٢٢٣/١ .

(٥) أحمرّ البأس : احمرار البأس كناية عن شدّة الحرب ، واستعير ذلك لحمرة الدّماء الحاصلة فيها في العادة ، أو

لاستعارة الحرب واشتغالها كاحمرار الجمر . شرح التّوري على مسلم : ١٢١/١٢ .

يعني النبي ﷺ " (١).

فركوبه البغلة ﷻ ، بل ودفعها تجاه العدو ، ونزوله إلى الأرض على عادة الشجعان ، والتجاؤه إلى ربه ، ودعوته إياه بالنصر وهو في موقف تنصدع فيه القلوب ، وتتطاير فيه النفوس هلعاً وخوفاً ، كل ذلك يدل على المبالغة في ثباته ، وشدة صبره ، وقوة عزمه ، بل يدل على أنه أشجع الناس وأثبتهم في الحرب ، ولذا قال البراء : " وإن الشجاع منا للذي يحاذي به " (٢) .

وقد أنزل الله تعالى في هذه الواقعة قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾ ﴾ [التوبة: ٢٥-٢٧] .

(١) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب من قاد دابة غيره في الحرب : (٥٢) .

برقم: (٢٨٦٤) . ص : ٦٠٤-٦٠٥ . وفي باب بغلة النبي ﷺ البيضاء : (٦٠/٦١) . برقم: (٢٨٧٤) . ص :

٦٠٦ . وفي باب من صف أصحابه عند الهزيمة : (٩٦/٩٧) . برقم: (٢٩٣٠) . ص : ٦١٧ . وفي باب من قتل

حذاها وأنا ابن فلان : (١٦٦/١٦٧) . برقم: (٣٠٤٢) . ص : ٦٤٠ . وفي كتاب المغازي : (٣٨/٦٤) . باب

قول الله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا ﴾

{ التوبة : ٢٥-٢٧ } : (٥٥/٥٤) . برقم: (٤٣١٥ ، ٤٣١٧) . ص : ٨٩٦ - ٨٩٧ .

صحيح مسلم: بلفظه ونحوه في كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب في غزوة حنين : (٢٨) . برقم : (١٧٧٦)

١٤٠٠/٣-١٤٠١ .

(٢) وانظر : المفهم : ٦١٥/٣ .

أي اذكروا أيها المؤمنون فضل الله عليكم ونعمه التي لا تحصى ولا تعدّ في نصره إياكم في غزواتكم مع رسوله ، ومن ذلك يوم حنين حين أعجبتكم كثرتكم فقال قائل منكم : لن نهزم اليوم من قلة ، فلم يجدي ذلك عنكم شيئاً ، لأنّ النصر من عند الله وحده وليس بكثرة العدّد والعدّد ، وإن كانت تلك أسباب معينة عليه ، وإنّما النصر والظفر من الله .

فلما قلتّم ذلك ضاق عليكم فسيح الأرض ، فلم تجدوا ملجأ تلجؤون إليه ، فاعتصمتم بالهرب والفرار مولّين ظهوركم لأعدائكم ، لا تلوون على شيء ، تاركين رسول الله ﷺ وقلة من أصحابه في واجهة العدو ، حيث قذف الله الأمانة والطمأنينة في قلبه ﷺ وقلوب من معه ، فثبتوا ثبات الجبال ، وصبروا صبر الرجال ، حتّى عدتم بعد انهزامكم ، ورجعتم بعد فراركم ، وأنزل الله لكم ملائكة من السماء تقوي قلوبكم ، وتقذف الرّعب في قلوب أعدائكم ، فملكتم أكتافهم ، وعذبهم الله على أيديكم بالقتل والأسر والسبي وأخذ الأموال . وكلّ ذلك نعم من الله يسوقها إليكم ، وفضل منه يتفضّل به عليكم . (١)

فتبات الرّسول ﷺ في تلك المعركة ومن معه كان له أثره العظيم في قلب موازين المعركة من هزيمة إلى نصر ، ومن فرار إلى صبر ، ومن غلبة إلى منعة . فنالوا به ما يتمنون ، ووصلوا به إلى ما يرجون .

(١) انظر في معنى الآيات : جامع البيان : ١٠٤-٩٩/١٠ . التفسير الكبير : ٢٣-٢٠/١٦ . الجامع لأحكام القرآن :

١٠١/٨ . تفسير القرآن العظيم : ٥٣٧/٢-٥٣٩ . فتح البيان : ٢٦٢/٥-٢٦٥ . محاسن التأويل :

٣٠٩٢-٣٠٩٣ . تفسير المراغي : ٨٥/١٠-٨٧ .

المبحث الثاني

الصَّحابة

إنَّ التاريخ الإسلامي عجز أن يوجد بعد النَّبي ﷺ فئة من الأُمَّة تجيد تطبيق هذا الدين في جميع مناحيه كتطبيق الفئة التي صحبت محمداً ﷺ ، فإنهم قاموا به خير قيام ، والتزموا به أعظم التزام قولاً وفعلاً ، وحملوه في وقت تكالبت عليه أمم الكفر ليخمدوا أنفاسه ، ويطفئوا نوره ، وأبى الله إلا أن ينصر دينه ، ويعلي كلمته بهذه الفئة التي اختارها لصحبة نبيه ﷺ ، وإعزاز دينه .

ولقد علموا ﷺ أنَّ الجهاد في سبيل الله ذروة سنام الإسلام (١) فكان لهم فيه القدر المعلى والحظ الأوفر ، فبذلوا فيه نفوسهم وأموالهم حتى فتحوا البلاد شرقها وغربها ، ودانت لهم جزيرة العرب بأسرها ، بل استطاعوا أن يغزوا أعظم إمبراطوريتين في وقتهم ، إمبراطورية الفرس وإمبراطورية الروم ، فدكّوا الأولى وأزالوا عرشها ، وتقلّصت أمامهم الثانية وانحسرت .

(١) عن معاذ بن جبل ﷺ أن النبي ﷺ قال : " ذروة سنام الإسلام الجهاد في سبيل الله " . مسند أحمد : ٢٣٥/٥ .

معجم الطبراني الكبير : ٢٢٣/٨ . عن أبي أمامة ﷺ . وزاد " لا يناله إلا أفضلهم " .
ذروة كل شيء أعلاه . وجمعها ذرى . انظر : غريب الحديث لابن قتيبة : ٤١٢/٢ . النهاية في غريب الحديث :
١٥٩/٢ .

قال المناوي (رحمه الله) :

" ذروة سنام الإسلام الجهاد في سبيل الله بقصد إعلاء كلمة الله . والذروة من كل شيء أعلاه ، وسنام الشيء أعلاه فالجمع بينهما هنا للمبالغة . لا يناله إلا أفضلهم : يعني أفضل المسلمين المدلول عليه بلفظ الإسلام ، فإن جاد بنفسه لله فهو أفضلهم بلا نزاع " . فيض القدير : ٥٦١/٣ .

يقول ابن القيم (رحمه الله) :

" والفروسية أربعة أنواع :

أحدها : ركوب الخيل والكرّ والفرّ بها .

الثاني : الرمي بالقوس .

الثالث : المطاعنة بالرّماح .

الرابع : المداورة بالسيف .

فمن استكملها استكمل الفروسية ، ولم تجتمع هذه الأربعة على الكمال إلا لغزاة الإسلام وفوارس الدين وهم الصحابة رضي الله عنهم ، وانضاف إلى فروسيتهم الخيلية فروسية الإيمان واليقين ، والتنافس في الشهادة ، وبذل نفوسهم في محبة الله ومرضاته ، فلم يقم لهم أمة من الأمم البتة ، ولا حاربوا أمة إلا وقهروها وأذلّوها ، وأخذوا بنواصيها ، فلما ضعفت هذه الأسباب فيمن بعدهم لتفرّقها فيهم وعدم اجتماعها دخل عليهم من الوهن والضعف بحسب ما عدموه من هذه الأسباب ، والله المستعان " (١) .

لقد صدقوا في جهادهم ، وأخلصوا في قتالهم ، وجدّوا في نصره دين الله حتى نصره ، ودافعوا عنه حتى نشره ، وقد كان الثبات في القتال صفة ملازمة لهم لا تتفك عنهم ، عرفوا به خلال حروبهم التي فاقت حدّ الحصر ، جابهوا فيها أعتى الجيوش وأصلب الجحافل^(٢) ، عدداً وعدداً ، ولم يكونوا إلا في قلة من العدد ، وضعف من العدد ، فلم تضعف عزائمهم ، ولا تزلزلت أقدامهم ، ولا وهنت قلوبهم ، ولا خارت قواهم ، كيف لا ؟ ورسول الله صلى الله عليه وسلم قدوتهم وأسوتهم الذي يتأسون به في جميع أمور الدين ، ومن ذلك الثبات في الجهاد . فقد رأوا ثباته فيه فأرادوا أن يماثلوه ، ورأوا صبره فأرادوا أن يشابهوه ، وإن كان أمر النبوة عظيماً ،

(١) الفروسية : ص : ١٠٧-١٠٨ .

(٢) الجحافل : جمع الجحفل : وهو الجيش الكثير ، ولا يكون كذلك حتى يكون فيه خيل . انظر : لسلك

العرب : ١٠٢/١١ . وانظر : القاموس المحيط : ص : ١٢٦٠ .

جليل القدر إلا إنهم أحسنوا الاقتداء وأجادوا التآسي ، وقد سطر التاريخ صفحات مضيئة ، وأبرز آثاراً مشرقة لثبات أولئك الأماجد يعجز المقام أن يأتي عليها كلها ، ولكن في النماذج والأمثلة ما يغني عن كثرة السرد والإطالة .
ولعلّ أبلغ أنموذج يكشف عن ثبات أولئك الأبطال غزوة بدر الكبرى ، ففيها ما يغني ويكفي . وهذا خبرها :

سمع النبي ﷺ بأبي سفيان بن حرب مقبلاً من الشام بغير قريش فيها أموال عظيمة ، فندب الناس للخروج إليها ولم يعزم عليهم ، فخف بعضهم وتقل بعضهم ، ولم يظنوا أنهم يلقون حرباً ولذا خرجوا في ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً ، معهم فارسان ، وسبعون بغيراً يعقبونها .

فلما علم أبو سفيان بخبرهم أرسل إلى قريش كي ينفروا إلى غيرهم فيمنعوها من محمد ﷺ وأصحابه ، فنهضوا مسرعين ، وأوعبوا في الخروج ، وحشدوا من حولهم من قبائل العرب ، ولم يتخلف من أشرافهم أحد سوى أبي لهب^(١) ، فإنه عوّض عنه رجلاً ، فكان قوام جيشهم ما بين التسعمائة والألف في كامل العتاد والعُدد والظهر .

وقد انفلتت العير فنجت من الوقوع في قبضة جيش الإسلام ، والتقى الجيشان على غير ميعاد كما قال سبحانه : ﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ

(١) أبو لهب : هو عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم القرشي ، عم رسول الله ﷺ . أحد الأشراف والشجعان في الجاهلية ، كبر عليه أن يتبع ديناً جاء به ابن أخيه فأذى المسلمين ، وكان شديد العداوة لهم ، محرّضاً عليهم . وهو الذي نزل في شأنه قوله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿٢﴾ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٣﴾ ﴾ [المسد: ١-٣] . مات بعد وقعة بدر بأيام ولم يشهدها .
انظر : الأعلام : ١٢/٤ .

وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ
حَىٰ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٦﴾ [الأَنْفَال: ٤٦].

جيش المسلمين الذي خرج غير متأهب لقتال لأنه لم يخرج من أجله ، وقد
كان في قلة من العدد ، وضعف في القوة والسلاح ، ونقص في الظهر ، وفي غير
منعة من الناس .

وجيش المشركين في غاية الشدة والقوة ، مع كثرة عددهم وكامل عتادهم ،
وقد كان يعجّ بالفرسان والخيل ، وقد خرجوا على حمية وغضب ، وحنق على
رسول الله ﷺ وأصحابه ، يريدون أن يجتثوا الإسلام ونبي الإسلام ، يصاحبهم
الرياء ، ويقارنهم البطر كما قال سبحانه : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ
دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ
مُحِيطٌ ﴾ [الأَنْفَال: ٤٧].

والنتيجة التي تتمخض من ذلك أنه لا تكافؤ بين الجيشين البتة .
ولمّا أحسّ المصطفى ﷺ بالخطر الداهم ، وأنه لا بد من حرب ضروس ،
ولقاء دام ينبني عليه بقاء الإسلام أو زواله ، كما قال في دعائه من بعد : " اللهم إن
تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض " (١) .

وقتل هذا شأنه فإنه يحتاج إلى ثبات وشجاعة وبسالة وجرأة منقطعة النظير
والإكانت الدائرة . فأراد ﷺ أن يستشفّ هذه المعاني في أصحابه ، وهل يمكنه أن
يخوض بهم معركة غير متكافئة الجانبين ، فاستشارهم في القتال .
وهنا ظهر الإيمان على حقيقته ، واليقين في قمته ، والثبات في أوجهه ،
والشجاعة في كمالها ، والصبر في غايته .

(١) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر : (١٨) . برقم:

فقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال واحسن . ثم قام عمر الفاروق رضي الله عنه فقال
وأحسن ، وكانا دائماً سباقين للخير (١) .

ثم قام المقداد بن عمرو رضي الله عنه ، فارس الإسلام . فقال : " يا رسول الله امض
لما أراك الله فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى :
﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ [المائدة: ٢٤] ولكن اذهب
أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ، فو الذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك
الغمام (٢) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه " (٣) .

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أشيروا علي أيها الناس " وكان يريد الأنصار ، لأنهم
عدد الناس ، ولما بايعوه أولاً لم يشترطوا نصرته خارج مدينتهم . والذين سبقوا
بالكلام كانوا جميعاً من المهاجرين .

(١) انظر صحيح مسلم : ١٤٠٣/٣-١٤٠٤ . السيرة النبوية لابن هشام : ٤٠٧/٢ .

(٢) برك الغمام : بفتح الباء عند الأكثر . وقيل : بكسرهما . والغمام : بكسر الغين المعجمة ، وقيل : بالضّم ،
والكسر أشهر . وهو موضع وراء مكة بخمس ليال مما يلي البحر ، وقيل : بلد باليمن في أقصاها . انظر : معجم
البلدان : ٣٩٩/١ . و انظر : معجم ما استعجم : ٣٠٣/١ .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام : ٤٠٧/٢ . البداية والنهاية : ٢٦٢/٣ . وفي صحيح البخاري قال ابن مسعود رضي الله عنه :

" شهدت من المقداد بن الأسود مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عدل به . أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على
المشركين فقال : لا نقول كما قال قوم موسى : ﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا ﴾ ولكننا نقاتل عن يمينك

وعن شمالك وبين يديك وخلفك . فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه وسره . يعني قوله " . كتاب المغازي :
(٣٨/٦٤) . باب قول الله تعالى : ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ... الآيات ﴾

{ الأنفال : ٩-١٣ } : (٤) . برقم : (٣٩٥٢) . ص : ٨٢٩ . و انظر : كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . باب
﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ [المائدة: ٢٤] : (٣/٤) . برقم :

(٤٦٠٩) . ص : ٩٦٦ .

فلَمَّا قَالَ ﷺ ذلك قال له سعد بن معاذ رضي الله عنه : " والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ؟ قال : " أجل " قال : فقد آمنا بك وصدقناك ، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق ، وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة ، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ، ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً ، إنا لصبر في الحرب ، صدق في اللقاء ، لعل الله يريك منا ما تقر به عينك ، فسر بنا على بركة الله " (١) .

إنها كلمات تشع صدقاً وثباتاً ، فهي لم تخرج من قلوب جوفاء خالية ، وإنما خرجت من قلوب فعمت بالإيمان واليقين ، وسلامة المعتقد ، وصحة التوجه .
إنه الثبات بكل معانيه ، ثبات أعجز الأمة أن تخرج من بنيتها من كان ذلك شأنه وحاله بعد أولئك الأبرار .

فسرّ رسول الله ﷺ بما قيل سروراً عظيماً ، ونشطه ذلك وشجّعه . فقال :
" سيروا وأبشروا فإن الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين ، والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم " (٢) .

(١) السيرة النبوية لابن هشام : ٤٠٨/٢ . البداية والنهاية : ٢٦٢/٣ . انظر : زاد المعاد : ١٧٤/٣ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام : ٤٠٨/٢ . . البداية والنهاية : ٢٦٢/٣ .

وقوله ﷺ : " سيروا وأبشروا... إلخ " . أصله في : صحيح البخاري : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب

ما قيل في درع النبي ﷺ والقميص في الحرب : (٨٨/٨٩) . برقم : (٢٩١٥) . ص : ٦١٤-٦١٥ . وانظر :

حديث رقم : (٣٩٥٣) . ص : ٨٢٩ . وحديث رقم : (٤٨٧٥ ، ٤٨٧٧) . ص : ١٠٦٠ .

صحيح مسلم : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر ، وإباحة الغنائم : (١٨) .

برقم : (١٧٦٣) . ١٣٨٤/٣ .

وقد أورد البيهقي نحوه في السنن . في باب الصلاة عند الالتقاء . ١٨٧/٥ . وفي باب الاستنصار عند اللقاء .

١٥٥/٦ . والطبراني في المعجم الكبير : ١٤٧/١٠ .

والتحم الجيشان بعد صولات وجولات ، وثبت أهل الإيمان فانهت أمامهم صفوف المشركين ، وانكسرت جموعهم ، وركب أسود الإسلام ظهورهم يأسرون ويقتلون . وانجالت المعركة بهزيمة ساحقة لملة الكفر ، حيث قتل صناديدهم^(١) ورؤساؤهم وقادتهم في الشر . فقتل سبعون وأسر سبعون ، وفرّ الباقون وهم يجرون أذيال الخيبة والذل والهوان ، وانهت بذلك ركن ركين من أركان الشرك .^(٢)

ونزل القرآن الكريم يتحدث عن هذه المعركة ، يكشف الحقائق ، ويبين الخفايا ، ويثني على ثبات المؤمنين وصبرهم ، ويمنّ بنصر الله لهم ، ويذكرهم بنعمه عليهم .

فقال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [آل عمران: ١٢٣] . فقد نصرهم الله مع قلة عددهم ، وضعف عددهم ولو لم ينصرهم ما نصرُوا ، إذ النصر منه سبحانه .^(٣) ولو لم يثبتهم ما ثبتوا .

وأعانهم سبحانه بعوامل الثبات لما علم صدقهم وإخلاصهم ، وأنهم يريدون وجهه والدار الآخرة ، وإقامة دينه وإعلاء كلمته .

فأنزل ملائكة من السماء ، يردف بعضهم بعضاً ، ويأتي بعضهم إثر بعض ، مدداً للمؤمنين ، يبشرونهم بالنصر ، ويطمنون قلوبهم ويسكنونها فلا تفرع

(١) صناديد قريش هم أشرفهم وعظماؤهم . الواحد صنيديد . وكلّ عظيم غالب صنيديد . لسان العرب : ٢٦٠/٣ .

(٢) انظر : في سياق وقعة بدر : السيرة النبوية لابن هشام : ٤٠١/٢ - ٤٢٧ . زاد المعاد : ١٧١/٣ - ١٨٨ . البداية والنهاية : ٢٥٦/٣ - ٢٩٧ . الرّحيق المختوم : ص : ١٨٤ - ٢١٠ .

(٣) وانظر في معنى الآية : جامع البيان : ٧٤/٤ . التفسير الكبير : ٢٠٨/٨ . فتح البيان : ٣٢٤/٢ - ٣٢٥ . تفسير المراغي : ٥٥/٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١١٤ .

ولا تخاف ، بل ويقاتلون معهم ^(١) . ويبثون الرعب في قلوب الكافرين ، والهلع في نفوسهم . قال سبحانه : ﴿ إِذِ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ ﴿٩﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرًا وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ ﴾ [الأنفال: ٩-١٠] ^(٢) .

(١) روى ابن جرير (رحمه الله) بسنده عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال : " لم تقاتل الملائكة في يوم من الأيام سوى يوم بدر ، وكانوا يكونون فيما سواه من الأيام عدداً ومدداً لا يضربون " . جامع البيان : ٧٧/٤ . ونصّ الرّازي على أنّ ذلك قول كثير من المفسرين . انظر : التفسير الكبير : ٢١٤/٨ .

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال : " بينما رجل من المسلمين يومئذ يشدّ في أثر رجل من المشركين أمامه ، إذ سمع ضربة بالسوط فوقه ، وصوت الفارس يقول : أَقْلِيمٌ حَيَزُومٌ . فنظر إلى المشرك أمامه فخرّ مستلقياً ، فنظر إليه فإذا هو قد خطم أنفه ، وشقّ وجهه كضربة السوط ، فاحضّر ذلك أجمع . فجاء الأنصاري فحدث بذلك رسول الله ﷺ فقال : " صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة " . وهذا دليل على قتال الملائكة في بدر .

صحيح مسلم : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر : (١٨) . برقم : (١٧٦٣) . ١٣٨٤-١٣٨٥/٣ .

(٢) وانظر في معنى الآيتين : الجامع لأحكام القرآن : ٣٧٠-٣٧١/٧ . تفسير القرآن العظيم : ٤٥٨-٤٦٠/٢ . فتح البيان : ١٣٧/٥-١٣٩ . محاسن التأويل : ٢٩٥٧-٢٩٥٩/٨ . تفسير المراغي : ١٧٢/٩-١٧٤ . تيسير الكرم الرّحمن : ص : ٢٧٨ .

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : " لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف ، وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً ، فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة ، ثم مدّ يديه فجعل يهتف بربه : " اللهم أنجز لي ما وعدتني ، اللهم آت ما وعدتني ، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض " . فما زال يهتف بربه ، ماداً يديه ، مستقبلاً القبلة ، حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، فأناه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه ، وقال : يا نبي الله كذاك مناشدتك ربك ، فإنه سينجز لك ما وعدك ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِذِ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ ﴾

مُرَدِّفِينَ ﴿٩﴾ ﴾ [الأنفال: ٩] . فأمدّه الله بالملائكة " . صحيح مسلم : كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر : (١٨) . برقم : (١٧٦٣) . ١٣٨٣/٣-١٣٨٤ .

وقال : ﴿ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْبِئِي عَمَّ كَفَرْتُمْ فَسَجَّدُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا
سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ

كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٢﴾ [الأنفال: ١٢] .

فهو يأمر الملائكة سبحانه بتثبيت المؤمنين ، وبثّ الطمأنينة في قلوبهم ،
ويخبرهم أنه معهم بنصره وتأييده وإعانتة ، وهذا أعظم عامل على الثبات ، وأنه
سوف يقذف الخوف والرعب في قلوب المشركين فلا يكون لهم ثبات ، فاضربوا
هاماتهم ، وقلقوا رؤوسهم ، واحترزوا رقابهم ، وقطعوا أيديهم ذات البنان ليعجزوا
عن التصرف في الحرب. (١)

وغشيهم سبحانه بالنعاس أمانة لهم ، وتطميناً لقلوبهم ، وإزالة للخوف والرعب
عنها ، لأن وصوله دلالة على ذهاب الخوف ، إذا الخائف لا يتطرق إليه نوم ولا
نعاس لانشغال قلبه ، وبه يزول الإعياء والتعب ، ويعود لهم النشاط والقوة . وأنزل
الله عزّ وجلّ في تلك الليلة مطراً واحداً ، فكان على المشركين وابلأ شديداً منعهم
من التّقدّم ، وكان على المسلمين طلاً طهرهم به ، وأذهب عنهم رجس الشيطان ،
ووطأ به الأرض ، وصلب به الرّمل ، وثبت الأقدام ، ومهدّ به المنزل ، وربط به
قلوبهم. (٢)

(١) وانظر : التفسير الكبير : ١٣٤/١٥-١٣٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٧٨/٧-٣٧٩ . تفسير القرآن العظيم :

٤٦٢/٢-٤٦٣ . فتح البيان : ١٤٢/٥-١٤٣ . محاسن التّأويل : ٢٩٦/٨ . تفسير المراغي : ١٧٦/٩-١٧٧ .

تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٢٧٨ . وقال (رحمه الله) : " فإنّ الله إذا ثبت المؤمنين ، وألقى الرعب في قلوب

الكافرين ، لم يقدر الكافرون على الثبات لهم ، ومنحهم الله أكتافهم " . المرجع السابق : ص : ٢٧٨ .

(٢) زاد المعاد : ١٧٥/٣ .

وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ اذِ يُعَشِّكُمُ النُّعَاسَ اَمْنَةً مِّنْهُ وَيُنزِلُ عَلَيكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلٰى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهٖ الْاَقْدَامَ ۝۱۱ ﴾ [الأنفال: ١١] (١) .

بهذه العوامل الداعية إلى الثبات نصر الله المؤمنين على أهل الشرك والكفر الذين شاقوا الله ورسوله (٢) ، وأرادوا طمس معالم الإسلام بعد أن آذوا أهله وأخرجوهم من ديارهم ، ثم اتبعوا آثارهم يريدون أن يستأصلوا شافتهم ، فنصرهم الله عليهم في معركة كانت فاتحة الظفر فيما بعدها ، والفاصلة لما يليها ، وبها علا ذكر أهل الإيمان في البلاد ، وهابهم قاصيها ودانيها ، وتضعض بنيان الشرك

(١) وانظر : التفسير الكبير : ١٣٢/١٥-١٣٤ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٧١/٧-٣٧٧ تفسير القرآن العظيم :

٤٦٠/٢-٤٦٢ . فتح البيان : ١٤٠/٥-١٤٢ . محاسن التأويل : ٢٩٦٠/٨ . تفسير المراغي : ١٧٤/٩-١٧٧ .

تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٧٨ .

يقول الشيخ المراغي (رحمه الله) : " وقد فهم من الآية أنه كان هذا المطر أربع فوائد :

١- تطهيرهم حسياً بالنظافة التي تنشط الأعضاء ، وتدخل السرور على النفس ، وشرعياً بالغسل من الجنابة والوضوء من الحدث الأصغر .

٢- إذهاب رجس الشيطان ووسوسته .

٣- الربط على القلوب : أي توطئ النفس على الصبر وتثبيتها كما قال : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ

فَرِعًا إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَبَّنَا عَلٰى قَلْبِهَا ﴾ [التقصص: ١٠] . وهذا لما للمطر من

المنافع التي تكون أثناء القتال .

٤- تثبيت الأقدام به ، ذلك أن هذا المطر لبد الرمل وصبره بحيث لا تغوص فيه أرجلهم ، فقدروا على المشي كيف

أرادوا " . تفسير المراغي : ١٧٥/٩-١٧٦ .

(٢) كما قال سبحانه : ﴿ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُوْا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَاَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدٌ

اَلْعِقَابِ ۝۱۳ ﴾ [الأنفال: ١٣-١٤] .

وتزلزلت أركانه ، إذ فقد زعماءه وقادته الذاتيين عنه ، المانعين لحماه ، وعلت راية التوحيد وارتفع بنيانه .

ولمزيد بيان لثبات الصحابة ؓ أورد أنموذجين لبطلين باسلين ، وفارسين عظيمين من فرسان الصحابة ؓ يتأكد بخبريهما ثبات أولئك الأجلة ، ويتضح بالحديث عنهما صبر أولئك الكرام . وهما في المطلبين الآتيين :

﴿المطلب الأول﴾

عُمير بن الحُمَام رضي الله عنه

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : انطلق رسول الله ﷺ وأصحابه حتى سبقوا المشركين إلى بدر ، وجاء المشركون ، فقال رسول الله ﷺ : " لا يقدّمنَّ أحد منكم إلى شيء حتى أكون أنا دونه " (١) فدنا المشركون ، فقال رسول الله ﷺ : " قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض " . قال : يقول عمير بن الحمام الأنصاري : يا رسول الله جنة عرضها السماوات والأرض ؟ قال : " نعم " . قال : بَخْ بَخْ (٢) ، فقال رسول الله ﷺ : " ما يحمك على قولك بَخْ بَخْ " قال : لا والله يا رسول الله إلا رجاءة أن أكون من أهلها . قال : " فإنك من أهلها " . فأخرج تمرات من قرنه (٣) فجعل يأكل منهنّ ، ثمّ قال : لئن أنا حييتُ حتى أكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة ، قال : فرمى بما كان معه من التمر ثمّ قاتلهم حتى قتل " (٤) .

(١) أي قدامه متقدماً في ذلك الشيء لئلا يفوت شيء من المصالح التي لا تعلمونها . شرح التتوي على مسلم :

. ٤٥/١٣

(٢) بَخْ بَخْ : بَخْ بفتح الموحدة وسكون المعجمة ، وقد تنوّن مع التثقيب والتخفيف بالكسر والرفع . ولو كررت :

فالاختيار أن تنوّن الأولى وتسكن الثانية وقد يسكنان جميعاً . ومعناها تفخيم الأمر والإعجاب به . فتح الباري :

٣٩٧/٥ . طبعة دار المعرفة . بتصرف . و انظر : شرح التتوي على مسلم : ٨٥/٧-٨٦ . فيض القدير :

١٩٧/٣ . عون المعبود : ١٩٩/١ . تحفة الأحوذى : ٢٨/٧ .

(٣) قرنه : القرن بالتحريك جعبة من جلود تُشقُّ ويُجعل فيها النَّشَاب . فأخرج تمرًا من قرنه أي جمعته . ويُجمَع

على أقرن وأقران كجبل وأجبل وأحبال . النهاية في غريب الحديث : ٥٥/٤ . بتصرف .

(٤) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الإمارة : (٣٣) . باب ثبوت الجنة للشهيد : (٤١) . برقم : (١٩٠١) .

. ١٥١١-١٥٠٩/٣

وقال ابن اسحاق (رحمه الله) :

" خرج رسول الله ﷺ (١) فحرّضهم وقال : " والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم

اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر ، إلا أدخله الله الجنة " .
فقال عمير بن الحمام ، أخو بني سلمة ، وفي يده تمرات يأكلهنّ : بخ بخ ، أفما بيني
وبين أن أدخل الجنة إلا أن يقتلني هؤلاء ، ثم قذف التمرات من يده وأخذ سيفه فقاتل
القوم حتى قتل " (٢) .

إن عميراً ﷺ وقف موقفاً في الثبات يعجز عنه صناديد الرجال ، وشجعان
الأبطال ، فما إن سمع بذكر الجنة حتى عجل إليها غير هائب من الموت ، ولا
خائف من القتل ، وما تساوي الحياة كلها عنده مع جنة عرضها السماوات
والأرض ؟ وهل يقارن ظلّ فان مع نعيم لا يزول ؟

فثبت ﷺ لما علم أن الثبات طريق إلى ذلك النعيم ، وصبر لما علم أن الصبر
يوصل إلى الجزاء العظيم ، وقد طرق أذنه قوله ﷺ : " لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل
صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر ، إلا أدخله الله الجنة " . فكان دافعاً له على الثبات .
إن أكل تمرات تحمل في الكف حياة طويلة ، لأنها تحبس عن الجنة ، إذن
فليعجل إليها ، وليقدم نفسه ثمناً لها ، وليكن ذلك بالقتل ، فما أهونه ، وما أيسره

(١) أي من العريش : وهو بناء كالحيمة يستظلّ به .

انظر : القاموس المحيط : ص : ٧٧٠ . وقد صنع للتبني ﷺ ليكون فيه أثناء معركة بدر . انظر : السيرة النبوية لابن

هشام : ٤١٢/٢ .

(٢) المرجع السابق : ٤١٧/٢ .

وقد ذكر ابن الأثير (رحمه الله) أنه قاتل وهو يقول :

ركضاً إلى الله بغير زاد ***** إلا التقى وعمَل المعاد

والصبر في الله على الجهاد ***** إن التقى من أعظم السداد

وخير ما قاد إلى الرّشاد ***** وكلّ حيّ فإلى نفاذ

ثم حمل ، فلم يزل يقاتل حتى قتل ، قتله خالد بن الأعمى . أسد الغابة : ٤١٤/٣ .

حينئذ ، لأنّ السلعة غالية ، فيهبون كلّ شيء يدفع من أجلها ولو كان النّفس ، وذلك
لا يتأتّى إلّا لمن له إيمان خالص ، ويقين صادق ، يحفّه الصّبر ، ويتوجّه الثّبات ،
وقد كان عمير ؓ كذلك .

﴿المطلب الثاني﴾

أنس بن النضر رضي الله عنه

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر ، فقال : يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت المشركين لئن الله أشهدني قتال المشركين ليرين الله ما أصنع . (١) "

فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون قال : اللهم إني أعترز إليك ممّا صنع هؤلاء ، يعني أصحابه ، وأبرأ إليك ممّا صنع هؤلاء يعني المشركين . (٢) ثم تقدّم فاستقبله سعد بن معاذ ، فقال : يا سعد بن معاذ ، الجنة وربّ النضر ، إني أجد ريحها من دون أحد (٣) ، قال سعد : فما استطعت يا رسول الله ما صنع . قال أنس : فوجدنا به بضعاً وثمانين ضربة بالسيف ، أو طعنة برمح ، أو رمية بسهم ، ووجدناه قد قتل وقد مثّل به (٤) المشركون ، فما عرفه أحد إلا أخته ببنانه .

(١) زاد مسلم في روايته : " وهاب أن يقول غيرها " . قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) : " أي خشي أن يلتزم شيئاً فيعجز عنه فأهم ، وعرف من السياق أن مراده أنّه يباليغ في القتال وعدم الفرار " . فتح الباري : ١٠١/٦ . وانظر : المفهم : ٧٣٨/٣ . شرح التتوي على مسلم : ٤٨/١٣ .

(٢) أي اعترز إليك من فرار المسلمين ، ومن فعل المشركين . انظر : فتح الباري : ١٠٢/٦ .

(٣) قال التتوي (رحمه الله) : " محمول على ظاهره وإنّ الله تعالى أوجده ريحها من موضع المعركة ، وقد ثبتت الأحاديث أنّ ريحها توجد من مسيرة خمسمائة عام " . شرح التتوي على مسلم : ٤٨/١٣ . وانظر : المفهم : ٧٣٩/٣ . فتح الباري : ١٠٢/٦ .

(٤) مثّل به : يقال : مُثّل بالقتيل : إذا جدع أنفه أو أذنه أو مذاكيره ، أو شيء من أجزائه . والاسم المثلّة . انظر : شرح التتوي على مسلم : ٢٥/١٦ . فتح الباري : ١٦٣/٣ . طبعة دار المعرفة . تحفة الأحوذى : ٨٢/٤ .

قال أنس : كُنَّا نَرَى - أَوْ نَظُنُّ - أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِيهِ وَفِي أَشْبَاهِهِ : ﴿مَنْ

الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] (١) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ .

لقد غاب أنس رضي الله عنه عن واقعة بدر فحز في نفسه ألا يكون شهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعزم في نفسه أن شهد واقعة بعدها ليلون فيها بلاء حسناً ، وليبالغن في القتال والثبات حتى يرى الله ذلك منه .

ولما جاءت أحد وفرّ المسلمون ثبت أنس رضي الله عنه فلم يفر مع من فرّ ، بل نفذ ما ألزم نفسه به ، واستنكر فرار المؤمنين ، وأقدم إلى القتال ثابت الجاش ، قوي العزيمة ، صابراً محتسباً ، يقوده إيمانه الصادق ، ويدفعه يقينه (٢) . لم يصل الخوف إلى قلبه ، ولا الوجع إلى فؤاده .

واندفع يخوض تلك الأهوال غير آبه بجرح السيوف ، وطعن الرماح ، ورمي السهام ، كيف وهو يشتم رائحة الجنة ؟ ولذا لم يوقف إقدامه إلا القتل . وقد عجز غيره أن يصنع صنيعه ، ويثبت ثباته ، إنه من الذين عاهدوا الله فصدقوا العهد ، ولم يغيروا أو يبدلوا حتى لقوا الله وهم على ذلك .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب قول الله تعالى : ﴿مَنْ

رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا

تَبْدِيلًا ﴿٣٣﴾﴾ [الأحزاب: ٢٣] : (١٢) . برقم: (٢٨٠٥) . ص : ٥٩٢-٥٩٣ . ونحوه في: كتاب المغلزي :

(٣٨/٦٤) . باب غزوة أحد : (١٧) . برقم: (٤٠٤٨) . ص : ٨٤٧ .

صحيح مسلم: نحوه في: كتاب الإمارة : (٣٣) . باب ثبوت الجنة للشهيد : (٤١) . برقم: (١٩٠٣) .

١٥١٢/٣ .

(٢) قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) : " وفيه - أي الحديث - فضيلة ظاهرة لأنس بن التضر وما كان عليه من

صحة الإيمان ، وكثرة التوفي والتورع ، وقوة اليقين " فتح الباري : ١٠٣/٦ .

رَبَابِ الرَّامِسِ

الثبَات عَلَى الْمَنْعِ الْحَقِّ

وفيه فصول :

الفصل الأول

مخاني المنهج في اللغة والشرع

الفصل الثاني

سمات المنهج الحق

الفصل الثالث

عوامل الثبات على المنهج الحق

الفصل الرابع

نماذج للثبات على المنهج الحق

الفصل الأول

معاني المنهج في اللغة والشعر

وفيه مبحثان :

المبحث الأول

معاني المنهج في اللغة

- نهج الطريق نهجاً وأنهجه : أي سلكه وأبانه وأوضحه . (١)
واستنهج الطريق : صار نهجاً واضحاً . (٢) فالنهجُ : هو الطريق الواضح البين
المستقيم كالمنهج والمنهاج ، والجمع نهجات ونهوج ونهَج . (٣)
قال الشاعر (٤) :

ولقد أضاء لك الطريق ، وأنهجت سبل المكارم والهدى تُعدي (٥)
وطريق ناهجة : أي واضحة . (٦)
ونهج الثوب نهجاً : أخذ فيه البلى .

(١) انظر الصحاح للجوهري : ٣٤٦/١ . مختار الصحاح : ص : ٦٨١ . القاموس المحيط : ص : ٢٦٦ . لسان
العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس : ٥٠٤/٣ . معجم متن اللغة : ٥٥٧/٥ .
(٢) انظر : تهذيب اللغة : ٦٢/٦ . القاموس المحيط : ص : ٢٦٦ . لسان العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس :
٥٠٥/٣ . معجم متن اللغة : ٥٥٧/٥ .
(٣) انظر : لسان العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس : ٥٠٤/٣ . معجم متن اللغة : ٥٥٧/٥ .
(٤) هو يزيد بن الخدّاق العبدي . انظر لسان العرب : ٣٨٣/٢ .
(٥) انظر الصحاح للجوهري : ٣٤٦/١ . أساس البلاغة : ص : ٤٧٤ . لسان العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس :
٥٠٤/٣ . وتعدي : أي تُعين وتقوي : لسان العرب : ٣٨٣/٢ .
(٦) انظر : تاج العروس : ٥٠٥/٣ . معجم متن اللغة : ٥٥٧/٥ . وانظر : لسان العرب : ٣٨٣/٢ .

وأنهجه : أخلقه . (١)

قال ابن الأعرابي (٢) :

كالثوب أنهج فيه البلى أعبا على ذي الحيلة الصانع (٣)

ونفى صاحب اللسان : أن يقال : نهج الثوب بالفتح . (٤)

ونهج الرجل نهجاً ونهيجاً : رباً وانبهر نفسه : أي تتابع فهو ناهج ،

وأنهج : مثلها (٥) .

ويقال : أنهج الرجل الدابة : سار عليها حتى انبهرت وأعبت (٦) .

فالنهجُ والنهيجُ والنهجةُ : الربو الذي يعلو الإنسان والدابة ، وهو تواتر النفس من

شدة الحركة . (٧) .

ويقال : أنهج فلان : إذا بكى ، وقيل إذا انبسط . (٨)

فالمنهج ورد في اللغة بعدة معان وهي : الطريق والمسلك ، والبلى ، والربو ، والبكاء ،

والانبساط . والمراد هنا المعنى الأول ، وهو المتعلق بالبحث .

(١) انظر : الصحاح للجوهري : ٣٤٦/١ . تهذيب اللغة : ٦٢/٦ أساس البلاغة : ص : ٤٧٤ . المفردات : ص :

٥٠٦ . القاموس المحيط : ص : ٢٦٦ . لسان العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس : ٥٠٥/٣ . معجم متن اللغة :

٥٥٧/٥ .

(٢) واسمه محمد بن زياد . وهو اللغوي التسابة المعروف . وانظر : سير أعلام النبلاء : ٦٨٧/١٠ . الأعلام : ١٣١/٦ .

(٣) لسان العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس : ٥٠٥/٣ .

(٤) لسان العرب : ٣٨٣/٢ .

(٥) انظر : الصحاح للجوهري : ٣٤٦/١ . لسان العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس : ٥٠٤/٣ . معجم متن اللغة :

٥٥٧/٥ .

(٦) انظر : الصحاح للجوهري : ٣٤٦/١ . تهذيب اللغة : ٦٢/٦ . القاموس المحيط : ص : ٢٦٦ . لسان العرب :

٣٨٣/٢ . تاج العروس : ٥٠٤/٣ . معجم متن اللغة : ٥٥٧/٥ .

(٧) انظر تهذيب اللغة : ٦٢/٦ . لسان العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس : ٥٠٤/٣ . وانظر : التهيئة في غريب

الحديث : ١٣٤/٥ .

(٨) انظر : لسان العرب : ٣٨٣/٢ . تاج العروس : ٥٠٥/٣ . معجم متن اللغة : ٥٥٧/٥ .

المبحث الثاني

معاني المنهج في الشرع

لقد وضح لنا من معاني المنهج في اللغة أنه الطريق المستقيم الواضح
البيّن . ويمكن أن نستصحب هذا المعنى لبيان المراد بالمنهج في الشرع .

فهو الطريق الواضح المستقيم الذي يسلكه المسلم في عقيدته وعبادته
ومعاملته وأخلاقه ، وفي جميع شؤونه فيما يتعلّق بأمر الشرع .

والمنهج الذي يجب على المسلم أن يسير عليه هو ذلك المنهج الذي سار
عليه رسول الهدى ﷺ وصحابته الأفاضل من بعده ، والتابعون لهم بإحسان ومن
تبعهم من الأئمة الذي علا قدرهم ، وعظم شأنهم .

وهو المنهج القويم الذي ارتضاه الله لهذه الأمة لتسير عليه ، فقال سبحانه :

﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ

نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾ [النساء: ١١٥]

أي من يباين الرسول ﷺ فيفارق طريقه ، وهو طريق الحق والصراط
المستقيم بعد ما وضح وبان له ، وهو طريق المؤمنين الصادقين ، ومنهاجهم
الواضح المبين الذي يوصلهم إلى مرضاة رب العالمين نولّه ما تولاه ، ونتركه
إلى ما اختاره ، وهو الضلال والخذلان الذي ينال به العذاب العظيم ، والمآل
الوخيم في يوم القيامة .^(١)

وقد بيّن ذلك رسول الله ﷺ بقوله : " افتترقت اليهود إلى إحدى وسبعين
والنصارى إلى اثنتين وسبعين فرقة ، وسوف تفترق هذه الأمة إلى ثلاث وسبعين
فرقة كلّها في النار إلا واحدة " .

(١) وانظر : جامع البيان : ٢٧٧/٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٨٥/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٨٤٢/١-٨٤٣ .

تفسير الكريم الرحمن : ص : ١٦٥-١٦٦ .

فذكر في رواية أنه : ما كان عليه هو وأصحابه ، وفي أخرى : أنهم

الجماعة . (١)

فأشار النبي ﷺ لصحابته ﷺ لأنهم هم الصّوة المختارة من هذه الأمة التي
أثنى عليها الله في كتابه حيث قال تعالى : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ﴾ [التوبة: ١٠٠].

ولأنهم خير القرون وأفضل الأمة بعد نبيها كما قال ﷺ : " خير القرون

القرن الذي بعثت فيه ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم " الحديث . (٢)

وهم أعرف الناس بدين الله ومراد الله ورسوله ﷺ ، وأكثر الناس اقتداء
بهديه وتمسكاً بسنته ، والتزاماً بأمره .

وهم أهل الفصاحة والبيان ، وأهل الفطرة والإيمان ، جاء القرآن بلسانهم ،
وعاصروا نزوله على نبيهم ، وصفت أذهانهم لفهمه ، والرسول ﷺ بينهم يبين لهم

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ٩٥ .

(٢) سبق تخريجه انظر : ص : ٢٤٠ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) : " ومن المعلوم بالضرورة لمن تدبّر الكتاب والسنة ، وما اتفق عليه أهل
السنة والجماعة من جميع الطوائف أن خير قرون هذه الأمة في الأعمال والأقوال والاعتقاد ، وغيرها من كل
فضيلة . أن خيرها القرن الأول ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . كما ثبت ذلك عن النبي ﷺ من غير وجه .
وأنهم أفضل من الخلف في كل فضيلة ، من علم وعمل وإيمان وعقل ودين وبيان وعبادة ، وأنهم أولى بالبيان لكل
مشكل . هذا لا يدفعه إلا من كابر المعلوم بالضرورة من دين الإسلام ، وأضله الله على علم ... وما أحسن ما
قال الشافعي (رحمه الله) في رسالته : " هم فوقنا في كل علم وعقل ودين وفضل ، وكل سبب ينال به علم ، أو
يدرك به هدى ، ورأيهم لنا خير من رأينا لأنفسنا " . مجموع الفتاوى : ١٥٧/٤ - ١٥٨ . ولم أجد قول الشافعي
في الرسالة .

ما أشكل عليهم ، ويوضح لهم ما خفي عنهم ، ومات وهو راضٍ عنهم ، ولم تظهر فيهم البدع ولا الأهواء ولا المحدثات .
فمسلكهم هو المسلك السليم ، ومنهجهم هو المنهج المستقيم ، وطريقهم هو الطريق القويم ، وما دونه ضلال عظيم ، وانحراف وخيم .

قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه :

" اتقوا الله معشر القراء ، وخذوا طريق من كان قبلكم ، فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم سبقاً بعيداً ، ولئن تركتموه شمالاً ويميناً ضللتُم ضلالاً بعيداً . أو قال مبيناً " (١) .

وحذيفة رضي الله عنه خاطب بهذه المقولة العلماء بالقرآن والسنة ، والعباد ممن أدركهم مبيناً لهم أن من تمسك بالكتاب والسنة وسار على نهج الصحابة الكرام سبق إلى كل خير وفضل كما سبق إليه الصحابة رضي الله عنهم الذين مضوا على الاستقامة ، أو ظلوا على طريق النبي صلى الله عليه وسلم . (٢)

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه :

" من كان منكم مستنّاً فليستن بمن قد مات ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة ، أولئك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أبرد هذه الأمة قلوباً ، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ،

(١) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦) . باب الاقتداء بسنن

رسول الله صلى الله عليه وسلم : (٣/٢) . برقم: (٧٢٨٢) . ص : ١٥٣١ .

وهذا اللفظ أورده أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي في كتابه السنة . تحقيق : سالم أحمد السلفي . طبعة مؤسسة الكتب الثقافية . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤٠٨هـ : ص : ٣٠ .

و انظر : مصنف ابن أبي شيبة : ١٣٩/٧ . مسند البزار : ٣٥٨/٧ . الإبانة عن شريعة الفرق الناجية : ٣٣٦/١ .

شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة . لأبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي . تحقيق : د . أحمد سعد حمدان . طبعة دار طيبة . الرياض . ١٤٠٢هـ : ٩٠/١ . حلية

الأولياء : ٢١٨/٩ . الاعتصام : ٣٣٧/٢ . مجموع الفتاوى ١٢٧/٣ .

(٢) انظر : فتح الباري : ١٨٤/١٥ .

قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ﷺ ، وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا
بهديمهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم " (١) .

فالطرق مغلقة إلا طريقاً ساروا عليه ، والمناهج منحرفة إلا منهجاً
الترموه ، والمسالك وعرة إلا مسلكاً سلكوه ، والأبواب مؤصدة إلا باباً فتحوه ،
فالهدي هديهم ، والحق معهم ، والضلال في منأ عنهم .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" ولما كان التلقي عنه ﷺ على نوعين : نوع بواسطة ، ونوع بغير
واسطة . وكان التلقي بلا واسطة حظ أصحابه الذين حاذوا قصب السباق ،
واستولوا على الأمد ، فلا طمع لأحد من الأمة بعدهم في اللحاق ، ولكن المبرز
من أتبع صراطهم المستقيم ، واقتفى منهاجهم القويم ، والمتخلف من عدل عن
طريقهم ذات اليمين وذات الشمال ، فذلك المنقطع التائه في بيداء المهالك
والضلال . فأى خصلة خير لم يسبقوا إليها ؟ وأي خطة رشد لم يستولوا عليها ؟
تالله لقد وردوا رأس الماء من عين الحياة عذباً صافياً زلالاً ، وأيدوا قواعد
الإسلام فلم يدعوا لأحد بعدهم مقالاً ، فتحوا القلوب بعدلهم بالقرآن والإيمان ،
والقرى بالجهاد بالسيف والسنان ، وألقوا إلى التابعين ما تلقوه من مشكاة النبوة
خالصاً صافياً ، وكان سندهم فيه عن نبيهم ﷺ عن جبريل عن رب العالمين سنداً
صحيحاً عالياً ، وقالوا : هذا عهد نبينا إلينا وقد عهدنا إليكم ، وهذه وصية ربنا
وفرضه علينا وهي وصيته وفرضه عليكم ، فجرى التابعون لهم بإحسان على
منهاجهم القويم ، واقتفوا على آثارهم صراطهم المستقيم ، ثم سلك تابعوا التابعين
هذا المسلك الرشيد ، وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد " (٢) .

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ٢٤٠ .

(٢) أعلام المرفعين : ١ / ٥-٦ . وانظر : كتاب الفوائد له ص : ١٠٨-١٠٩ . ففيه كلام قيم عن منهج الصحابة

ﷺ ، وسلوكهم السبيل المستقيم .

وهو منهج الطائفة الناجية المنصورة التي مدحها رسول الله ﷺ بقوله: " لا يزال طائفة من أمّتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله (١) وهم ظاهرون " (٢) .

قال علي بن المديني (رحمه الله) :

" هم أصحاب الحديث " (٣) .

- (١) أمر الله : هو الرّيح التي ورد ذكرها في حديث أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : " إن الله يبعث ريحاً من اليمن ، ألين من الحرير ، فلا تدع أحداً في قلبه مثقال حبة . أو قال: مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته " . صحيح مسلم: كتاب الإيمان : (١) . باب في الرّيح التي تكون قرب القيامة : (٥٠) . برقم: (١١٧) . ١٠٩/١ . وانظر : شرح التّوي على مسلم : ١٣٢/٢ . ٦٦/١٣ . فتح الباري : ٨٥/١٣ . طبعة دار المعرفة .
- (٢) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب قول النبي ﷺ : " لا تزال طائفة ... " : (١١/١٠) . برقم: (٧٣١١) . ص: ١٥٣٧ . و بلفظ مقارب في: كتاب المنقلب : (٣٧/٦١) . باب : (٢٨) . برقم: (٣٦٤٠) . ص : ٧٦٥ . وفي كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ ﴿ [التحل:٤٠] : (٢٩) . برقم: (٧٤٥٩) . ص: ١٥٦٧ . عن المغيرة ؓ . ونحوه في: كتاب العلم : (٣) . باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين : (١٣) . برقم: (٧١) . ص : ٣٢ . وفي كتاب فرض الخمس : (٣٣/٥٧) . باب قول الله تعالى : ﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴿ [الأنفال:٤١] : (٧) . برقم: (٣١١٦) . ص : ٦٥٧ . وفي كتاب المناقب : (٣٧/٦١) . باب : (٢٨) . برقم: (٣٦٤١) . ص : ٧٦٥-٧٦٦ . وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب قول النبي ﷺ : " لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين .. " : (١١/١٠) . برقم: (٧٣١٢) . ص : ١٥٣٧ . وفي كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى : : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ ﴿ [التحل:٤٠] : (٢٩) . برقم: (٧٤٦٠) . عن معاوية ؓ . صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الإمارة : (٣٣) . باب قول النبي ﷺ : " لا تزال طائفة من أمّتي ... " : (٥٣) . برقم: (١٩٢٠) . عن ثوبان ؓ . و برقم: (١٩٢١) . عن المغيرة ؓ . ونحوه برقم: (١٠٣٧) . عن معاوية ؓ . و برقم: (١٩٢٣) . عن جابر ؓ . و برقم: (١٩٢٥) . عن سعد بن أبي وقاص ؓ . ١٥٢٣/٣-١٥٢٥ . ونحوه في: كتاب الإيمان : (١) . باب نزول عيسى بن مريم : (٧١) . برقم: (١٥٦) . عن جابر ؓ . ١٣٧/١ .
- (٣) سنن الترمذي: كتاب الفتن : (٣٠) . باب ما جاء في الشّام : (٢٧) . برقم: (٢١٩٢) . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٣٦٤ . وانظر : فتح الباري : ٢٢٧/١٥ .

وقال الإمام أحمد (رحمه الله) :

" إن لم تكن هذه الطائفة المنصورة أصحاب الحديث فلا أدري من هم " (١)

لأن أصحاب الحديث نقلت الشريعة وحفاظ السنة ، وحملت العلم النبوي ومبلغ الوحي إلى الأمة ، وهم المنتسبون إلى الرسول ﷺ لا إلى غيره ، وهم أعلم الناس برسول الله ﷺ وأخصهم به ، وأعرفهم بهديه ، وأخبرهم بأقواله وأعماله ، واتبعهم لنهجه ، وأعظمهم اقتداءً به ، وتمسكاً بشرعه .

أخذوا الإسلام صافياً محضاً بعيداً عن كل شوب وغبش ، واجتمعوا على الأخذ به دون أهل الفرقة والهوى والزيغ .

قال الإمام الألكائي (رحمه الله) تحت عنوان : فضل أصحاب الحديث على الأمة :

" فهؤلاء الذين تمهّدت بنقلهم الشريعة ، وانحفظت بهم أصول السنة ، فوجبت لهم بذلك المنّة على جميع الأمة ، والدعوة لهم من الله بالمغفرة ، فهم حملة علمه ، ونقله دينه ، وسفرته بينه وبين أمته ، وأماؤه في تبليغ الوحي عنه ، فحري أن يكونوا أولى الناس به في حياته ووفاته ... ثم كل من اعتقد مذهباً فإلى صاحب مقالته التي أحدثها ينتسب ، وإلى رأيه يستند ، إلا أصحاب الحديث ، فإن صاحب مقالته رسول الله ﷺ فهم إليه ينتسبون ، وإلى علمه يستندون ، وبه

(١) كتاب معرفة علوم الحديث . للإمام الحاكم أبي عبد الله التيسابوري . طبعة . دائرة المعارف بجيدر آباد ، نشر

المكتبة العلميّة بالمدينة ص: ٢ . قال الإمام الحاكم (رحمه الله) بعد نقله لقول الإمام أحمد (رحمه الله) السابق :

" فلقد أحسن أحمد بن حنبل في تفسير هذا الخير : أن الطائفة المنصورة التي يرفع الخذلان عنهم إلى قيام الساعة هم أصحاب الحديث ، ومن أحقّ بهذا التأويل من قوم سلكوا محجة الصالحين ، واتبعوا آثار السلف من الماضين ، ودمغوا أهل البدع والمخالفين بسنن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله أجمعين ، من قوم آثروا قطع المفاوز والقفار على التنعم في الذمّن — الآثار — والأوطار — الحاجات — ، وتعموا بالبيّوس في الأسفار مع مساكنة العلم والأخبار ، وقعوا عند جمع الأحاديث والآثار بوجود الكسر والأطمار — الأتواب البالية — ، قد رفضوا الإلحاد الذي تتوق إليه النفوس الشّهوانيّة وتوابع ذلك من البدع والأهواء والمقاييس والآراء والزيغ ، جعلوا المساجد بيوتهم ، وأساطينها — سواربها — تكاهم ، وبواربها — حصرها — فرشهم " .

المرجع السابق: ص: ٢-٣ .

يستدلّون ، وإليه يفرعون ، وبرأيهم يقتدون ، وبذلك يفتخرون ، وعلى أعداء سنّته بقربهم منه يصلون ، فمن يوازيهم في شرف الذّكر ؟ وببإيهم في ساحة الفخر ، وعلو الاسم إلى أن يقول :

والحمد لله الذي كملّ لهذه الطّائفة سهام الإسلام ، وشرّفهم بجوامع هذه الأقسام ، وميّزهم من جميع الأنام ، حيث أعزّهم الله بدينه ، ورفعهم بكتابه ، وأعلى نكرهم بسنّته ، وهداهم إلى طريقته وطريقة رسوله . فهي الطّائفة المنصورة ، والفرقة النّاجية ، والعصبة الهادية ، والجماعة العادلة المتمسّكة بالسّنّة ، التي لا تريد برسول الله ﷺ بديلاً ولا عن قوله تبديلاً ، ولا عن سنّته تحويلاً ، ولا يثنيهم عنها تقلّب الأعصار والزّمان ، ولا يلويهم عن سمّتها^(١) تغيير الحدّثان^(٢) ، ولا يصرفهم عن سمّتها ابتداع من كاد للإسلام ليصدّ عن سبيل الله ويبغيها عوجاً " (٣) .

فهم الدّاعون من ضلّ إلى الهدى ، الصّابرون على الأذى ، المحيون بكتاب الله الموتى ، المبصّرون بنور الله أهل العمى ، فكم من قتيل لإبليس قد أحيوه ، وكم من ضال تائه قد هدوه ، فما أحسن أثرهم على النّاس ، وأقبح أثر النّاس عليهم ، ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين .^(٤)

(١) السّمْتُ : حُسْنُ التَّحْوِ فِي مَذْهَبِ الدِّينِ ، وَالْفِعْلُ سَمَتَ يَسْمُتُ سَمْتًا . وَإِنَّ حَسَنَ السَّمْتِ : أَي حَسَنُ الْقَصْدِ وَالْمَذْهَبِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ . وَالسَّمْتُ : اتِّبَاعُ الْحَقِّ وَالْهُدَى وَحُسْنُ الْجَوَارِ وَقِلَّةُ الْأَذْيَةِ . وَالسَّمْتُ : الطَّرِيقُ . يُقَالُ : الزَّمُ هَذَا السَّمْتُ . يَعْنِي الزَّمُ هَذَا الطَّرِيقُ . وَهُوَ الْمُرَادُ هُنَا . لِسَانَ الْعَرَبِ : ٤٦/٢ . بِتَصْرُفٍ . وَانظُرْ : مَخْتَارَ الصَّحَاحِ : ص : ٣١٢ . الْقَامُوسُ الْمَحِيظُ : ص : ١٩٧ .

(٢) يُقَالُ : حَدَّثَانُ الدَّهْرِ وَحَوَادِثُهُ : نُوبُهُ ، وَمَا يَحْدُثُ مِنْهُ . وَاحْدُهَا حَدِيثٌ ، وَكَذَلِكَ أَحْدَاثُهُ ، وَاحْدُهَا حَدِيثٌ . لِسَانَ الْعَرَبِ : ١٣٢/٢ . وَانظُرْ : مَخْتَارَ الصَّحَاحِ : ص : ١٢٥ . الْقَامُوسُ الْمَحِيظُ : ص : ٢١٤ .

(٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنّة والجماعة : ٢٤-٢٦ .

(٤) الرّد على الزّنادقة والجهميّة . للإمام أحمد بن حنبل . تحقيق : محمّد حسن راشد . طبعة : المطبعة السلفيّة . القاهرة . ١٣٩٣هـ : ص : ٦ . بِتَصْرُفٍ .

فأصحاب الحديث وإن تعددت ألقابهم الشرعية المميّزة لهم لنفي الفرق والأهواء عنهم كالجماعة ، وجماعة المسلمين ، والفرقة الناجية ، والطائفة المنصورة ، والسلف ، وأهل الحديث ، وأهل الأثر ، وأهل السنة والجماعة (١) فهم الذين حملوا المنهج الحقّ عبر تاريخ الأمة الإسلامية ، وهم الذين ينسب إليهم عند تعدّد المناهج لأنهم أهل الحقّ الصريح ، ودونهم لا يخلو من بدعة وضلال .

ولذا قال ابن حزم (رحمه الله) :

" وأهل السنة الذين نذكرهم أهل الحقّ ، ومن عداهم فأهل البدعة ، فإنهم الصحابة رضي الله عنهم ، وكلّ من سلك نهجهم من خيار التابعين رحمة الله عليهم ، ثم أصحاب الحديث ومن اتبعهم من الفقهاء جيلاً فجيلاً إلى يومنا هذا ، ومن اقتدى بهم من العوام في شرق الأرض وغربها رحمة الله عليهم " (٢)

ولمّا نهج أصحاب الحديث وأهل السنة منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته من بعده ، وتمسكوا به ، وناصروه وأبرزوه ، وردّوا عنه زيغ الزائغين ، وبدع المبتدعين ، وضلال المضلّين ، وحفظوه من أن تشوبه شائبة ، أو تكدر صفوه كدرة ، ودعوا الناس إليه ، وألّفوا الكتب في الدفاع عنه ، والدّود عن حماه ، نسب ذلك المنهج إليهم ، وصار يعرف بهم ، ويذكر بذكرهم .

(١) انظر : حكم الانتماء إلى الفرق والأحزاب والجماعات الإسلامية . ليكر بن عبد الله أبي زيد . طبعة : دار ابن الجوزي . المملكة العربية السعودية . الطبعة الثانية : ١٤١٠هـ - ص : ٤٠-٤٢ .

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل : ١١٣/٢ . وانظر في فضل أصحاب الحديث ، واستقامة منهجهم ، وسلامة طريقهم ، وأنهم أهل الصراط السوي ، والحقّ الجلي :

شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : ٢٠/١ - ٢٧ . الاعتصام : ٢٥١/٢ - ٢٥٢ . شرح الترووي على

مسلم : ٦٧/١٣ . مجموع الفتاوى : ١٥٧/٣ - ١٥٩ ، ٣٤٧-٣٤٥ ، ١٠/٤ - ١١ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٤٩ ، ٨٥ ، ٩١

السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى . جمع وإعداد محمد عبد الهادي المصري . طبعة : دار طيبة . الرياض :

ص : ٤٥ ، ٧٥ . دراسات في الأهواء والفرق والبدع وموقف السلف منها لناصر بن عبد الكريم العقل . دار

إشبيلية للنشر . الطبعة الأولى : ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م . ص : ٨٩ ، ١٤٣ .

قال الإمام أحمد (رحمه الله) :

" هذا مذهب أهل العلم وأصحاب الأثر ، وأهل السنّة المتمسكين بعروتها ، المعروفين بها ، المقتدى بهم فيها ، من لدن أصحاب النبي ﷺ إلى يومنا هذا ، وأدركت عليها من علماء الحجاز والشّام وغيرهم عليها ، فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها ، أو عاب قائلها فهو مخالف مبتدع ، وخارج عن الجماعة ، زائل عن منهج السنّة وسبيل الحق " (١) .

وقال الإمام السّقاريني (رحمه الله) :

" المراد بمذهب السلف ما كان عليه الصّحابة الكرام رضوان الله عليهم ، وأعيان التّابعين لهم بإحسان ، وأتباعهم ، وأئمّة الدّين ممّن شهد له بالإمامة ، وعرف عظم شأنه في الدّين ، وتلقّى النّاس كلامهم خلفاً عن سلف ، دون من رمى ببدعة ، أو شهر بلقب غير مرضي ، مثل الخوارج ، والروافض ، والقدرية ، والمرجئة ، والجبرية ، والجهمية ، والمعتزلة ، والكرامية^(٢) ، ونحو هؤلاء " (٣) .

-
- (١) السنّة ضمن مجموعة مع كتاب الردّ على الجهميّة : ص : ٣٣-٣٤ . شرح قصيدة ابن القيم : ٩٧-٩٦/١ .
(٢) الكراميّة : هم أتباع محمّد بن كرام السّجستاني المبتدع . من مثبتة صفات الله تعالى ، ولكنهم يتسهون بها إلى التحسيم والتشبيه . ويزعمون أنّ الإيمان نطق اللسان بالتوحيد مجرّد عن القلب وعمل الجوارح . والكفر عندهم الجحود والإنكار لله باللّسان . والمنافقون على عهد النبي ﷺ مؤمنون على الحقيقة . كما يذهبون إلى أنّ العقل يحسّن ويقبّح قبل الشّرع ، وأنّ معرفة الله تجب بالعقل . وأنّ الإمامة تثبت بالإجماع دون النّصّ والتّعيين . وهم طوائف عدّة . ولهم مقالات متعدّدة ، وآراء متباينة .
وانظر : مقالات الإسلاميين : ص : ١٤١ . الفرق بين الفرق : ص : ٢٠٢ فما بعدها . الملل والنحل : ١٠٨/١-١١٣ . اعتقادات فرق المسلمين والمشركين : ص : ٦٧ . سير أعلام النبلاء : ٥٢٣/١١-٥٢٤ .
(٣) لوامع الأنوار : ٢٠/١ . وانظر : الشريعة لأبي بكر محمّد بن الحسين الآجري . تحقيق : محمّد حامد الفقي . مطبعة السنّة المحمديّة . الطّبعة الأولى : ١٣٦٩هـ — ١٩٥٠م : ص : ٧١-٧٢ . مجموع الفتاوى : ١٥٢-١٥١/٤ . وسطية أهل السنّة بين الفرق . د. محمّد باكرم محمّد عبد الله . طبعة : دار الرّاية . الرياض . الطّبعة الأولى : ١٤١٥هـ — ١٩٩٤م : ص : ١٠٨ . أهل السنّة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى : ص : ٥٢ .

فهذا هو المنهج الحقّ ، الذي يجب على المسلم أن يسير عليه ، والمسالك
القويم الذي يجب عليه أن ينتسب إليه ، والصراط المستقيم الذي يلزمه أن يثبت
عليه ، لأنّ النّجاة تكمن في التّمسك به ، والسّعادة نائلة إن شاء الله من تشبّث به
وعضّ عليه بنواجذه .

الفصل الثاني

سمات المنهج الحق

إنَّ منهج أهل السنَّة والجماعة وهو المنهج الحقَّ يتَّسم بسمات تميِّزه عن غيره من المناهج ، وتفرده عنها ، وتبرزه دونها ، وهي كثيرة يصعب حصرها ولكن من أهمها :

١- إنَّ مصدر تلقِّيهِ كتاب الله وسنَّة رسوله ﷺ ، لأنَّهما المصدران اللذان تركنا عليهما رسول الله ﷺ وذلك في قوله : " إني قد تركتُ فيكم شيئين لن تضلُّوا بعدهما : كتاب الله وسنَّتي ، ولن يتفرقا حتَّى يردا عليَّ الحوض " (١) وهما الوحيان اللذان أمرنا الله بالتمسك بهما ، والسَّير على هديهما ، واتِّباع أمرهما ، واجتناب نهيهما ، فقال في شأن القرآن الكريم : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾ [الإسراء: ٩] .

وقال فيه : ﴿ الرَّكْبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ [إبراهيم: ١] .

(١) مرطاً مالك : بلفظ مقارب — بلاغاً — في كتاب القدر : (٤٦) . باب التَّهي عن القول بالقدر : (١) . برقم : (٣) . ٨٩٩/٢ . عن أبي هريرة ؓ . وصله ابن عبد البر في جامع بيان العلم : ٣٠/١ . طبعة دار العاصمة . مستدرک الحاكم : بلفظه في : ١٧٢/١ . وهو حديث صحيح . انظر : سلسلة الأحاديث الصَّحيحة : ٣٦١/٤ . الطبعة الثَّانية . مشكاة المصابيح : ٦٦/١ . برقم : (١٨٦) . صحيح الجامع : ٣٩/٣ . الطبعة الثَّانية . وفي صحيح مسلم : قال ﷺ : " تركت فيكم ما لن تضلُّوا بعده إن اعتصمتم به : كتاب الله ، وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون ؟ قالوا : نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت " . كتاب الحج : (١٥) . باب حجَّة التَّسي : (١٩) . برقم : (١٢١٨) . ٨٩٠/٢ .

وقال في السنّة : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ [الحشر: ٧] .

وقال عنها : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [النساء: ٦٥] .

فالقرآن والسنّة هما الأصل الذي يجب أن يحاكم المنهج إليه ، فلا يعتمد منه في شيء إلا ما دلّ عليه ، ولا يؤخذ منه إلا ما أيّده ، بل يسلم قياده إليهما . فلا يعارض حكمهما بتأويلات العقول ، وتزّهات الأهواء ، واستبداد الآراء ، ولا تضرب أدلّتهما بعضها ببعض ، بل يردّ المتشابه منها إلى المحكم^(١) ، والمجمل^(٢) إلى المبين^(٣) ، ويعتمد في ذلك على تفسير الصحابة وفهمهم للنصوص .

ولا يفرّق بين ما ثبت عن رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو تقرير ، فيؤخذ ما كان متواتراً^(٤) ويردّ ما كان

(١) يأتي بيان المراد بالمتشابه والمحكم .

(٢) الجمل في اللّغة : المبهم ، من أجمل الأمر إذا أهم . وقيل هو : المجموع ، من أجمل الحساب إذا جمع وجعل جملة واحدة . وقيل هو : المتحصّل ، من أجمل الشيء إذا حصّله . وفي الاصطلاح : هو ما دلّ دلالة لا يتعيّن المراد بها إلاّ بتعيّن . سواء كان عدم التّعيّن بوضع اللّغة ، أو بعرف الشّرع ، أو بالاستعمال . إرشاد الفحول : ص : ٢٨٣ . وقال ابن قدامة (رحمه الله) : " الجمل هو : ما لا يفهم منه عند الإطلاق معنى . وقيل : ما احتمل أمرين لا مزيّة لأحدهما على الآخر " . روضة الناظر : ١٨٠ . وانظر : المستصفي : ١٨٧/١ . المحصول : ٢٣١/٣ . الإحكام للآمدي : ١٣/٣ .

(٣) المبين في اللّغة : المظهر من بان إذا ظهر . انظر : إرشاد الفحول : ص : ٢٨٣ . وفي الاصطلاح : هو اللفظ الذي يتعيّن معناه بحيث لا يحتمل غيره . المستصفي : ١٨٧/١ . وانظر : المحصول : ٢٢٥-٢٢٩ . روضة الناظر : ١٨٤ . إرشاد الفحول : ص : ٢٨٤ .

(٤) الحديث المتواتر في اللّغة هو : المتتابع ، من تواتر المطر : إذا تتابع . وفي الاصطلاح هو : الخبر الذي رواه عدد كثير تحيل العادة تواطؤهم على الكذب ، عن مثلهم إلى منتهاه ، وأن يكون مستند خبرهم الحسن ، وإفادة العلم لسامعه . انظر : نزّهة النظر شرح نخبة الفكر . لابن حجر العسقلاني . تعليق وشرح : صلاح محمد محمد عويضة

أحاداً^(١) ، بل يؤخذ الجميع مأخذ التسليم والافتقار مع التعظيم والإجلال ، من غير معارضة لذلك بقول كائن من كان ، مع مجافاة التّهاون أو الردّ بما يوافق الهوى ويلائم القصد .

ولا تنصب مقالة تمت إلى المنهج مالم تكن ثابتة بالدليل الشرعي ، إذ التعبير بالألفاظ الشرعية هو سبيل الحق ، مع تجنب المراء والخصومات والجدال إلاّ بالتي هي أحسن ، ومباينة البدع ومحدثات الأمور ، لقوله ﷺ : " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ " (٢) .

قال شارح الطحاوية (رحمه الله) :

" فعلى العبد أن يجعل ما بعث الله به رسله وأنزل به كتبه هو الحقّ الذي يجب اتّباعه ، فيصدّق بأنّه حقّ وصدق ، وماسواه من كلام سائر الناس يعرضه عليه ، فإن وافقه فهو حقّ ، وإن خالفه فهو باطل ، وإن لم يعلم هل خالفه أو وافقه يكون ذلك الكلام مجملاً لا يعرف مراد صاحبه ، أو قد عرف مراده لكن لم يعرف هل جاء الرسول بتصديقه أو بتكذيبه ، فإنّه يمسك عنه ولا يتكلم إلاّ بعلم ، والعلم ما قام عليه الدليل ، والنافع منه ما جاء به الرسول . وقد يكون علم من

طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . : ص : ٢٤-٢٥ . وانظر : تيسير مصطلح الحديث . للدكتور محمود الطحّان . طبعة : مكتبة المعارف . الرياض . الطبعة الثامنة : ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م : ص : ١٩-٢٠ . علوم الحديث ومصطلحه عرض ودراسة . للدكتور صبحي الصالح . طبعة دار العلم للملايين . بيروت . الطبعة الخامس عشرة . ١٩٨٤م . ص : ١٤٦ . و انظر : كتاب الكفاية في علم الرواية . لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت المعروف بالخطيب البغدادي . مراجعة : عبد الحلّيم محمّد عبد الحلّيم . عبد الرّحمن حسن محمود . طبعة : دار التراث العربي . نشر : دار الكتب الحديثة . القاهرة . مكتبة المنثى . بغداد . الطبعة الثانية : ص : ٥٠ .

(١) حديث الأحاد في اللّغة هو : ما يرويه شخص واحد . وفي الاصطلاح : ما لم يجمع شروط المتواتر . انظر : نزهة النظر شرح نخبة الفكر : ص : ٣٢ . تيسير مصطلح الحديث : ص : ٢٢ .

(٢) صحيح البخاري : بلفظه — إلاّ إنه قال : " ما ليس فيه " — في : كتاب الصلح : (٢٩/٥٣) . باب إذا اصطلحوا

على صلح حور فالصلح مردود : (٥) . برقم : (٢٦٩٧) . ص : ٥٦٣ . عن عائشة (رضي الله عنها) .

صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الأفضية : (٣٠) . باب نقض الأحكام الباطلة ، وردّ محدثات الأمور : (٨) .

برقم : (١٧١٨) . و بلفظ : " من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردّ " . ١٣٤٣/٣ - ١٣٤٤ .

غير الرسول ، لكن في الأمور الدنيوية ، مثل الطبّ والحساب والفلاحة ، وأمّا الأمور الإلهية والمعارف الدينية فهذه العلم فيها ما أخذ عن الرسول لا غير " (١).

٢- إن طريق هذا المنهج طريق واحد لا يتعدّد ، ومستقيم ليس بمعوج ولا منحرف ، وهو الذي بعث الله به رسوله وأنزل به كتابه ، وأمر الخلق كلّهم بالسّير فيه . قال تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَلَكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : " خطّ لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً خطّاً ، ثمّ قال : " هذا سبيل الله " ، ثمّ خطّ خطوطاً عن يمينه وعن شماله ، ثمّ قال : " هذه سبل ، على كلّ سبيل منها شيطان يدعو إليه " . ثمّ تلا : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ﴾ [الأنعام: ١٥٣]. (٢).

(١) شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢١٨-٢١٩ . طبعة المكتب الإسلامي .
وليزيد بيان عن مصدر تلقّي منهج أهل السنّة والجماعة من الكتاب والسنّة انظر الآتي :
شرح أصول اعتقاد أهل السنّة والجماعة : ١/٧-٨ . وانظر : ص : ١٠ ، ١٧-١٨ ، ٧٤ . من مقدّمة المحقّق .
الإبانة عن شريعة الفرق الناجية : ١/١١-١٢ . من مقدّمة المحقّق . مجموع الفتاوى : ٣/١٥٧ ، ٣٤٦-٣٤٧ .
دراسات في الأهواء والفرق والبدع : ص : ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٩٥ . أهل السنّة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى : ص : ٦٥ ، ٦٩ .
(٢) سنن ابن ماجه : نحوه في : المقدّمة . باب أتباع سنّة رسول الله صلى الله عليه وسلم : (١) . برقم : (١١) . عن جابر رضي الله عنه . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ١٩ .
سنن الدارمي : بلفظه في : باب في كراهية أخذ الرأى . ٧٨/١ .
مسند أحمد : بلفظ مقارب في : ١/٤٣٥ ، ٤٦٥ . ونحوه في : ٣/٣٩٧ . عن جابر رضي الله عنه . قال أحمد شاكر (رحمه الله) : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر : ٦/٨٩-٩٠ ، ١٩٩ . برقم : (٤٤٢٢ ، ٤٤٣٧) .

وفي رواية : إن ابن مسعود رضي الله عنه سئل عن الصراط المستقيم فقال : " تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه ، وطرفه في الجنة ، وعن يمينه جواد^(١) ، وعن يساره جواد ، وثم رجال يدعون من مرّ بهم ، فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار ، ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة ، ثم قرأ ابن مسعود : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا... ﴾ [الأنعام: ١٥٣] الآية^(٢)

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾ يعني : قويمًا لا اعوجاج به عن الحق .
﴿ فَاتَّبِعُوهُ ﴾ يقول : فاعملوا به ، واجعلوه لأنفسكم منهاجاً تسلكونه ،
﴿ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ ﴾ يقول : ولا تسلكوا طريقاً سواه ، ولا تركبوا منهاجاً غيره " ^(٣) .

وقال القرطبي (رحمه الله) :

" ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾ نصب على الحال ، ومعناه مستويًا قويمًا لا اعوجاج فيه . فأمر باتباع طريقه الذي طرقه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ، ونهايته الجنة ، وتشعبت منه طرق فمن سلك الجادة نجا ، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار ... وهذه السبل تعم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: ذكر ما يجب على المرء من ترك تتبع السبل دون لزوم الطريق الذي هو الصراط لمستقيم . برقم: (٧) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده حسن " . ١٨١/١ .
مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في: ٢٦١/٢ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . وقال الذهبي (رحمه الله): " صحيح " .

(١) الجواد : الطرُق ، واحدها جادة ، وهي سواء الطريق ووسطه . وقيل هي الطريق الأعظم التي تجمع الطرُق ، ولا بُد من المرور عليها . النهاية في غريب الحديث: ٢٤٥/١ .

(٢) جامع البيان : ٨٨/٨ - ٨٩ .

(٣) المرجع السابق : ٨٧/٨ - ٨٨ .

أهل الملل ، وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ في الفروع ، وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام^(١) . هذه كلها عرضة للزلل ومظنة لسوء المعتقد . قاله ابن عطية . قلت : وهو الصحيح " (٢) .

وقد وحدّ الله في الآية طريق الحقّ الموصل إلى المقصود لأنّ مرده إلى الله الملك الحقّ الواحد ، وجمع السبيل المخالفة لأنها كثيرة متشعبة متعدّدة ، لا توصل إلى الغاية المقصودة لأنها طرق الباطل وهي ظلمات . وهذا سرّ إفراد الله تعالى للنور وجمعه للظلمات في قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [البقرة: ٢٥٧] (٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [التحل: ٩] .

(١) الكلام : علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته ، وأحوال الممكنات من المبدأ والمعاد على قانون الإسلام .
التعريفات : ص : ٢٣٧ . التوقيف على مهمات التعاريف : ٦٠٧/٢ . وهو أمر محدث شاب به واضعوه صفاء المعتقد ، ووعروا به الطريق إلى معرفة الله تعالى ، مما أدى بهم إلى الانحراف عن المنهج الحقّ .
(٢) الجامع لأحكام القرآن : ١٣٧/٧-١٣٨ . وقول ابن عطية في المحرر الوجيز : ٤٠٠/٥ . مع اختلاف يسير . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٣٠٤-٣٠٦ . زبدة التفسير من فتح القدير . للدكتور محمد سليمان الأشقر . وفتح القدير للشوكاني ، دار الفتح ودار الفرائس . عمان . الطبعة الخامسة : ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م . ص : ١٨٩ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٤٣ .
(٣) وانظر : طريق المهجرتين : ص : ١٧٧-١٧٨ . بدائع الفوائد : ١٢٧/١ . تفسير القرآن العظيم : ٣٠٦/٢ .

أي على الله أن يبين لعباده طريق الحق القاصد المستقيم الموصل إلى الله تعالى ، والطرق الجائرة أي الحائذة المائلة الزائغة عن الحق التي لا توصل من سلكها إلى مرضاة الله تعالى لانحرافها وضلالها . (١)

قال ابن القيم (رحمه الله) في بيان قوله تعالى : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾
[الفاتحة: ٦-٧] قال :

" فسؤال الهداية متضمن لحصول كل خير ، والسلامة من كل شر ... ولا تكون الطريق صراطاً حتى تتضمن خمسة أمور : الاستقامة ، والإيصال إلى المقصود ، والقرب ، وسعته للمارين عليه ، وتعيينه طريقاً للمقصود ، ولا يخفى تضمن الصراط المستقيم لهذه الأمور الخمسة .

فوصفه بالاستقامة يتضمن قربه ، لأن الخط المستقيم هو أقرب خط فاصل بين نقطتين ، وكلما تعوج طال وبعد ، واستقامته تتضمن إيصاله إلى المقصود ، ونصبه لجميع من يمرّ عليه يستلزم سعته ، وإضافته إلى المنعم عليهم ، ووصفه بمخالفة صراط أهل الغضب والضلال يستلزم تعيينه طريقاً " (٢) .

فهذا الصراط هو الطريق القويم الذي كان عليه رسول الله ﷺ وصحابته الكرام الذي من سلكه كان على المنهج الحق الذي لا يعوج ولا ينحرف به ، ولا يتناقض عليه ، ولا يضطرب لأنه من عند الله ، ولذلك سلم من هفوات البشر وأخطائهم واختلافاتهم كما قال تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ

عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [النساء: ٨٢] .

(١) انظر : جامع البيان : ٨٤-٨٣/١٤ . تفسير القرآن العظيم : ٨٧٣/٢ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٩٠ .

حادي الأرواح : ص : ٥٢ .

(٢) مدارج السالكين : ١١-١٠/١ . وانظر : بدائع الفوائد : ٢٥١/٢ فما بعدها . وقد أطل (رحمه الله) في بيان

ذلك .

وهذا الذي عصم الفرقة الناجية من الاختلاف والتناقض لأنهم ينتسبون إلى منهج واحد ، ويردون مشرباً واحداً ويصدرون عنه ، ولذا وافق الخلف منهم السلف . وهذا مغزى قوله ﷺ : " إلا واحدة " (١) .

فلما توحد المنهج توحد السائررون عليه وانتظم أمرهم . ولا يعني هذا أنهم لا يختلفون فيما بينهم ، بل قد يقع بينهم الخلاف ولكنهم يضبطون ذلك بأدب الألفة والاحترام محافظة على أخوة الإسلام ، وجماعة المسلمين ، وجمع الشمل ونبذ الفرقة ، وهم منقادون في ذلك لأمر الله تعالى : ﴿ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ [التساء:٥٩] (٢) .

ولما تعددت المناهج الخاطئة تعددت الجماعات التي غصت بهم ساحة الإسلام ، متنازعة فيما بينها متطاحنة ، اختطت كل منها طريقاً لنفسها غير الطريق الذي اختطته الأخرى ، وهذا نتيجة لمخالفة منهج الرسول ﷺ . فمنهجه واحد لا يقبل التعدد قال عنه الخالق سبحانه : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [يوسف:١٠٨] (٣) .

وهؤلاء وإن تدثروا بثوب الإسلام ، ورفعوا شعارات تهتف باسمه إلا إنهم لم يكونوا على الطريق الحق ، ولا يندفع بهم وبشعاراتهم إلا من جهل المنهج الحق ، وتكذب الصراط المستقيم .

(١) الحديث سبق ذكره . انظر : ص : ٩٥ . وانظر الاعتصام : ٢٤٩/٢ . الإبانة عن شريعة الفرق الناجية :

٣٨٦/١

(٢) وانظر : أهل السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى : ص : ٧٦ .

(٣) وانظر : منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله : ص : ٨ . حكم الانتماء : ص : ١٨١-١٨٢ .

قال حذيفة لابن مسعود (رضي الله عنهما) :

" فاعلم أنّ الضلالة حقّ الضلالة أن تعرف ما كنت تنكر ، و أن تنكر ما كنت تعرف ، وإياك والتلون فإنّ دين الله واحد " (١) .

فهو منهج مستقل متفرّد متميّز ، لا يختلط بغيره من مناهج أهل الأرض ، ولا تمازجه معنقداتها ولا تصوّراتها ، ولا أنظمتها ولا أوضاعها ، ولا نظرياتها ، بل هو منهج رسول الله ﷺ فحسب ، ورسول الله ﷺ ليس في شيء من مناهج أنتجتها عقول البشر ، وصاغتها آراؤهم وأهواؤهم ، وقد قال الله له: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ١٥٩] (٢) .

٣- إنه منهج كامل تام ، لا زيادة عليه ، ولا نقص يعتريه .

قال تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [المائدة: ٣] .

عن طارق بن شهاب ﷺ قال : قال رجل من اليهود لعمر : يا أمير المؤمنين لو أنّ علينا نزلت هذه الآية : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي

(١) سنن البيهقي: بلفظه في : باب ما جاء في الخلف بصفات الله . ٤٢/١٠ .

مسند ابن الجعد . لأبي الحسن علي بن الجعد الجوهري البغدادي . تحقيق : عامر أحمد حيدر . طبعة : مؤسسة الرسالة . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م : بلفظه — إلاّ أنّه قال : " دين الله تعالى " — برقم : (٣٠٨٣) . ٤٥٢/١ .

مسند الحارث : بلفظ مقارب في : ٥٢٧/١ .

وأورد الطبراني في الكبير جزءاً منه مرفوعاً إلى النبي ﷺ من حديث عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) . ولفظه : " اعلم بما تعرف ودع ما تنكر ، وإياك والتلون في دين الله " . ١٩٦/٦ . وانظر : الإبانة عن شريعة الفرق التاجية : ١٩٠/١ .

(٢) وانظر : في ظلال القرآن : ١٢٣٩/٣ .

وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴿ لَا تَخْذُنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا . فقال عمر : " إِنِّي لِأَعْلَمُ
أَيَّ يَوْمٍ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، نَزَلَتْ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ " . (١)

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" أَخْبَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُ قَدْ أَكْمَلَ لَهُمُ الْإِيمَانَ فَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى
زِيَادَةٍ أَبَدًا ، وَقَدْ أْتَمَّهُ اللَّهُ عَزَّ ذَكَرَهُ فَلَا يَنْقُصُهُ أَبَدًا ، وَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ فَلَا يَسْخَطُهُ
أَبَدًا " (٢) .

إِنَّ مِنْ أَكْبَرَ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمَحْمُودِيَّةِ أَنْ أَكْمَلَ لَهَا دِينَهَا فَلَا تَحْتَاجُ
إِلَى دِينٍ غَيْرِهِ ، وَلَا إِلَى نَبِيٍّ سِوَى نَبِيِّهَا ، وَلِذَا جَعَلَهُ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَبَعَثَهُ إِلَى
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ . فَالْحَلَالُ مَا أَحَلَّهُ ، وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَهُ ، وَالذِّينَ مَا شَرَعَهُ ، وَكُلَّ مَا
أَخْبَرَ بِهِ فَهُوَ صَدَقَ وَحَقٌّ ، وَكُلَّ مَا حَكَمَ بِهِ فَهُوَ عَدْلٌ وَقَسْطٌ . وَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ لَهَا
ذَلِكَ وَأَحَبَّهُ فَلْتَرْضَى بِمَا رَضِيَ لَهَا . (٣)

يقول ابن القيم (رحمه الله) في كلامه بديع حول هذه الآية :

" تَأَمَّلْ كَيْفَ وَصَفَ الدِّينَ الَّذِي اخْتَارَهُ لَهُمُ بِالْكَامِلِ ، وَالنِّعْمَةَ الَّتِي أَسْبَغَهَا
عَلَيْهِمْ بِالْتَّمَامِ ، إِيدَانًا فِي الدِّينِ بِأَنَّهُ لَا نَقْصَ فِيهِ وَلَا عَيْبَ وَلَا خَلَلَ وَلَا شَيْءَ
خَارِجَ عَنِ الْحِكْمَةِ بِوَجْهِهِ ، بَلْ هُوَ الْكَامِلُ فِي حَسَنِهِ وَجَلَالَتِهِ . وَوَصَفَ النِّعْمَةَ

(١) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦) . باب (١/٠) . برقم: (٧٢٦٨) .
ص: ١٥٢٩ . ونحوه في: كتاب الإيمان: (٢) . باب زيادة الإيمان ونقصانه: (٣٤/٣٣) . برقم: (٤٥) .
ص: ٢٤ . وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤) . باب حجة الوداع: (٧٨/٧٧) . برقم: (٤٤٠٧) . ص:
٩١٦ . وفي كتاب التفسير: (٣٩/٦٥) . باب ﴿ أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة: ٣]: (١/٢) .
برقم: (٤٦٠٦) . ص: ٩٦٥ .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب و بنحوه في: كتاب التفسير: (٥٤) . برقم: (٣٠١٧) . ٢٣١٣-٢٣١٢/٤ .
(٢) جامع البيان: ٧٩/٦ . طبعة: دار الفكر . تفسير القرآن العظيم: ٢٠/٢ .

(٣) انظر في معنى الآية: جامع البيان: ٧٩-٨٢ . طبعة: دار الفكر . تفسير القرآن العظيم: ١٩/٢ .
تيسير الكريم الرحمن: ص: ١٨٣ . في ظلال القرآن: ٨٣٣/٢ .

بالتّمام إيذاناً بدوامها واتّصالها ، وأنّه لا يسلبهم إيّاها بعد إذ أعطاهموها ، بل يتمّها لهم بالدّوام في هذه الدّار ، وفي دار القرار . وتأمّل حسن اقتران التّمام بالنعمة ، وحسن اقتران الكمال بالدين ، وإضافة الدين إليهم إذ هم القائمون به ، المقيمون له ، وإضافة النّعمة إليه إذ هو وليّها ومسديها والمنعم بها عليهم ، فهي نعمته حقّاً وهم قابلوها ، وأتى في الكمال باللّام المؤذنة بالاختصاص ، وأنّه شيء خصّوا به دون الأمم ، وفي إتمام النّعمة بعلى المؤذنة بالاستعلاء والاشتمال والإحاطة ، فجاء أتممت في مقابلة أكملت ، وعليكم في مقابلة لكم ، ونعمتي في مقابلة دينكم ، وأكّد ذلك وزاده تقريراً وكمالاً وإتماماً للنّعمة بقوله : ﴿ وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ يَنَاءً ﴾ " (١) .

وقال تعالى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨] .

أي ما أغفلنا عنه ولا ضيّعنا فيه من شيء . والمراد بالكتاب : اللّوح المحفوظ ، فإنّ الله أثبت فيه جميع الحوادث ، وقيل : إنّ المراد به القرآن : أي ما تركنا في القرآن من شيء من أمر الدين إمّا تفصيلاً أو إجمالاً. (٢)

والمعنى الثّاني هو الذي يؤيّد ما نحن فيه ، ويعضّده قوله تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى

لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل: ٨٩] .

قال ابن مسعود رضي الله عنه :

" قد بيّن لنا في هذا القرآن كلّ علم وكلّ شيء " .

وقال مجاهد (رحمه الله) :

" كلّ حلال وكلّ حرام " .

(١) مفتاح دار السّعادة : ٣٠٢/١ .

(٢) فتح القدير : ١١٤/٢ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٤٢٠/٦ . أنوار التنزيل : ٤٠٦/٢ .

وقول ابن مسعود رضي الله عنه أعم وأشمل . فإنّ القرآن اشتمل على كلّ علم نافع من خبر ما سبق وعلم ما سيأتي ، وكلّ حلال وحرام ، وما الناس إليه محتاجون في أمر دنياهم ودينهم ومعاشهم ومعادهم . (١)

وعن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال : " مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى داراً فأتمّها وأكملها إلا موضع لبنة ، فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون منها ويقولون : لولا موضع اللبنة " . قال رسول الله صلى الله عليه وآله : " فأنا موضع اللبنة ، جئت فختمت الأنبياء " . (٢)

قال ابو العباس القرطبي (رحمه الله) :

" ومقصود هذا المثل : أن يبيّن به صلى الله عليه وآله أن الله تعالى ختم به النبيين والمرسلين ، وتمّم به ما سبق في علمه إظهاره من مكارم الأخلاق ، وشرائع الرّسل ، فبه كمل النظام ، وهو ختم الأنبياء ، والرّسل الكرام ، صلى الله عليه وعلى آله أفضل صلاة وسلّم عليهم أبلغ سلام " . (٣)

من هنا يتبيّن لنا أن المنهج الذي سار عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه من بعده كامل كاف لا نقص فيه بحال من الأحوال ولا تقصير ، وإنما يقع التقصير من المنتسبين إليه ، إمّا لجهلهم بما جاء به الرّسول صلى الله عليه وآله ، أو نسبتهم إليه ما لم يأت به ، أو ضلالهم وتفريطهم وانحرافهم ، فيقتّمون ويؤخّرون ، ويزيدون وينقصون ، وتلك البدع التي حذر منها رسول الله صلى الله عليه وآله بقوله : " وإياكم ومحدثات الأمور فإنّ كلّ محدثة بدعة ، وكلّ بدعة ضلالة " (٤) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٩٠٣/٢ . وانظر : فتح القدير : ١٨٧/٣ .

(٢) سبق تحريجه انظر : ص : ٤٠٢ .

(٣) المفهم : ٨٨/٦ .

(٤) هذا جزء من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه . وهو في :

وقوله : " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ " (١) .

قال الشاطبي (رحمه الله) :

" فعلى الناظر في الشريعة ... أن ينظر إليها بعين الكمال لا بعين النقصان ، ويعتبرها اعتباراً كلياً في العبادات والعادات ، ولا يخرج عنها البتة ، لأنّ الخروج عنها تيه وضلال ورمي في عماية ، كيف وقد ثبت كمالها وتامها ؟ فالزائد والمنقص في جهتها هو المبتدع بإطلاق ، والمنحرف عن الجادة إلى بنيات الطرق " (٢) .

فعلى المسلم الصادق أن يأخذ هذا المنهج كاملاً فلا يجزؤه ولا يشطره ، فيأخذ ما وافق هواه ويدع ما لا يوافق . وقد أمر الله المؤمنين أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام^(٣) وشرائعه ، فيعملوا بجميع أوامره ويتركوا جميع زواجره ، ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً .

سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب السنة : (٣٩) . باب في لزوم السنة : (٥) . برقم: (٤٦٠٧) . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٥٠٤ .

سنن الترمذي: نحوه في: كتاب العلم : (٣٨) . باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع : (١٦) . برقم: (٢٦٧٦) . وقال : " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٤٣٣ .

سنن ابن ماجه: نحوه في: المقدمة . باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين : (٦) . برقم: (٤٢) . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٢٢ .

سنن الدارمي: بلفظ مقارب في: باب اتباع السنة . ٥٧/١ .

سنن البيهقي: نحوه في: باب ما يقضي به القاضي ويفي به المفتي . ١١٤/١٠ .

مسند أحمد: بلفظه — في موضعين . إلا أنه قال في أحدهما : " وإن كل بدعة " — . في : ١٢٦/٤ - ١٢٧ . مستدرک الحاكم: نحوه في: ١٧٤/١ ، ١٧٧ . وقال : " هذا حديث صحيح ليس له علة " . ووافقه الذهبي (رحمه الله) .

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ٨٢١ .

(٢) الاعتصام : ٣١٠/٢ . وانظر : أعلام الموقعين : ٣٣٢/١ . شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٧١ . طبعة المكتب الإسلامي .

(٣) عرى الإسلام : أي حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيه . لسان العرب : ١١٣/١٠ .

فقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا

تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ [البقرة: ٢٠٨] (١) .

وعاب على بني إسرائيل سلوك هذا المسلك المشين ، وأوعدهم عليه بالنكال الأليم فقال : ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [البقرة: ٨٥] .

يقول سيّد قطب (رحمه الله) في بيان قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ١١٥] .

" الذي يشاقق الرسول ﷺ هو الذي يأخذ له شقاً وجانباً وصفاً غير الصّف والجانب والشقّ الذي يأخذه النبي ﷺ . ومعنى هذا : أن يتخذ له منهجاً للحياة كلّها غير منهجه ، وأن يختار له طريقاً غير طريقه . فالرسول ﷺ جاء يحمل من عند الله منهجاً كاملاً للحياة ، يشتمل على العقيدة والشعائر التّعبديّة ، كما يشتمل على الشريعة والنظام الواقعي لجوانب الحياة البشريّة كلّها ، وهذه وتلك كلتاها جسم هذا المنهج ، بحيث ترهق روح هذا المنهج إذا شطر جسمه فأخذ منه شقّ وطرح شقّ ! والذي يشاقق الرسول ﷺ هو كلّ من ينكر منهجه جملة ، أو يؤمن ببعضه ويكفر ببعض ، فيأخذ بشقّ وي طرح شقاً " (٢) .

وهذا ينافي كمال المنهج وتمامه .

(١) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٣٧١/١ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٧٧ .

(٢) في ظلال القرآن : ٧٥٩/٢ .

٤- إنه منهج ظاهر واضح جلي لا لبس فيه ولا غموض ، باق إلى قيام الساعة ، تولى رسول الله ﷺ إيضاحه وبيانه إلى الخلق كافة لأن ربه أمره بذلك ، فقال له : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [التحل: ٤٤] .

فلعلمه بما أنزل عليه ، وحرصه على بيانه ، واتباعه له ، فصل للأمة ما أجمل ، وبيّن لها ما أشكل ، وأوضح لها ما غمض ، لأنه أنصح الناس للناس ، وأفصحهم لساناً ، وأصدقهم لهجة ، وأقواهم حجة ، وأبلغهم بياناً ، حتى تهتدي الأمة فتفوز بالنجاة في الدارين .^(١)

ولم يكن رسول الله ﷺ بدعاً من الرسل ، بل كان شأنه شأنهم في وضوح الأمر وجلاته .

قال ابن كثير (رحمه الله) في بيان قول الله تعالى في خطاب موسى عليه السلام لفرعون : ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى ﴾ [طه: ٥٩] . قال :

" ﴿ ضُحًى ﴾ : أي ضحوة من النهار ، ليكون أظهر وأجلى وأبين وأوضح ، وهكذا شأن الأنبياء كل أمرهم بين واضح ليس فيه خفاء ولا ترويح ، ولهذا لم يقل ليلاً ، ولكن نهراً ضحى " ^(٢) .

وهذا سرّ قول كل رسول لقومه : ﴿ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيَّ بِئِينَةً مِّن رَّبِّي ﴾ [هود: ٢٨ ، ٦٣ ، ٨٨] .

وهكذا شأن رسولنا ﷺ ، وشأن منهجه فإنه اتسم بالوضوح التام ، والحجة الباهرة ، والدلالة الظاهرة .

(١) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٨٨٥/٢ . الشريعة : ص ٣٤٣-٣٤٤ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٢٥٠/٣ .

قال القرطبي (رحمه الله) في بيان قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا ﴾ [الحاشية: ١٨].

" أي على منهج واضح من أمر الدين يشرع بك إلى الحق " (١) .

فقد أوضح الله المنهج ليتبين سبيل الحق وطريق النجاة ، ويتميز عن المناهج الباطلة وطرق الضلال المنحرفة . ولذا قال تعالى : ﴿ وَعَلَىٰ اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَآئِزٌ ﴾ [التحل: ٩] . أي على الله بيان سبيل الحق وإيضاحه . (٢)
وقال سبحانه : ﴿ وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: ٥٥].

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" والله تعالى قد بين في كتابه سبيل المؤمنين مفصلة ، وسبيل المجرمين مفصلة ، وعاقبة هؤلاء مفصلة ، وعاقبة هؤلاء مفصلة ، وأعمال هؤلاء وأعمال هؤلاء ، وأولياء هؤلاء وأولياء هؤلاء ، وخذلانه هؤلاء وتوفيقه هؤلاء ، والأسباب التي وفق بها هؤلاء والأسباب التي خذل بها هؤلاء ، وجلا سبحانه الأمرين في كتابه وكشفهما وأوضحهما وبينهما غاية البيان حتى شاهدتهما البصائر كمشاهدة الأبصار للضياء والظلام " (٣) .

وما مات رسول الله ﷺ إلا وقد ترك الأمة على بيّنة من أمر دينها ، لا خفاء فيه ، ولا غموض كالشمس في رابعة النهار ، وهكذا قال لنا في حديث

(١) الجامع لأحكام القرآن : ١٦٣/١٦ . وانظر : زبدة التفسير من فتح القدير : ص : ٦٦٢ .

(٢) سبق بيان الآية . انظر : ص : ٨٢٥ .

(٣) الفوائد : ص : ١٠٨ .

العرباض بن سارية رضي الله عنه : " قد تركتكم على البيضاء^(١) ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك " (٢) .

وقد أمره ربه سبحانه وتعالى أن يبلغ دينه كله ، ولا يخف منه شيئاً .
فقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ [المائدة: ٦٧] .

ففي الآية خطاب من الله تعالى باسم الرسالة لعبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وأمر له بإبلاغ جميع ما أرسله به . وقد امتثل عليه أفضل الصلاة والسلام ذلك ، وقام به أتم قيام ، وأحسنه وأكمله .

قال الزهري (رحمه الله) :

" من الله الرسالة وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم البلاغ ، وعلينا التسليم " (٣) .

وشهدت له أمته بإبلاغ الرسالة وأداء الأمانة ، واستنطقهم بذلك في أعظم المحافل ، في خطبته يوم عرفة في حجة الوداع ، وقد كان هناك من أصحابه نحو

(١) البَيضاء : الشمسُ لبياضها . لسان العرب : ١٢٣/٧ .

(٢) هذا جزء من حديث العرباض رضي الله عنه السابق . ولكن هذه اللفظة في :

سنن ابن ماجه : المقدمة . باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين : (٦) . برقم : (٤٣) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٢٢ .

مسند أحمد : ١٢٦/٤ .

مستدرک الحاكم : ١٧٥/١ .

(٣) صحيح البخاري : بلفظه — تعليقا — في كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا

الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ [المائدة: ٦٧] :

(٤٦) . ص : ١٥٨٢ .

وصله الحافظ ابن حجر (رحمه الله) في كتابه تعليق التعليق . طبعة المكتب الإسلامي . دار عمار . بيروت .

عمان . تحقيق : سعيد عبد الرحمن القرقي . الطبعة : الأولى : ١٤٠٥ هـ : ٣٦٥/٥ - ٣٦٦ .

من أربعين ألفاً ، كما ثبت عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) :
أن رسول الله ﷺ قال في خطبته يومئذ : " وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون " ؟
قالوا : نشهد أنك قد بلغت وأديت ، ونصحت . فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى
السماء وينكتها إلى الناس : " اللهم اشهد ، اللهم اشهد " . ثلاث مرات ؟ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾

أي إن لم تؤد إلى الناس ما أرسلتك به فما بلغت رسالته ، وقد علم ما يترتب
على ذلك لو وقع ، ولذا قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :
" ﴿ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ يعني إن كتمت آية مما أنزل
إليك من ربك لم تبلغ رسالته " (٢) .

قال الطبري (رحمه الله) :

" وأما قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ فإنه يعني : إن الله لا
يوفق للرشد من حاد عن سبيل الحق ، وجار عن قصد السبيل ، وجدد ما جنته به
من عند الله ، ولم ينته إلى أمر الله وطاعته فيما فرض عليه وأوجبه " (٣) .

وقالت عائشة (رضي الله عنها) :

" ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتّم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله
الفرية ، والله يقول : ﴿ يَأْتِيهَا الرّسولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَّمْ
تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ . وزادت في رواية : " ولو كان محمّد ﷺ كاتماً

(١) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الحج : (١٥) . باب حجة النبي ﷺ : (١٩) . برقم : (١٢١٨) . ٨٩٠/٢ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ١٢٤/٢ بتصرف .

وانظر : جامع البيان : ٣٠٧/٦-٣٠٩ . طبعة دار الفكر . الجامع لأحكام القرآن : ٢٤٢/٦ . فتح القدير :

٦٠-٥٩/٢ .

(٣) جامع البيان : ٣٠٩/٦ . طبعة دار الفكر .

شَيْئاً مِمَّا أَنْزَلَ عَلَيْهِ لَكُمْ هَذِهِ الْآيَةَ : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ [الأحزاب: ٣٧] (١) .

وقال أبو ذر رضي الله عنه :

" لقد تركنا محمد صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحيه في السماء إلا أذكرنا منه

علماً " (٢) .

فهذا كله يبيّن أن الرّسول صلى الله عليه وسلم بيّن المنهج الحقّ ، وأظهره للأمة كاملاً موفوراً ، وبلغه البلاغ المبين ، ولم يكتف منه شيئاً أبداً .

وسلك الصّحابة مسلكه في البيان والإيضاح ، وبذلوا جهوداً عظيمة في إيلاّغ ذلك المنهج إلى كلّ أحد يمكنهم الوصول إليه ، في أيّ بقعة من أرض الله ، وفي أيّ مكان يوجد فيه عباد الله .

وهكذا فعل من حمل الرّاية من بعدهم ممّن وفقهم الله لمعرفة المنهج القويم . وقد شرف بذلك الفرقة النّاجية ، أصحاب الحديث الذين لم يزلوا بالسّنة

(١) صحيح مسلم: بلفظه - جزء من حديث - في كتاب الإيمان : (١) . باب معنى قول الله عزّ وجلّ :

﴿ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ [التّحيم: ١٣] : (٧٧) . برقم: (١٧٧) . ١٥٩/١ - ١٦٠ .

(٢) مسند أحمد: بلفظه في : ١٥٣/٥ . و بلفظ مقارب في : ١٦٢/٥ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: باب الزّجر عن كفة المرء السّن مخافة أن يتكل عليها دون الحفظ لها . برقم: (٦٥) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح " . وقال ابن حبان (رحمه الله) :

" ومعنى عندنا منه " : يعني بأوامره ونواهيه وأخباره وأفعاله وإباحته صلى الله عليه وسلم " . ٢٦٧/١ .

مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب . برقم: (٥١٠٩) . عن أبي الدرداء رضي الله عنه . قال المحقّق : " إسناده صحيح " .

٤٦/٩ .

مسند أبي داود الطيالسي: بلفظ مقارب في: ص: ٦٥ . برقم: (٤٧٩) .

معجم الطّبراني الكبير: بلفظ مقارب في: ١٥٥/٢ .

ظاهرين ، وبالأتباع قاهرين ، يَدَاوُونَ (١) بكلِّ بلد ولا يُدَاوُونَ ، ويستتر منهم بالنحل ولا يستترون ، ويصدعون بحقهم النَّاس ولا يستغشون ، ولا يرتفع بالعلم إلا من رفعوا ، ولا يتضع فيه إلا من رضوا ، ولا تسير الركبان إلا بذكر من ذكروا . (٢)

وقد جعل الله في كلِّ زمان منهم من يقوم بنصرة هذا المنهج وإظهاره للنَّاس ، وإبلاغه لهم غير أبيه بما يناله منهم من شدة وضنك ، وفي ذلك يقول ﷺ : " لا تزال طائفة من أمّتي قائمة بأمر الله ، لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على النَّاس " (٣) .

قال النووي (رحمه الله) :

" في هذا الحديث معجزة ظاهرة ، فإنَّ هذا الوصف ما زال بحمد الله تعالى من زمن النبي ﷺ إلى الآن ، ولا يزال حتى يأتي أمر الله المذكور في الحديث " (٤) .

وببقائهم يبقى هذا المنهج ظاهراً واضحاً لا يتغيّر ولا يتبدّل ، لأنهم أحرص النَّاس على إظهاره وبيانه ، ولأنه ليس فيه ما يجب استتاره عن الخلق وقد طالب الله رسوله بإبلاغه ، وعدم إخفاء شيء منه أو كتمانها .

(١) دَجَّ الْقَوْمُ يَدُجُونَ دَجًّا وَدَجِيحًا وَدَجْحَانًا: مَشَوْا مَشْوًا مَشِيًّا رُوَيْدًا فِي تَقَارُبِ خَطْوٍ . وَقِيلَ: هُوَ أَنْ يَقْبَلُوا وَيُدْبِرُوا . وَقِيلَ: هُوَ الدَّبِيبُ بَعِينُهُ . وَدَجَّ يَدُجُّ: إِذَا أَسْرَعَ . وَدَجَّ يَدُجُّ وَدَبَّ يَدِبُّ ، بِمَعْنَى .

لسان العرب : ٢٦٣/٢ . وانظر : القاموس المحيط : ص : ٢٣٩ .

(٢) الاختلاف في اللفظ والرّد على الجهميّة والمشبهة للإمام عبد الله بن مسلم بن قتيبة . الرسالة الثالثة من عقائد السلف . تحقيق : علي سامي التشار . عمّار جمعي الطّالبي . طبع : شركة الإسكندرية للطباعة والتّشّير . نشر : منشأة المعارف بالإسكندرية . ١٩٧١م : ص : ٢٢٤ .

(٣) الحديث سبق تخريجه انظر : ص : ٨١٣ .

(٤) شرح التّوروي على مسلم : ٦٧/١٣ . وانظر في إظهار الفرقة التّاحية لهذا المنهج : شرح أصول اعتقاد أهل السّنة والجماعة : ٢٧/١ . الإبانة عن شريعة الفرق التّاحية : ١٩٧/١ . أهل السّنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى :

ص : ٨ .

قال عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) :

" إذا رأيت قوماً يتتاجون في دينهم بشيء دون العامة فاعلم أنهم على تأسيس ضلالة " (١) .

والسرية المتبعة عند كثير من أصحاب المناهج المنحرفة تحدث كثيراً من الأخطاء والخلل عند الأفراد ، وينجم عنها كثير من التنازلات عن أسس المنهج وقواعده تحت جنح الظلام والأمن من نظر الناس ، بحجة المصلحة المزعومة ، وقد تكون تلك السرية سبباً في الصّد عن دين الله والالتزام به لما تحدثه من ريب وشك في نفوس الكثيرين . والدين جاء ليعلن وتصل أحكامه إلى كل البشر لا ليخفي عنهم .

وما حصل من إخفاء للمسلمين لإسلامهم في بعض الأحيان فذلك يحمل على حالات الاستضعاف أو أسباب أخرى دعت إليها الضرورة . ومع هذا فإن المنهج الحقّ باقٍ ظاهر ، معلوم منقول مسطور ، تعهّد الله بحفظه وبقائه ، إذ قال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩] . وسخر له من يقوم به ويرفع رايته ، ويعلي أمره في كل عصر وجيل ، وهم أهل السنة الذين لم يدعوا راية السنة تسقط أبداً ، بل ظلّوا يحملونها عالية خفاقة يسلمها السلف للخلف ، حتى غدت ظاهرة واضحة جلية لا يجهل شأنها إلا من لم يوفقه الله للالتزام بذاك المنهج والانتساب إليه ، وأعمى عينيه عن رؤية الحقّ قصداً أو جهلاً .

(١) سنن الدارمي: بلفظ مقارب في: ١٠٣ .

الزهد لابن أبي عاصم : بلفظ مقارب في: ص : ٢٨٩ . ونحوه في: ص : ٢٩١ .

شرح أصول اعتقاد أهل السنة : بلفظه في : ١٣٥/١ .

٥- إنه منهج عام لكل زمان ومكان ، ولكل أمة وجيل ، بل للخلق كافة من الجن والإنس في كل عصر ومصر ووقت . وأنه منهج سهل ميسر .

قال سبحانه : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [الأعراف: ١٥٨] (١) .

وهذا خطاب للأحمر والأسود والعربي والعجمي بأنه رسول الله إليهم جميعاً ، وهذا يقتضي عموم رسالته إلى الناس كافة لا كغيره من الرسل الذين كانوا يبعثون إلى قومهم خاصة .

وقال سبحانه و تعالى : ﴿ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ [الأنعام: ١٩] .

أي أوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم به يا أهل مكة وسائر من بلغه من أسود وأحمر ، أو من جنّ و إنس ، أو لأنذر به الموجودين ومن سيوجدون إلى قيام الساعة . وفي هذا دليل على شمول أحكام القرآن وعمومها للموجودين وقت نزوله ومن سيوجدون من بعدهم . (٢)

ونحو ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [سأ: ٢٨] .

(١) وانظر في معنى الآية : تفسير القرآن العظيم : ٤٠٤-٤٠٥ . فتح القدير : ٢٥٤/٢ .

(٢) انظر : معالم التنزيل : ٨٩/٢ . أنوار التنزيل : ٣٩٨/٢ - ٣٩٩ . فتح القدير : ١٠٥/٢ .

وقوله: ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ

نَذِيرًا ﴿١﴾ [الفرقان: ١] .

وفي حديث جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) قال : قال رسول الله ﷺ :
" أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي ، نَصَرْتُ بِالرَّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ ،
وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهْرًا ، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةَ
فَلْيَصِلْ ، وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمَ وَلَمْ تَحُلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي ، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ
يَبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ وَبَعَثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً " (١)

وهذه النصوص كلها تفيد عموم رسالته ﷺ وأنه لم يخاطب بها نوعاً خاصاً
من البشر ، بل خاطب بها الناس جميعاً ، ولم يخاطب بها جيلاً محدوداً ، بل
خاطب بها كل الأجيال ، ولم يخاطب عصراً مضى ، بل خاطب كل العصور ،
ولم يخاطب لوناً محدداً بل خاطب بها الأحمر والأسود ، ولم يخاطب نفسية معينة
ومزاجاً معيناً بل خاطب كل النفوس وكل الأمزجة وجميع القلوب . (٢)

وقد حذر ﷺ من سمع به ولم يؤمن به فقال في حديث أبي هريرة ﷺ :
" وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ ، ثُمَّ
يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ " . (٣)

أي لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ممن هو موجود في زمني أو بعدي إلى
يوم القيامة — وإنما ذكر اليهودي والنصراني لأن لهم كتباً . فإذا كان هذا شأنه

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ٤٠٣ .

(٢) انظر : دور المنهاج الرباني في الدعوة الإسلامية . عدنان علي رضا التحوي . مطابع الفرزدق التجارية . الرياض .

الطبعة الرابعة : ١٤٠٥هـ — ١٩٨٥م : ص : ٢٦ .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإيمان : (١) . باب وجوب الإيمان برسالة محمد ﷺ إلى جميع الناس ، ونسخ

الملل بملته : (٧٠) . برقم: (١٥٣) . ١٣٤/١ .

مع من له كتاب فغيره ممن لا كتاب له أولى - ثم لا يؤمن بي إلا عذب. (١)
فلما كانت رسالته عامة دلّ ذلك على أن منهجه عام لا ينحصر في فئة دون
غيرها ، ولا جماعة دون سواها ، ولا عصر دون بقية العصور ، وأن من سلكه
لا يحتاج إلى سواه ، لأنّ الحق لا يخرج إلاّ منه ، والهداية لا تكون إلاّ فيه ، وهو
يسع كلّ الناس في كلّ زمان ومكان لأنّه صالح لكلّ زمان ومكان .
ومع عمومته فهو سهل ميسر بعيد عن التعقيدات ، يتسم بالبساطة واليسر
لأنّه يتفق مع الفطرة السليمة .

قال ابن كثير (رحمه الله) في بيان قوله تعالى : ﴿ وَنُيْسِرُكَ لِلْيُسْرَىٰ ﴾ ﴿٨﴾
[الأعلى: ٨] :

" أي نسهل عليك أفعال الخير وأقواله ، ونشرع لك شرعاً سهلاً سمحاً
مستقيماً عدلاً لا اعوجاج فيه ولا حرج ولا عسر " . (٢)

وقال الشوكاني (رحمه الله) :
" نوّقك للطريقة اليسرى في الدين والدنيا في كلّ أمر من أمورهما التي
تتوجّه إليك " (٣) .

ومع ذلك كلّ قلّ أهله والسائر عليه ، وانحرفت الأكثرية عن سلوكه فهي
في عماية عن الحقّ ، وظلمة عن الهدى . (٤)

(١) انظر : شرح التووي على مسلم : ١٨٨/٢ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٧٨٩/٤ .

(٣) فتح القدير : ٤٢٤/٥ . وانظر : معالم التنزيل : ٤٧٦/٤ . الجامع لأحكام القرآن : ١٩/٢٠ . أنوار التنزيل :
٤٨٠/٥ .

(٤) وهذه الجزئية مزيد بيان عند الحديث عن عوامل الثبات على المنهج .

٦- إنه منهج وسط معتدل متزن ، بعيد عن الإفراط والغلو والتعمق والتتطع والتشدد ، كما هو بعيد عن التفریط والتقصير والجفاء .

وقد أمر الله سبحانه بالتوسط والاعتدال في أكثر من آية فقال سبحانه : ﴿ وَءَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذِرْ تَبْذِيرًا ﴾ [الإسراء: ٢٦] .

وقال : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ [الإسراء: ٢٩] .

وقال : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ [الأعراف: ٣١] .

وقال : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ [الفرقان: ٦٧] .

وقال : ﴿ وَأَبْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ [القصص: ٧٧] .

كما نهى سبحانه عن الغلو وتعدي الحدود والإفراط فقال : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ [النساء: ١٧١] .

وقال : ﴿ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٠] .

وقال : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

الظَّالِمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٢٩] .

وقال ﷺ في حديث بريدة الأسلمي ﷺ : " عليكم هدياً قاصداً ، فإنه من يشأد هذا الدين يغلبه " (١) .

وقال في حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) : " وإياكم والغلو في الدين ، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين " (٢) .

- (١) صحيح ابن خزيمة : بلفظه — مع التكرار — في : باب الأمر بالاقتصاد في التطوع وكراهية الحمل على النفس ما لا تطبيقه من التطوع : ١٩٩/٢ .
- سنن البيهقي : بنحو منه . في باب : القصد في العبادة والجهد في المداومة . ١٨/٣ .
- مسند أحمد : بلفظه في : ٣٦١/٥ . و بلفظ مقارب في : ٤٢٢/٤ .
- مسند أبي يعلى : عن أبي بريدة الأسلمي ﷺ . في : ٣٥٠/٥ .
- مستدرک الحاكم : بلفظه — مع التكرار — في : ٤٥٧/١ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .
- مسند أبي داود الطيالسي : بلفظه في : ص : ١٠٩ . برقم : (٨٠٩) .
- مسند الشهاب نحوه في : ٢٤٧/١ . برقم : (٣٩٨) .
- كتاب السنة لابن أبي عاصم : بلفظ مقارب : برقم : (٩٥) . قال الألباني (رحمه الله) : " إسناده صحيح ، رجاله كلهم ثقات " . ص : ٤٦ .
- وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : " إن الدين يسر ، ولن يشأد الدين أحد إلا غلبه ، فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة " . كتاب الإيمان : (٢) . باب الدين يسر : (٣٠/٢٩) . برقم : (٣٩) . ص : ٢٣ .
- (٢) سنن النسائي : بلفظه في : كتاب مناسك الحج : (٢٤) . باب التقاط الحصى : (٢١٧) . برقم : (٣٠٥٧) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٢٣ .
- سنن ابن ماجه : بلفظه — إلا إنه قال : " فإنه أهلك " — في كتاب المناسك : (٢٥) . باب قدر حصى الرمي : (٦٣) . برقم : (٣٠٢٩) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٢٨ .
- سنن البيهقي : بلفظ مقارب في : باب أخذ الحصى لرمي جمرة العقبة ، وكيفية ذلك . ١٢٧/٥ .
- مسند أحمد : بلفظ مقارب في : ٢١٥/١ ، ٣٤٧ . قال أحمد شاکر (رحمه الله) : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاکر : ٢٥٧/٣ . ٨٥/٥ . برقم : (١٨٥١ ، ٣٢٤٨) .
- مستدرک الحاكم : بلفظ مقارب في : ٦٣٧/١ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " .
- مسند أبي يعلى : بلفظه في : ٣١٦/٤ . برقم : (٢٤٢٧) . قال المحقق : " إسناده صحيح " .
- و انظر : السنة لابن أبي عاصم : ص : ٤٦ . برقم : (٩٨) . السلسلة الصحيحة : ٢٧٨/٣ . برقم : (١٢٨٣) .

وقال : " هلك المنتطعون (١) " . قالها ثلاثاً . (٢) .

قال عبد الله - هو ابن مسعود - ﷺ :

" والذي لا إله إلا هو ما رأيت أحداً كان أشدّ على المنتطعين من رسول الله ﷺ ، وما رأيت أحداً كان أشدّ عليهم من أبي بكر ، وأنّي لأرى عمر كان أشدّ خوفاً عليهم أولهم " . (٣)

وفي النهي عن الغلو أمر بالاعتدال والوسطية ، ولذا كان الصحابة ﷺ أكثر الناس اعتدالاً وتوسطاً ، منحرفين عن الإفراط ، ومجايفين للتفريط ، نابذين للتتبع ، متباعدين عن التقصير .

قال عمر بن الخطاب ﷺ :

" أيها الناس قد سنّت لكم السنن ، وفرضت لكم الفرائض ، وتركتكم على الواضحة ، إلا أن تضلّوا بالناس يميناً وشمالاً " (٤) .

كتب عمر بن عبدالعزيز (رحمه الله) إلى رجل :

(١) المنتطعون : هم المتعمّمون المبالغون في الكلام المتكلمون بأقصى حُلوقهم ، مأخوذ من التتبع وهو الغار الأعلى من

القم ثم استعمل في كلّ تعمّق قولاً وفعلاً . النهاية في غريب الحديث : ٧٤/٥ .

(٢) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب العلم : (٤٧) . باب هلك المنتطعون : (٤) . برقم : (٢٦٧٠) . ٢٠٥٥/٤ .
عن عبد الله بن مسعود ﷺ .

(٣) سنن الدارمي : بلفظه في : المقدمة . باب من هاب الفتيا وكره التتبع والتبدع . ٦٥/١ .

مسند أبي يعلى : بلفظ مقارب في : ٤٣٧/٨ . برقم : (٥٠٢٢) . قال المحقق : " إسناده صحيح " .

معجم الطبراني الكبير : جزء منه في : ١٧٤/١٠ .

(٤) موطأ مالك : بلفظه في : كتاب الحدود : (٤١) . باب ما جاء في الرجم : (١) . برقم : (١٠) . ٨٢٤/٢ .

مستدرک الحاكم : بلفظ مقارب في : ٩٨/٣ . و انظر : إغاثة اللّهفان : ١٥٩/١ .

" أمّا بعد : أوصيك بتقوى الله ، والاقتصاد في أمره ، واتباع سنة نبيّه ﷺ ، وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنته ، وكفوا مؤنته ، فعليك بلزوم السنة فإنها لك - بإذن الله - عصمة ، ثم اعلم أنه لم يبتدع الناس بدعة ، إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها ، أو عبرة فيها ، فإن السنة إنما سنّها من قد علم ما في خلافها ... من الخطأ ، والزلل ، والحمق ، والتعمق . فارض لنفسك ما رضي به القوم لأنفسهم ، فإنهم على علم وقفوا ، وببصر نافذ كفوا ، وهم على كشف الأمور كانوا أقوى ، وبفضل ما كانوا فيه أولى ، فإن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموهم إليه .

ولئن قلت : إنما حدث بعدهم ، ما أحدثه إلا من أتبع غير سبيلهم ، ورجب بنفسه عنهم ، فإنهم هم السابقون ، فقد تكلموا فيه بما يكفي ، ووصفوا منه ما يشفي ، فما دونهم من مقصر وما فوقهم من محسر^(١) ، وقد قصر قوم دونهم فجفوا ، وطمح عنهم أقوام فغلوا ، وإنهم بين ذلك لعلى هدى مستقيم " (٢) .

فالصحابة ﷺ كانوا أهل الاعتدال والوسط ، فلم يغلوا ولم يجفوا ، وإنما ساروا على منهج قويم وصراط مستقيم ، سبقهم في السير عليه رسول الله ﷺ ، فلم ينحرفوا عنه بإفراط أو تفريط لعلمهم أن الحق بين ذلك .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إن التعمق والتنتع والتشديد الذي نهى عنه رسول الله ﷺ هو المخالف لهدية وهدى أصحابه وما كانوا عليه ، وإن موافقته فيما فعله هو وخلفاؤه من بعده هو محض المتابعة ، وإن أباهما وجهلها من جهلها ، فالتعمق والتنتع مخالفة ما

(١) يقال : حسر بصره : كل وانقطع نظره من طول مدى وما أشبه ذلك ، فهو حسر ومحسور أيضاً . وبابه

جلس . والحسرة أشد التلهف على الشيء الفائت . مختار الصحاح : ص : ١٣٥ . وانظر : لسان العرب : ١٨٩/٤ . القاموس المحيط : ص : ٤٧٩ .

(٢) سنن أبي داود : بلفظه في : كتاب السنة : (٣٩) . باب لزوم السنة : (٦) . برقم : (٤٦١٢) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح مقطوع " . ص : ٥٠٤-٥٠٥ .

جاء به ، وتجاوزته والغلو فيه ، ومقابله إضاعته والتفريط فيه ، والتقصير عنه ، وهما خطأ وضلالة وانحراف عن الصراط المستقيم ، والمنهج القويم . ودين الله بين الغالي فيه والجافي عنه " (١) .

ولمّا كان دين الله كذلك اختار له هذه الأمة التي جعلها وسطاً بين الأمم قاطبة فقال في شأنها : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] .

فهي أشرف الأمم ، وخيرها ، وأكملها ، وأعدلها قولاً وعملاً . ولذا هيأها الله تعالى لتكون شهيدة على الأمم يوم القيامة بتبليغ كل رسول دين الله لأمته ، وفي ذلك شهادة لها من الأمم ، واعتراف بفضلها وخيريتها واعتدالها على جميع الأمم . (٢) ولذلك قال تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [آل عمران: ١١٠] .

فهي خير الناس للناس ، وأعظم الناس هدياً ، وأكملهم شريعة ، وأقومهم منهجاً ، وأوسطهم مذهباً .

فهي وسط بين الأمم ، معتدلة متزنة ، بعيدة عن الإفراط والتفريط والغلو والتقصير .

فهي وسط في توحيد الله تعالى وصفاته بين اليهود الذين وصفوا الرب بصفات النقص وشبهوه بالمخلوق ، بل وصفوه بالبخل والفقر والتعب ، وبين

(١) كتاب الصلاة وحكم تاركها للإمام ابن القيم . تحقيق تيسر زعيتر ، الطبعة الأولى : ١٤٠١هـ — ١٩٨١م

المكتب الإسلامي . دمشق - بيروت . ص : ١٩٢ . وانظر : إغاثة اللّهفان : ١/١٣١ . الفوائد : ص : ١٤١ .

(٢) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ٦/١١ - ٦/١١ . تفسير القرآن العظيم : ١/٢٨٣-٢٨٤ . زبدة التفسير من فتح

القدير : ص : ٢٧ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ٥٣ . وانظر : أعلام الموقعين : ٤/١٣٣ .

النَّصَارَى الَّذِينَ وَصَفُوا الْمَخْلُوقَ بِصِفَاتِ الْخَالِقِ ، فزعموا أَنَّهُ الْمَسِيحُ ، وَأَنَّهُ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَبَاطِيلِهِمْ .

وَسَعِدَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ ، وَوَصَفِهِ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ ، وَتَنْزِيهِهِ عَنِ صِفَاتِ النَّقْصِ وَمَشَابِهَةِ الْمَخْلُوقَاتِ .

وَهِيَ وَسْطٌ فِي أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرَسَلِهِ بَيْنَ الْيَهُودِ الَّذِينَ قَتَلُوا الْأَنْبِيَاءَ ، وَرَمَوْهُمْ بِارْتِكَابِ الْكِبَائِرِ وَالْمُوبِقَاتِ ، وَكَذَّبُوهُمْ وَجَفَوْا عَنْ اتِّبَاعِهِمْ ، وَبَيْنَ النَّصَارَى الَّذِينَ غَلَوْا فِي الْأَنْبِيَاءِ بِلِ وَالْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ فَجَعَلُوهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .

وَفَازَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِإِنْزَالِ الرَّسْلِ وَالْأَنْبِيَاءِ مَنَازِلَهُمُ الَّتِي وَضَعَهُمُ اللَّهُ فِيهَا ، فَهَمُ عِبَادُ اللَّهِ مَبْشُرُونَ وَمَنْذُرُونَ ، يَطَاعُونَ وَيُوقَرُونَ ، وَيُصَدِّقُونَ وَلَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَا يَتَّخِذُونَ أَرْبَابًا .

وَهِيَ وَسْطٌ فِي بَابِ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ بَيْنَ الْيَهُودِ الْمُحَرَّمِينَ لكَثِيرٍ مِنَ الطَّيِّبَاتِ الَّتِي أَبَاحَهَا اللَّهُ لَهُمْ ، وَبَيْنَ النَّصَارَى الَّذِينَ أَسْرَفُوا فِي الْإِبَاحَةِ فَاسْتَحَلُّوا الْخَبَائِثَ وَالْمُحَرَّمَاتِ كَالْمَيْتَةِ وَالْدَّمَ وَلَحْمِ الْخَنزِيرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ .

وَالْمُسْلِمُونَ أَحَلُّوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ، وَحَرَّمُوا مَا حُرِّمَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَبَائِثِ .

وَهِيَ وَسْطٌ فِي بَابِ الْعِبَادَةِ بَيْنَ الْيَهُودِ الْمُعْرِضِينَ عَنِ عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَالْمُنْغَمَسِينَ فِي الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَاذِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَتَقْدِيسِ الْمَادَةِ ، وَبَيْنَ النَّصَارَى الَّذِينَ غَلَوْا فِي الرَّهْبَانِيَّةِ وَالْبَدْعِ ، وَانْقَطَعُوا فِي الْأَدِيرَةِ وَالْخُلُوتِ ، وَالتَّزَمُوا بِمَا لَمْ يَلْزَمُوا بِهِ مِنَ الْمَشَاقِّ .

وَأَهْلُ الْإِسْلَامِ عَبَدُوا اللَّهَ بِمَا شَرَعَ ، فَلَمْ يَجْفُوا عَنِ عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَلَمْ يَتَعَبَّدُوهُ بِالْبَدْعِ ، فَكَانُوا وَسْطًا بَيْنَ أَوْلَئِكَ وَهَؤُلَاءِ .^(١)

وَلَمَّا كَانَ أَهْلُ السُّنَّةِ هُمْ أَفْضَلُ فَرَقَ هَذِهِ الْأُمَّةُ وَخَيْرُهَا وَأَعْظَمُهَا ، بَلْ كُلُّ فَضْلٍ ثَبَتَ لِلْأُمَّةِ فَلْأَهْلِ السُّنَّةِ الْحِظُّ الْأَوْفَرُ وَالنَّصِيبُ الْأَعْظَمُ مِنْهُ ، وَكُلُّ وَسْطِيَّةٍ

(١) انظر : وسطية أهل السنة : ص : ٢٣٧-٢٤١ .

واعْتَدَالٌ ثَبَتَ لِلأُمَّةِ فَهُوَ لِأَهْلِ السُّنَّةِ بِطَرِيقِ الأَوَّلَى ، وَلِأَنَّهمَ الطَّائِفَةُ الَّتِي تَتَحَقَّقُ فِيهَا الوَسْطِيَّةُ المَطْلُوقَةُ لِهذِهِ الأُمَّةِ .

كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" هم الوسط في فرق الأمة ، كما أن الأمة هي الوسط في الأمم " (١) .

فلَمَّا حَمَلُوا المَنهَجَ الوَسْطَ كَانُوا وَسْطاً بَيْنَ الطَّوَائِفِ المُنْتَسِبَةِ إِلَى الإسلامِ ، حَيْثُ عَصَمُوا بِهِ عَنِ الغُلُوِّ والجَفَاءِ ، والإفْرَاطِ والتَّقْرِيطِ ، والتَّعَنُّتِ والتَّقْصِيرِ .
فَهُم وَسْطٌ فِي بَابِ أَسْمَاءِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ بَيْنَ أَهْلِ التَّعْطِيلِ النَّافِينَ لِأَسْمَاءِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَبَيْنَ أَهْلِ التَّمْثِيلِ وَالتَّشْبِيهِ المَشْبُهِينَ لِلَّهِ بِعِبَادِهِ .

وَسَلِمَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالجَمَاعَةُ مِنْ دَنَسِ التَّعْطِيلِ ، فَأَثْبَتُوا أَسْمَاءَ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى الوَجْهِ اللَّائِقِ بِجَلَالِ اللَّهِ ، كَمَا سَلَمُوا مِنْ وَحْلِ التَّشْبِيهِ فَنَفَوْا عَنِ اللَّهِ مِثَابَةَ المَخْلُوقِينَ ، فَكَانُوا عَلَى الهَدْيِ القَاصِدِ وَالصِّرَاطِ المَسْتَقِيمِ . (٢)

وَهُم وَسْطٌ فِي بَابِ الإِيمَانِ بَيْنَ الخَوَارِجِ وَالمُعْتَزِلَةِ الَّذِينَ يَرُونَ أَنَّ الإِيمَانَ شَيْءٌ وَاحِدٌ لَا يَتَجَزَأُ وَلَا يَتَبَعَّضُ ، وَهُوَ فِعْلُ الطَّاعَاتِ وَتَرْكُ المَعَاصِي ، وَإِذَا ذَهَبَ بَعْضُهُ ذَهَبَ كَلَّهُ ، وَبَيْنَ المَرَجِنَةِ الَّتِي تَزْعَمُ أَنَّ الإِيمَانَ هُوَ المَعْرِفَةُ ، وَالأَعْمَالُ لَيْسَتْ مِنْهُ .

وَذَهَبَ أَهْلُ السُّنَّةِ إِلَى أَنَّ الإِيمَانَ قَوْلٌ بِاللِّسَانِ ، وَعَمَلٌ بِالأَرْكَانِ ، وَتَصْدِيقٌ بِالجَنَانِ ، يَزِيدُ بِطَاعَةِ الرَّحْمَنِ ، وَيَنْقُصُ بِطَاعَةِ الشَّيْطَانِ .

وَإِنبَنَى عَلَى وَسْطِيَّتِهِمْ فِي الإِيمَانِ وَسْطِيَّتِهِمْ فِي صَاحِبِ الكَبِيرَةِ . فَالْخَوَارِجُ يَزْعَمُونَ أَنَّ صَاحِبَ الكَبِيرَةِ خَارِجٌ مِنَ الإِيمَانِ دَاخِلٌ فِي الكُفْرِ ، تَجْرَى عَلَيْهِ أَحْكَامُ الكُفَّارِ فِي الدُّنْيَا ، فَيَكُونُ حَلَالِ الدَّمِ وَالمَالِ ، وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مَخْلُودٌ فِي النَّارِ ، وَالمُعْتَزِلَةُ وَاقْفُوا الخَوَارِجَ فِي سَلْبِ اسْمِ الإِيمَانِ عَنْهُ ، وَتَخْلِيدِهِ فِي النَّارِ ،

(١) مجموع الفتاوى : ١٤١/٣ . وانظر : ٣٧٠/٣ .

(٢) انظر : المرجع السابق : ١٤١/٣ ، ٣٧٣ . وَسْطِيَّةُ أَهْلِ السُّنَّةِ . ص : ٣٠٧ . وَانظر الشَّرِيعَةَ لِلأَجْرِيِّ :

ص : ٢٨٣ . مِنْهَاجُ السُّنَّةِ : ١١١/٢ . مجموع الفتاوى : ٤-٣/٣ .

وإن كان عذابه دون عذاب الكفار ، وخالفوهم في اسمه في الدنيا فهو في منزلة بين المنزلتين : منزلة الإيمان ومنزلة الكفر ، فيسمى فاسقاً . وأجروا عليه أحكام المسلمين في الدنيا ، وبين المرجئة الذين أخرجوا الأعمال عن مسمى الإيمان ، فحكموا على صاحب الكبيرة بأنه مؤمن كامل الإيمان ، وهو في الآخرة من أهل الجنة .

وأهل السنة كانوا وسطاً بين الفئتين ، لم يخرجوا صاحب الكبيرة من الإيمان ، بل قالوا هو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته ، فلا يعطى اسم الإيمان المطلق ، ولا يجرد من مطلق الإيمان ، وفي الآخرة إذا مات ولم يتب يكون تحت مشيئة الله إن شاء غفر له ، وإن شاء عذبه ، ولا يخلد في النار كالكافر .^(١)

وهم وسط في باب القدر بين القدرية الذين سلبوا الله قدرته على أفعال العباد ، وزعموا أنهم خالقون لها ، وأخرجوا المعاصي عن إرادته ومشيئته لأنه لا يحبها ولا يرضأها ، وبين الجبرية^(٢) الذين سلبوا الإنسان قدرته وإرادته ، وأنه لا اختيار له ، وإنما هو مجبور على فعله ، والفاعل الحقيقي هو الله ، وكل ما ينسب للعبد من فعل هو فاعله ، وأنه محبوب له .

وذهب أهل السنة إلى أن أفعال العباد أفعال لهم ، ومخلوقة لله على الحقيقة ، وللعباد قدرة على فعلها وإرادة ، والله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم . ففرقوا بين الخلق والمخلوق ، والفعل والمفعول . والله يريد الكفر والمعاصي كوناً ولكنه لا يحبها ولا يرضأها شرعاً .^(٣)

(١) انظر : المرجع السابق : ١٥١/٣ ، ٣٥٥ ، ٣٧٤-٣٧٥ . وسطية أهل السنة : ص : ٣٣٤-٣٤٦ .

(٢) الجبرية أو المحيرة : مشتقة من الجبر وهو نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى . وهم أصناف : فالجبرية الخالصة : هي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً . والمتوسطة : هي التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثرة . والثالثة : هي من لم تثبت للقدرة الحادثة أثراً في الإبداع والإحداث ، وإنما أثبتت أثراً ما ستمته الكسب . انظر : الملل والنحل : ٨٥/١ . وانظر : التعريفات : ص : ٤٠ .

(٣) انظر : مجموع الفتاوى : ٣/٣٧٣-٣٧٤ . وسطية أهل السنة : ٣٦١-٣٨٧ . وانظر : منهاج السنة : ٢/٢٩٨ .

وهم وسط في أصحاب رسول الله ﷺ بين الخوارج المكفرين لبعضهم
والمعتزلة المفسقين لجماعة منهم ، وبين الشيعة الغالين في بعضهم والجافين في
بعض منهم .

وأهل السنة تولّوهم جميعاً فلم يكفروا ولم يفسقوا ولا تبرؤوا من أحد منهم ،
بل يترضون ويترحمون ويستغفرون لهم ، ولا يسبون ولا يشتمون أحداً منهم ،
ويعتقدون أنهم خير الأمة بعد نبيها ، ولا يدعون عصمة أحد منهم ، بل هم بشر
يقع منهم الخطأ والذنب ، ولكن يلتمس لهم المخارج والمعاذير ، ولا يشنع عليهم ،
وهم مع ذلك يطهرون أسنتهم عن الخوض فيما شجر بينهم .^(١)

وبهذا العرض الموجز لهذه النماذج التي أبانت لنا وسطية أهل السنة بين
الفرق المنحرفة عن المنهج القويم والصراط المستقيم يتضح لنا وسطية المنهج
الذي حملوه ، والطريق الذي ساروا عليه .
وهذه السمة من أبرز سمات هذا المنهج وأبلغها ، وهي أكثرها إيضاحاً
لمعالمه وتميزاً لحدوده .

وبعد ذكر هذه السمات التي تتلخص في : أن مصدر تلقي المنهج الحق
القرآن والسنة ، وأن طريقه واحد لا يتعدّد ، ومستقيم ليس بمعوج ، وهو منهج
كامل تامّ ، واضح جلي ، باقٍ إلى قيام الساعة ، عامّ ، صالح لكلّ زمان ومكان ،
وسط معتدل ، بعيد عن الغلو والجفاء . يتضح لنا أن الواجب على كلّ مسلم
الوقوف على هذه السمات والتعرّف عليها ، والتمسك بها ليثبت على منهج الله
تعالى ، فلا يعوج عنه ، ولا يلتفت إلى سواه ، ليسلم له دينه ، ويبقى له إيمانه .

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ٣/٣٧٥ . وسطية أهل السنة : ص : ٣٩٩-٤٢٥ .

الفصل الثالث

عوامل الثبات على المنهج الحق

وفيه تمهيد ومباحث :

التمهيد

أهمية الثبات على المنهج

إن الثبات على المنهج هو الاستقامة على صراط الله المستقيم ، وشرعه القويم ، وطريقه الموصل إلى جنات النعيم ، الذي من سلكه واستقام عليه نجيا ، ومن انحرف عنه ضلّ وغوى ، وتشعبت به طرق الضلال ، وأقفلت أمامه طرق النجاة . فالثابتون عليه هم الفائزون ، والزائغون عنه هم الهالكون .

ولا مقارنة بين من فقد الثبات فعجز عن السير على منهج الله ، وبين من ثبت فوقه الله للسير عليه . فالأول كمن يسير منحنيّاً لا مستويّاً ، لا يتبين الطريق ولا تتضح له معالمه ، ولا يدري أين يسلك ، وكيف يذهب ؟ فهو تائه ضال . والثاني يسير معتدلاً مستقيماً ناظراً إلى ما بين يديه ، وهو مع ذلك على طريق واضح بين مستقيم ، وهكذا قال سبحانه في شأن هذين السائرين : ﴿ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبّاً عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيّاً عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [الملك: ٢٢] (١) . والجواب : لا شك أن من يمشي سويّاً على صراط مستقيم أهدى

وأقوم .

والثابت على المنهج ، المستقيم عليه ، كمثل رجل أحياه الله بنور العلم والإيمان والطاعة ، فصار يمشي مستقيماً بين الناس ، متبصراً في أموره ، مهتدياً

(١) وانظر معنى الآية في : جامع البيان : ١٠-٩/٢٩ . تفسير القرآن العظيم : ٦٢٣/٤ . الزبدة من فتح القدير :

ص : ٧٥٦ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٨١٢-٨١٣ .

لسبيله ، عارفاً للخير ، مؤثراً له ، مجتهداً في تنفيذه في نفسه وغيره ، عارفاً بالشرِّ ، مُبغضاً له ، مجتهداً في تركه وإزالته عن نفسه وعن غيره ، فلا يستوي هو ومن ظلَّ في ظلمات الجهل والغي والكفر والمعاصي ، والتبست عليه الطُّرُق ، وأظلمت عليه المسالك ، وزين له سوء عمله فرآه حسناً ، وفارقه الثِّبَات ، وزلت به القدم . وفي هذين يقول الباري جلَّ وعلا : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾ ﴾ [الأنعام: ١٢٢] (١) .

فالثِّبَات على المنهج حياة ونور ، والزَّيغ عنه موت وظلمة ، بل هو حيرة وضلالة وجهل ، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَتُنَادِيكُمْ وَإِنِّي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الأنعام: ٧١] .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" هذا مثل ضربه الله تعالى لمن كفر بالله بعد إيمانه ، فأتبع الشَّيَاطِين من أهل الشَّرْكَ بالله ، وأصحابه الَّذِينَ كَانُوا أَصْحَابَهُ فِي حَالِ إِسْلَامِهِ ، المَقِيمُونَ عَلَى الدِّينِ الْحَقِّ ، يدعونهُ إِلَى الْهُدَى الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ مَقِيمُونَ ، والصَّوَاب الَّذِي هُمْ بِهِ مَتَمَسِّكُونَ ، وهو له مفارق ، وعنه زائل ، يقولون له : ائتنا فكن معنا على

(١) انظر : تيسير الكريم الرَّحْمَن : ص : ٢٣٤ . وانظر : جامع البيان : ٢١/٨ - ٢٢ . تفسير القرآن العظيم :

استقامة وهدى ، وهو يأبى ذلك ، ويتبع دواعي الشيطان ، ويعبد الآلهة والأوثان " (١).

وإن كان هذا مثلاً ضربه الله لمن حاد عن المنهج وانحرف عنه ، ولمن بقي وثبت عليه ، فإن رسول الله ﷺ ضرب لنا مثلاً محسوساً أوضح فيه كيف يسير الإنسان على المنهج القويم ويثبت عليه ، متجنباً أسباب الانزلاق والانحراف عنه .

فقال في حديث النّوّاس بن سمعان ﷺ : " ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً ، على كتفي الصّراط سوران فيهما أبواب مفتحة ، وعلى الأبواب ستور مرخاة ، وعلى الصّراط داع يدعو يقول : يا أيّها النّاس اسلكوا الصّراط جميعاً ولا تعوجوا (٢) ، وداع يدعو على الصّراط ، فإذا أراد أحدكم فتح شيء من تلك الأبواب قال: ويك لا تفتحه فإنك إن تفتحه تلجه . فالصّراط الإسلام ، والستور حدود الله ، والأبواب المفتحة محارم الله ، والداعي الذي على رأس الصّراط كتاب الله ، والداعي من فوق واعظ الله يذكر في قلب كل مسلم " (٣).

(١) جامع البيان : ٢٣٥-٢٣٦ / ٧ . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٢٣٢/٢-٢٣٣ . تيسر الكريم الرّحمن : ص : ٢٢٣ .

(٢) أي لا تلتفتوا وتميلوا عنه . انظر : غريب الحديث للخطّابي : ٢٧٣/٢ . التّهاية في غريب الحديث : ٣١٥-٣١٦ / ٣ .

(٣) سنن الترمذي: نحوه في: كتاب الأدب : (٤٠) . باب ما جاء في مثل الله لعباده : (٧٦) . برقم: (٢٨٥٩) . وقال : " حديث حسن غريب " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٤٥٧ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ١٨٢/٤ . ونحوه في: ١٨٣/٤ .
مستدرک الحاكم: بلفظه في : ١٤٤/١ - ١٤٥ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ، ولا أعرف له علة ، ولم يخرجاه " . وقال الذّهي (رحمه الله): " على شرط مسلم ، ولا علة له " . و انظر : الإبانة عن شريعة الفرق التّاجية : ٢٩٦/١ .

فهذا تصوير بليغ من رسول الله ﷺ لمنهج الله تعالى ، وللسائر عليه الذي
وُفِّقَ للثَّبات ، وجُنِّبَ الزَّلَل .

وقد بيَّن لنا السلف رحمهم الله كيف يتم ثبات المسلم على المنهج ، وتتحقق
له الاستقامة عليه .

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه :

" عليكم بالطريق فلئن لزمتموه لقد سبقتم سبقاً بعيداً ، ولئن خالفتموه يميناً
وشمالاً لقد ضللتهم ضلالاً بعيداً " (١) .

وكان قتادة (رحمه الله) إذا تلا : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا ﴾

[فصلت: ٣٠ ، الأحقاف : ١٣] قال :

" إنكم قد قلتم ربنا الله فاستقيموا على أمر الله وطاعته وسنة نبيكم ،
وامضوا حيث تؤمرون ، فالاستقامة أن تلبث على الإسلام ، والطريقة الصالحة ،
ثم لا تمرق منها ، ولا تخالفها ، ولا تشذ عن السنة ، ولا تخرج عنها ، فإن أهل
المروق من الإسلام منقطع بهم يوم القيامة ، ثم إياكم وتصرف الأخلاق ، واجعلوا
الوجه واحداً ، والدعوة واحدة ، فإنه بلغنا أنه من كان ذا وجهين وذا لسانين كان
له يوم القيامة لسانان من نار " (٢) .

(١) المرجع السابق : ٣٣٢/١ . وانظر : الزهد لابن أبي عاصم : ص : ٣٥٨ .

(٢) الإبانة عن شريعة الفرق التاجية : ٣١٨/١ .

وقال أبو العالية (رحمه الله) (١) :

" تعلّموا الإسلام ، فإذا تعلّمتموه فلا ترغبوا عنه ، وعليكم بالصراط المستقيم ، فإن الصراط المستقيم الإسلام ، ولا تتحرفوا عن الصراط المستقيم يمينا ولا شمالا ، وعليكم بسنة نبيكم - والذي كان عليه أصحابه - (٢) وإياكم وهذه الأهواء التي تلقي بين أهلها العداوة والبغضاء " . فردّها مرارا (٣) .

والمؤمنون الصادقون هم السائرون على هذا المنهج ، الثابتون عليه كما قال سبحانه : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ﴾ [النساء: ١٧٥] .

فلما آمنوا بالله وصدقوا به ، وأقرّوا بوحدانيته ، وما بعث به رسول الهدى ﷺ ، وتمسكوا بذلك ، وعدهم الله بعظيم نعمه ، وجزيل ثوابه ، ووفّقهم إلى سلوك الصراط المستقيم والمنهاج القويم ، وأعانهم بالثبات عليه حتى يلقوه فينالوا رحمته ورضوانه .

(١) هو رُفيع بن مهران أبو العالية الرياحي مولا هم البصري ، الفقيه ، المقرئ . أدرك الجاهلية وأسلم بعد موت النبي ﷺ بستين . إمام كثير الحديث ، وكثير الإرسال . توفي سنة : ٩٠ هـ . وقيل : بعدها .
و انظر : الطبقات الكبرى: ١١٢/٧ . طبقات خليفة: ص : ٢٠٢ . التاريخ الكبير: ٣٢٦/٣ . معرفة الثقلات: ٤١٢/٢ . الجرح والتعديل: ٥١٠/٣ . ثقات ابن حبان: ٢٣٩/٤ . مشاهير علماء الأمصار: ٩٥/١ . التعديل والتحريح: ٥٧٨/٢ . تهذيب الكمال : ٢١٤/٩ . تذكرة الحفاظ: ٦١/١ . الكاشف: ٣٩٧/١ . جامع التحصيل: ص : ١٧٥ . الإصابة : ٥١٤/٢ ، ٢٩٦/٧ ، ٢٤٦/٣ . تقريب التهذيب: ٢١٠/١ . لسان الميزان: ٢١٧/٧ ، ٤٧١ .

(٢) زيادة من شرح أصول اعتقاد أهل السنة : ٦٣/١ .

(٣) الإبانة عن شريعة الفرق التاجية : ٣٣٨/١ .

قال ابن جرير (رحمه الله) في قوله تعالى: ﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴾ :
" يوفقهم لإصابة فضله الذي تفضل به على أوليائه ، ويسددهم لسلك منهج
من أنعم عليه من أهل طاعته ، ولا تقتفاء آثارهم ، واتباع دينهم ، وذلك هو
الصراط المستقيم ، وهو دين الله الذي ارتضاه لعباده ، وهو الإسلام " (١) .

وقال ابن كثير (رحمه الله) :

" ﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴾ : أي طريقاً واضحاً قصداً قواماً ، لا
اعوجاج فيه ولا انحراف ، وهذه صفة المؤمنين في الدنيا والآخرة ، فهم في الدنيا
على منهاج الاستقامة ، وطريق السلامة في جميع الاعتقادات والعمليات ، وفي
الآخرة على صراط الله المستقيم المفضي إلى روضات الجنّات " (٢) .

وفي هذه الآية تنبيه من الله لعباده المؤمنين أن يقوموا بما أمروا به ليثبتوا
على صراط الله ، فيفوزوا بجنة الله .

وهناك عوامل عدة ، ووسائل متعددة تعين المؤمن على الثبات على
المنهج ، أذكر منها في المباحث التالية ما يناسب المقام ويتحقق به القصد .

(١) جامع البيان : ٤٠/٦ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٩٠٢/١ .

المبحث الأول

العلم بالمنهج

إنّ هذا المنهج الذي جعله الله تعالى طريقاً للوصول إلى مرضاته يحتاج من السالك فيه لعلم تتضح به رؤيته ، وتتميّز به أعلامه ، وتتكشف له المزالق والعقبات التي يمكنها أن تعترض طريقه ، حتّى يتأهل للسّير فيه ، ويتمكّن من الثّبات عليه .

وقد أرشدنا الله تعالى إلى هذه الوسيلة التي هي من أهم وسائل الثّبات على المنهج ، فقال تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [يوسف: ١٠٨].

أي قل يا محمد لأمتك هذا طريقي ومنهاجي الموصل إلى الله وإلى دار كرامته ، أسلكه وأسير عليه ، وأدعو الناس إلى السّير عليه ، وأنا على علم ويقين ومعرفة تامّة به ، وكلّ من اتّبعتني وسار عليه ودعا الناس إليه كذلك .^(١)

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" السائر إلى الله والدار الآخرة ، بل كلّ سائر إلى مقصد ، لا يتمّ سيره ولا يصل إلى مقصوده ، إلاّ بقوتين : قوّة علميّة ، وقوّة عمليّة . فبالقوّة العلميّة يبصر منازل الطّريق ، ومواضع السلوك فيقصدّها سائراً فيها ، ويجتنب أسباب الهلاك ، ومواضع العطب ، وطرق المهالك المنحرفة عن الطّريق الموصل . فقوّة العلميّة كنور عظيم بيده يمشي في ليلة عظيمة مظلمة شديدة الظلمة ،

(١) وانظر في معنى الآية : جامع البيان : ٧٩/١٣-٨٠ . التفسير الكبير : ٢٢٥/١٨ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٧٤/٩ . تفسير القرآن العظيم : ٧٦٦/٢-٧٦٧ . روح المعاني : ٦٧/١٣ . فتح البيان : ٤١٥/٦-٤١٦ . محاسن التأويل : ٣٦١٠/٩-٣٦١١ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٦١ .

فهو يبصر بذلك النور ما يقع الماشي في الظلمة في مثله من الوهاد^(١) والمتالف ،
ويعثر به من الأحجار والشوك وغيره ، ويبصر بذلك النور أيضاً أعلام الطريق
وأدلتها المنصوبة عليها فلا يضلّ عنها ، فيكشف له النور عن الأمرين : أعلام
الطريق ومعاطبها .

وبالقوة العملية يسير حقيقة ، بل السير هو حقيقة القوة العملية ، فإن السير
هو عمل المسافر ، وكذلك السائر إلى ربه إذا أبصر الطريق وأعلامها وأبصر
المعائر والوهاد والطرق الناكبة عنها فقد حصل له شطر السعادة والفلاح ، وبقي
عليه الشطر الآخر وهو أن يضع عصاه على عاتقه ، ويشمر مسافراً في الطريق
قاطعاً منازلها منزل بعد منزل " (٢) .

فمن أراد السير على منهج رسول الله ﷺ والثبات عليه فعليّه أن يمتطي
صهوة العلم الشرعي المستمد من كتاب الله وسنة رسوله ، فهو الذي يكشف له
حقيقة هذا المنهج .

ولما جهلت الفرق الزائغة عن منهج أهل السنة والجماعة حقيقة ذلك وقعت
في التناقض والاضطراب ، والقول بالظنّ والحكم بالهوى . لقد جهلت نصوص
الشرع التي يستمد المنهج منها بقاءه ووجوده ودوامه ، وعجزت عن فهم ما
وصل إليها منها ، فلجأت إلى العقول القاصرة ، والآراء الفجة ، والظنون
الواهمة ، فتوهمت الحقّ باطلاً ، والباطل حقاً ، والضلال هدى ، والهدى
ضلالاً ، فعصفت بها رياح البدع ، وجرفت أمواج التفرّق والاختلاف عن المنبع
الصافي ، والمنهج القويم .

(١) الوَهْدُ والوَهْدَةُ: المَطْمَنُ من الأرض ، والمكان المنخفض كأنه حفرة ، و الوَهْدُ يكون اسماً للحفرة ،
والجمع أوْهْدٌ ووَهْدٌ ووهَادٌ . و الوَهْدَةُ : أهْوَةٌ في الأرض . لسان العرب : ٤٧٠/٣ - ٤٧١ . وانظر : مختار
الصّحاح : ص : ٧٣٨ . القاموس المحيط : ص : ٤١٨ .

(٢) طريق الحجرين : ص : ٢٨٤ - ٢٨٥ .

قال الإمام الشاطبي (رحمه الله) :

" إن أصل حدوث الفرق إنما هو الجهل بمواقع السنّة ، وهو الذي نبتّه عليه الحديث بقوله : اتّخذ النَّاسُ رؤساءً جهالاً " (١)

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" إن الاختلاف سببه اشتباه الحقّ وخفاؤه ، وهذا لعدم العلم ، الذي يميّز بين الحقّ والباطل " (٢)

ولذا كان العلم بمنهج السلف وفهمه فهماً سليماً أداة فعّالة للثبات عليه .
ويضاف إلى ذلك أيضاً العلم بالسبيل المنحرفة عن جادة الصواب والوقوف على مناهجها حتّى لا يقع الإنسان في اللبس ، ويختلط عليه الحقّ بالباطل ، وقد قال الرّب سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْأَيَّتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الأنعام: ٥٥] .

فمعرفة الإنسان بالمناهج المضادّة للمنهج الحقّ أمر مطلوب شرعاً ، حتّى يميّز له المنهج الحقّ عن غيره ، ويظهر له حسنه وسلامته وصحّته فيعيّنه ذلك على البقاء عليه ، ويدفعه لمواصلة السّير ومداومته (٣)

وقد قام أهل العلم من أتباع هذا المنهج ببيانه للنّاس بعد بيان الله ورسوله ، وأوضحوه أتمّ الإيضاح ، وألّفوا في ذلك الكتب ودوّنوا الدّواوين ، ونصروه وأقاموا الحجج في نصرته ، وأزالوا الشبه عنه ، وبيّنوا المناهج المنحرفة وحذّروا من سلوكها ، وكشفوا عن ما بها من زيغ وضلال . وهذه كتبهم التي ملئت بها

(١) الاعتصام : ٢٣٥/٢ . والحديث سبق تحريجه . انظر : ص : ١٣٥ .

(٢) أعلام الموقعين : ٢٥٨/١ .

(٣) وانظر تفصيلاً قيماً للإمام ابن القيم (رحمه الله) في معرفة سبيل المؤمنين وسبيل المجرمين : من كتابه الفوائد :

ص : ١٠٨-١١١ .

المكتبات الخاصة والعامّة ، وهي أعظم شاهد على ما قام به علماء أهل السنّة من خدمات جليّة في إبراز منهج السلف والذّب عنه .

ولا يخلو عصر من عصور الإسلام منذ أن بزغ فجره وإلى يومنا هذا من قائم لله بالحجّة ، مدافع عن هذا المنهج بلسانه وبنانه حتّى وضح أمره ، وانجلى شأنه ، ووُجِدَ مَنْ يحمّله ويدافع عنه في كلّ عصر وقطر من أقطار هذا العالم .

المبحث الثاني

الأمر بلزوم المنهج

لقد أمر المولى سبحانه وتعالى في آيات كثر بلزوم صراطه المستقيم ،
وأوجب اتباعه على الخلق أجمعين فقال سبحانه : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا
فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٣] .

وقال : ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آل عمران: ١٠١] .

وقال : ﴿ الرَّكِيْبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ
رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ [إبراهيم: ١] .

وقال : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [المؤمنون: ٧٣] .

وبين سبحانه وتعالى أن المتمسك بوحيه ، والمنصاع لأمره هو الذي يمكنه
السير على الطريق والهداية إليه ، ومن لا فلا ، وأن أهل العلم والحق عرفوا ذلك
وتيقنوا به فلزموه ، فقال : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ [سبأ: ٦] .

وقال في حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه : " عليكم بسنتي وسنة الخلفاء
الراشدين من بعدي ، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ " (١) .

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ٨٣١ .

وسنّته طريقه ومنهجه .

وقال في حديث النّوّاس بن سمعان رضي الله عنه : " يا أيّها النّاس ادخلوا إليه - أي

الصّراط - ولا تعوجوا " (١) .

وكلّ هذه الأدلّة وغيرها الكثير أمرّة بلزوم الصّراط المستقيم وهو المنهج القويم الذي تركنا عليه رسول الله صلى الله عليه وآله . وشأنه أنّه يختلف عن مناهج أهل الأرض جميعاً لأنّه قائم على الاعتصام بحبل الله ، والتّسليم لرسول الله صلى الله عليه وآله ، والانقياد له ظاهراً وباطناً لأنّه الهادي إليه ، والدليل القائد للسّير عليه ، والمبلّغ له عن ربّه ، ولذا قال له ربّه : ﴿ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [الحج: ٦٧] .

وقال : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى: ٥٢] .

فمن لزم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وحكمه في قوله وفعله واتّبع سنّته ، والتزم بشرعه فهو الذي يبقى على هذا الصّراط ويثبت عليه .

قال الطّحاوي (رحمه الله) :

" ولا تثبت قدم الإسلام إلّا على ظهر التّسليم والاستسلام " (٢) .

وبين ذلك الشّارح بقوله :

" هذا من باب الاستعارة ، إذا القدم الحسي لا تثبت إلّا على ظهر شيء ، أي لا يثبت إسلام من لم يسلم لنصوص الوحيين ، وينقاد إليها ، ولا يعترض عليها ، ولا يعارضها برأيه ومعقوله وقياسه " (٣) .

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ٨٥٤ .

(٢) متن العقيدة الطّحاوية للإمام أبي جعفر الطّحاوي الحنفي . طبعة : مكتبة ابن تيمية . القاهرة . الطبعة الأولى :

١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م : ص : ١٠ .

(٣) شرح العقيدة الطّحاوية : ص : ٢١٩ . طبعة المكتب الإسلامي .

ولذا جاءت أقوال السلف (رحمهم الله) ، داعية للتمسك بهذا المنهج ، والسير عليه ، والتزامه ، وعدم الانحراف عنه ، لأنه المنهج الذي اختاره الله للعباد ، فلا يجوز لهم العدول عنه .

قال محمد بن سيرين (رحمه الله) :

" الرَّجُلُ مَا كَانَ مَعَ الْأَثْرِ فَهُوَ عَلَى الطَّرِيقِ " (١) .

وقال شاذ بن يحيى (رحمه الله) (٢) :

" لَيْسَ طَرِيقٌ أَقْصَرَ إِلَى الْجَنَّةِ مِنْ طَرِيقٍ مِنْ سَلَكِ الْأَثَارِ " (٣) .

وقال الإمام ابن بطّة (رحمه الله) :

" فالزموا رحمكم الله الطّريق الأَقْصَدَ ، والسَّبِيلَ الأَرشَدَ ، والمنهاج الأَعْظَمَ من معالم دينكم ، وشرائع توحيدكم ، التي اجتمع عليها المختلفون ، واعتدل عليها المعترفون : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأَنْعَامُ: ١٥٣] . وترك الدّخول في الضّيّق الذي لم نخلق له " (٤) .

وقال الإمام محمد بن الحسين الأَجْرَبِي (رحمه الله) :

" فيما ذكرت في هذا الجزء من التمسك بشريعة الحق والاستقامة على ما ندب الله عزّ وجلّ إليه أمّة محمد ﷺ ، وندبهم إليه الرّسول ﷺ : ما إذا تدبّره العاقل علم أنه لزمه التمسك بكتاب الله عزّ وجلّ ، وسنة رسوله ﷺ ، وسنة

(١) الإبانة عن شريعة الفرق التاجية : ٣٥٦/١ .

(٢) شاذ بن يحيى الواسطي . شيخ صدوق ، مقبول الحديث . ذكره الإمام أحمد بن حنبل .

و انظر : الجرح والتعديل : ٣٩٢/٤ . تهذيب الكمال : ٣٤١/١٢ . سير أعلام النبلاء : ٤٣٤/١٠ . تهذيب

التهذيب : ٢٦٣/٤ . تقريب التهذيب : ٢٦٣/١ .

(٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنة : ٩٨/١ .

(٤) الإبانة عن شريعة الفرق التاجية : ٤٢١/١ .

الخلفاء الرَّاشدين ، وجميع الصَّحابة ﷺ ، وجميع من تبعهم بإحسان ،
رحمهم الله ، وأئمة المسلمين ، وترك المراء والجدال والخصومات في الدين ،
ومجانبة أهل البدع ، والاتباع وترك الابتداع ، وقد كفانا علم من مضى من أئمة
المسلمين الذين لا يستوحش من ذكرهم عن مذاهب أهل البدع والضلالات " (١) .

فمن التزم بنصوص الوحي ، ولم يفرق بين متواترها وآحادها قبولا وورداً
في عقيدة أو غيرها ، ولم يعارضها برأي أو عقل أو ذوق أو هوى ، أو يحكم
فيها آراء الرجال وتُرثمات أفكارهم ، واستجاب لها وانقاد لحكمها ، فهو الذي أمن
سلامة السير على المنهج ، وتجنب الزلل والسقوط عنه ، ووفّق في الثبات عليه .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" ومدار السعادة الدنيوية والأخروية على الاعتصام بالله والاعتصام بحبله ،
ولا نجاة إلا لمن تمسك بهاتين العصمتين . فأما الاعتصام بحبله : فإنه يعصم من
الضلالة . والاعتصام به : يعصم من الهلكة .

فإن السائر إلى الله كالسائر على طريق نحو مقصده ، فهو محتاج إلى
هداية الطريق ، والسلامة فيها ، فلا يصل إلى مقصده إلا بعد حصول هذين
الأمرين له . فالدليل كفيل بعصمته من الضلالة ، وأن يهديه إلى الطريق ، والعدة
والقوة والسلاح التي بها تحصل له السلامة من قطاع الطريق وآفاتهما .

فالاعتصام بحبل الله : يوجب له الهداية . واتباع الدليل والاعتصام بالله

يوجب له القوة والعدة والسلاح والمادة التي يستلزم بها في طريقه " . (٢)

(١) الشريعة : ص : ٦٣ .

(٢) مدارج السالكين : ١/٤٦٠-٤٦١ .

المبحث الثالث

الحذر من العدول عن المنهج

لقد حذر الله أيما تحذير ، وهدد أيما تهديد ، وتوعد وأنذر من خالف طريق رسول الله ﷺ وسلك طريقاً غيره ، وأتبع منهجاً سواه من مناهج أهل الأرض الزائغة عن الصراط المستقيم . فقال سبحانه : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ١١٥] .

والذي يشاقق الرسول ﷺ هو الذي يأخذ له شقاً وجانباً وصفاً غير الصِّفِّ والجانب والشق الذي يأخذه النبي ﷺ ، وبالتالي يتخذ له منهجاً غير المنهج الذي سار عليه رسول الله ﷺ ، و يختار له طريقاً غير طريقه . فحينئذ يولِّيه الله ما تولى ، ويورده جهنم وسأت مصيراً. (١)

وقال سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ [يونس: ٢٧] يَوَلِّتَنِي لَيْتَنِي لِمَ اتَّخَذْتُ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٣] لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾ [الفجر: ١٥] . [الفرقان: ٢٧-٢٩] .

فقد أخبر الله سبحانه عن ندم هذا الظالم الذي فارق طريق الرسول ﷺ وما جاء به من عند الله تعالى ، وسلك طريقاً أخرى غير سبيله ﷺ ، فإنه يندم يوم القيامة حيث لا ينفعه الندم ، ويعص على يديه حسرة وأسفاً ، وهو يقول :

(١) وانظر معنى الآية : في تفسير القرآن العظيم : ١/٨٤٢-٨٤٣ . وقد سبق كلام سيد قطب (رحمه الله) عن الآية قريباً . انظر : ص : ٨٣٢ .

﴿ يَلِيَّتَنِي أَتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْبًا ﴾ ﴿٢٧﴾ يَوَيْلَتُنِي لِيَّتِنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾ [الفرقان: ٢٧-٢٨] . لأنَّ فلاناً صرفه عن الهدى ، وعدل به عن الصراط المستقيم إلى طريق الضلال ، وأبعده عن مصدر الهدى وهو القرآن الكريم والذكر الحكيم . (١)

وهذه الآيات كقوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلِيَّتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولًا ﴾ ﴿٢٧﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا ﴿٢٨﴾ رَبَّنَا ءَاتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٢٩﴾ [الأحزاب: ٦٦-٦٨] .

وهذا شأن أهل الضلال والبدع الذين ابتعدوا عن المنهج القويم والصراط المستقيم ، وصدّوا غيرهم عن سبيل الله ، ويتقدّمهم السادة والكبراء منهم الذين استعبدوا الناس لأهوائهم ومصالحهم وغاياتهم الحابطة ، وأهدافهم الرخيصة ، والذين سعوا جادين لتثيين سبيل الله وتهجينها ، لتصير معوجة منحرفة غير مستقيمة ، كما قال سبحانه : ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴾ ﴿٤٥﴾ [الأعراف: ٤٥] . وقلّ : ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ ﴿١١﴾ [مرد: ١٩] . فينحرف الناس عنها ، وينقادون لهؤلاء الضالين الزائغين عن الهدى ، المنحرفين عن الحق .
فهم زاهدون فيها مزهدون لغيرهم ، مبتعدون عنها صادون لسواهم ، همهم أهدافهم وشهواتهم وإن كان ذلك على حساب منهج الله وسبيل رسول الله ﷺ .

(١) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٥٠٦/٣-٥٠٧ . وانظر : زبدة التفسير من فتح القدير : ص: ٤٧٣ . تيسير الكريم الرحمن : ص: ٥٣٠ .

وقد ضجّ العالم الإسلامي اليوم كما ضجّ من قبل بهذه النوعيّة من البشر الذين قعدوا على طريق الحقّ ليصرفوا النّاس عنه ، كما قعد متبوعهم اللّعين من قبل عليه ، وتحديّ ربّ العزّة في إبعاد عباده عن صراطه المستقيم ، وذلك عندما قال : ﴿ فِيمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَأَتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ ﴿١٧﴾ [الأعراف: ١٦-١٧].

فكان جواب الرّبّ سبحانه وتعالى : ﴿ قَالَ أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴿١٨﴾ [الأعراف: ١٨]. وهذا شأن من صدّ عن سبيل الله ، وأراد انحرافه واعوجاجه ، وصرف النّاس عنه .

وقد ذكر الإمام البربهاري (رحمه الله) أنّ المنحرفين عن صراط الله على نوعين فقال :

"واعلم أنّ الخروج عن الطّريق على وجهين : أمّا أحدهما : فرجل قد زلّ عن الطّريق وهو لا يريد إلاّ الخير ، فهو لا يقتدى بزلكه ، فإنّه هالك . ورجل عاند الحقّ ، وخالف من كان قبله من المتّقين ، فهو ضالّ مضلّ ، شيطان في هذه الأمّة ، حقيق على من عرفه أن يحذر النّاس منه ، ويبين لهم قصّته ، لئلا يقع في بدعته أحد فيهلك " (١).

والنّوع الثّاني هم الذين صرفوا هذه الأمّة - إلاّ من رحم الله - عن منهج الله بما زيّنوه من مناهج بشريّة تحادّ وتضادّ المنهج الحقّ ، فزادوا الأمّة ضياعاً

(١) طبقات الحنابلة : ١٩/٢ . وهو في كتاب شرح السنّة لأبي محمّد الحسن بن علي بن خلف البرهاري . تحقيق

محمّد بن سعيد الفحطاني . طبعة دار ابن القيم . الطّبعة الأولى : ١٤٠٨ هـ . الدّمام . ص : ٢٣ . وبالتّصّ زيادة

طفيفة .

ونقلنا وانحرافاً ، فنفرقت شيعاً وأحزاباً ، وذهب ريحها ، ودب إليها الفشل والهوان والذل ، وتلك عاقبة الخروج عن منهج الله تعالى .

بل سلكت الأمة بذلك مسلك اليهود والنصارى - إلا من هدى الله - الذين حذرنا رسول الله ﷺ من مسلكهم حيث قال: " لتتبعن سنن^(١) من قبلكم شبراً بشبر ، وذراعاً بذراع ، حتى لو سلخوا جحر ضب لسلكتموه " قلنا : يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟^(٢) .

ولذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" كان السلف يرون أن من انحرف من العلماء عن الصراط المستقيم : ففيه شبه من اليهود ، ومن انحرف من العباد ففيه شبه من النصارى ، كما يرى في أحوال منحرفة أهل العلم ، من تحريف الكلم عن مواضعه ، وقسوة القلوب ، والبخل بالعلم ، والكبر ، وأمر الناس بالبر ونسيان أنفسهم ، وغير ذلك ، وكما يرى في منحرفة أهل العبادة والأحوال من الغلو في الأنبياء والصالحين ، والابتداع في العبادات من الرهبانية والصور والأصوات " .^(٣)

وقد طغت هذه المناهج الباطلة وكثر أربابها وأتباعها والدعاة إليها ، وقام عليها منظررون ، ورؤوس جهال بشرع الله ، واقتطع كل منهم فئة من الأمة يبث فيها آراءه وأفكاره وترهاته وبدعه ، وكل فئة تتاهض الأخرى ، وتشاقها ، حتى التبس الحق بالباطل أمام كثير من طلاب الحق ، وأوعر الطريق إلى معرفة

(١) السنن : الطريقة والسيرة . انظر : النهاية في غريب الحديث : ٤٠٩/٢ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب أحاديث الأنبياء : (٣٦/٦٠) . باب ما ذكر عن بني إسرائيل : (٥١/٥٠) .

برقم: (٣٤٥٦) . ص : ٧٣٣ . و بلفظ مقارب في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب قول

النبي ﷺ : " لتتبعن سنن من كان قبلكم " : (١٥/١٤) . برقم: (٧٣٢٠) . ص : ١٥٣٩ . عن أبي سعيد رضي الله عنه .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب العلم : (٤٧) . باب اتباع سنن اليهود والنصارى : (٣) . برقم:

. ٢٠٥٤/٤ . (٢٦٦٩)

(٣) مجموع الفتاوى : ٦٥/١ .

المنهج الصّحيح ، إلّا من وفق الله وهدى إلى منهج السّلف الصّالح ، وقليل أولئك .

وهناك أمور تعارض الأمر بلزوم المنهج ، وتؤدّي إلى العُدول عنه ، وتصرف السّائر عن الثّبات عليه . أورد أهمّها في المطالب الآتية :

﴿المطلب الأول﴾

اتباع الهوى

الهوى هو ميل النفس إلى الشيء ، أو ميل الطبع إلى ما يلائمه . ولما كان الضرر منه غالباً لم يذكره الله في كتابه إلا ذمّة (١).

فقال سبحانه : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۗ ﴾

فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴿٤١﴾ [النازعات: ٤٠-٤١] .

وقال : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٢﴾ أَمْ

حَسَبُ أَنْ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ

سَبِيلًا ﴿٤٣﴾ [الفرقان: ٤٣-٤٤] .

وقال : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ

سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا

تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾ [الجاثية: ٢٣] .

وبين سبحانه أن الهوى يناقض الاستجابة لأمر الله ورسوله والتسليم لهما .

فقال : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ

اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ ﴿

[القصص: ٥٠] .

بل اتباع الهوى من أسباب الضلال والانحراف عن الحق ، ولذا نزه الله

رسوله ﷺ عنه فقال : ﴿ وَاللَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ

﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ [النجم: ١-٤] .

(١) انظر : روضة المحييين : ص : ٤٦٩ .

فنزّهه عن الضلال والغواية اللذين هما الجهل والظلم ، فالضلال هو الذي لا يعلم الحق ، والغاوي الذي يتبع هواه ، وأخبر أنه ما ينطق عن هوى النفس ، بل هو وحي أوحاه الله إليه . (١)

وبيّن سبحانه أن الهوى يضلّ عن الصراط المستقيم ، ويصرف صاحبه عن المنهج القويم ، فقال جلّ وعلا : ﴿ يَلِدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ [ص: ٢٦٠] (٢) .

وقال لرسوله ﷺ : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [١٨] إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ [الجنّة: ١٨-١٩] .

يقول ابن جرير (رحمه الله) :

" يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ ﴾ يا محمد من بعد الذي آتينا بني إسرائيل الذين وصفت لك صفتهم ﴿ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ ﴾ يقول : على طريقة وسنة ومنهاج من أمرنا الذي أمرنا به من قبلك من رسلنا ﴿ فَاتَّبِعْهَا ﴾ يقول : فاتبع تلك الشريعة التي جعلناها لك

(١) مجموع الفتاوى : ٣٨٤/٣ .

(٢) وانظر معنى الآية في : جامع البيان : ١٥١/٢٣-١٥٢ . طبعة دار الفكر . تفسير القرآن العظيم : ٥٠/٤ . تيسير

الكريم الرحمن : ص: ٦٥٨ .

﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ يقول : ولا تتبع ما دعاك إليه الجاهلون

بالله الذين لا يعرفون الحق من الباطل ، فتعمل به ، فتهلك إن عملت به " (١) .

فاتباع الهوى هو أصل الزيغ عن الصراط المستقيم . (٢) لأن صاحب الهوى

لا ينظر إلى الدليل نظر المستبصر به ، المفتقر إليه كي يسير على نوره ،

ويهتدي بهداه ، وينقاد إليه ، وإنما يحكم هواه أولاً ثم يلجأ إلى الأدلة ليؤيد بها ما

حكم به هواه ، وهذا أصل ضلال الفرق التي خالفت منهج أهل السنة والجماعة ،

وشطت عنه .

قال الشاطبي (رحمه الله) :

" سمّي أهل البدع أهل الأهواء لأنهم اتبعوا أهواءهم فلم يأخذوا الأدلة

الشرعية مأخذ الافتقار إليها ، والتعويل عليها ، حتى يصدروا عنها ، بل قدموا

أهواءهم ، واعتمدوا على آرائهم ، ثم جعلوا الأدلة الشرعية منظوراً فيها من

وراء ذلك " (٣) .

وهؤلاء هم الذين عناهم رسول الله ﷺ بقوله : " وإنه سيخرج في أمّتي أقوام

تجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلبُ بصاحبه ، لا يبقى منه عرق ولا

مفصل إلا دخله " (٤) .

فقد تمكنت الأهواء في قلوبهم كما يتمكّن داء الكلب من صاحبه ، فلا ينفع

فيه الدواء حتى صرفتهم عن منهج السلف الصالح ، وألقت بهم في مصاف البدع

والضلالات فتفرّقوا شذر مذر .

(١) جامع البيان : ١٤٦/٢٥ .

(٢) الاعتصام : ١٧٩/٢ .

(٣) المرجع السابق : ١٧٦/٢ .

(٤) سبق تخريجه انظر : ص : ٩٥ .

وانظر : معناه في الاعتصام : ٢٦٧/٢-٢٦٨ .

ومن هنا حذر السلف (رحمهم الله) من اتباع الأهواء ومجاراتها .

قال ابن عمر (رضي الله عنهما) :

" ما فرحت بشيء من الإسلام أشدَّ فرحاً بأن قلبي لم يدخله شيء من هذه

الأهواء " (١)

قال رجل لابن عباس (رضي الله عنهما) :

" الحمد لله الذي جعل هوانا على هواكم ، فقال : كلَّ هوى ضلالة " . (٢)

قال أبو معشر (رحمه الله) (٣) :

" سألت إبراهيم (٤) عن شيء من هذه الأهواء ، فقال : " ما جعل الله في

شيء منها مثقال ذرة من خير ، ما هي إلا نزغة من الشيطان ،

(١) سنن الدارمي: نحوه عن مجاهد موقوفاً عليه : ١٠٣/١ . شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : ١٣٠/١ .

(٢) الجامع لمعمر بن راشد الأزدي . تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمي . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . الطبعة

الثانية : ١٤٠٣هـ : بلفظ مقارب في : ١٢٦/١١ . شرح أصول اعتقاد أهل السنة : ١٣٠/١ .

(٣) زياد بن كليب أبو معشر الكوفي ، التميمي الحنظلي ، فقيه ، ثقة من الحفاظ المتقنين . توفي سنة : ١١٩هـ .

وقيل : غير ذلك .

و انظر : الطبقات الكبرى : ٣٣٠/٦ . طبقات خليفة : ص : ١٦١ . التاريخ الكبير : ٣٦٧/٣ . معرفة

الثقات : ٣٧٤/١ . الجرح والتعديل : ٥٤٢/٣ . ثقات ابن حبان : ٣٢٧/٦ . مشاهير علماء الأمصار : ١٦٥/١ .

تهذيب الكمال : ٥٠٤/٩ . الكاشف : ٤١٢/١ . تهذيب التهذيب : ٣٢٩/٣ . تقريب التهذيب : ٢٢٠/١ . لسكن

الميزان : ٢٢٢/٧ .

(٤) هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود ، أبو عمران التخعي الكوفي ، مفتي الكوفة ، و فقيه العراق المشهور .

رأى بعض الصحابة ولم يروي عنهم . كان رأساً في العلم والإخلاص والورع ، متوقفاً قليل التكلّف ، يرسل كثيراً

ويدلّس . توفي سنة : ٩٥هـ . وقيل : ٩٦هـ .

و انظر : الطبقات الكبرى : ٢٧٠/٦ . معرفة الثقات : ٢٠٩/١ . الجرح والتعديل : ١٤٤/٢ . ثقات ابن حبان :

٨/٤ . مشاهير علماء الأمصار : ١٠١/١ . تذكرة الحفاظ : ٧٣/١ . الكاشف : ٢٢٧/١ . جامع التحصيل : ص :

١٤١ . التبيين لأسماء المدلسين : ص : ٤١ . تهذيب التهذيب : ١٥٥/١ . تقريب التهذيب : ٩٥/١ . طبقات

المدلسين : ص : ٢٨ .

عليك بالأمر الأول " (١)

وقال الشعبي (رحمه الله) :

" إنما سميت الأهواء لأنها تهوي بصاحبها في النار " (٢)

وقال الشافعي (رحمه الله) :

" لأن يلقى الله العبد بكلّ ذنب ما خلا الشرك بالله خير من أن يلقاه بشيء

من هذه الأهواء " (٣)

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" إنّ الهوى ما خالط شيئاً إلاّ أفسده ، فإن وقع في العلم أخرجه إلى البدعة والضلالة وصار صاحبه من جملة أهل الأهواء ، وإن وقع في الزهد أخرج صاحبه إلى الرياء ومخالفة السنّة ، وإن وقع في الحكم أخرج صاحبه إلى الظلم وصدّه عن الحقّ ، وإن وقع في القسمة خرجت عن قسمة العدل إلى قسمة الجور ، وإن وقع في الولاية والعزل أخرج صاحبه إلى خيانة الله والمسلمين حيث يولّي بهواه ويعزل بهواه ، وإن وقع في العبادة خرجت عن أن تكون طاعة وقربة . فما قارن شيئاً إلاّ أفسده " (٤) .

بل الهوى قد يجنح بصاحبه إلى القدر في النصوص الثابتة عن رسول الله

ﷺ ، وردّها بأوهى الحجج وأضعفها ، بل بغير حجة .

(١) الباعث على إنكار البدع والحوادث . لأبي القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي . المعروف بأبي شامة .

تحقيق : بشير محمد عيون . طبعة : مكتبة المؤيد . الطائف . مكتبة دار البيان . دمشق . الطبعة الأولى :

١٤١٢هـ - ١٩٩١م : ص : ١٧ .

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ١/١٣٠ .

(٣) سنن البيهقي : باب ما تردّ به شهادة أهل الأهواء : ١٠/٢٠٦ .

(٤) روضة المحيّن : ص : ٤٧٤ . طبعة دار الكتب العلمية . وقد أفاض (رحمه الله) في ذكر أوجه مضار الهوى

والتحلّص منها حتّى أوصلها إلى خمسين وجهاً ، وذلك من ص : ٤٧١ إلى ٤٨٦ من الكتاب نفسه .

كما قال البريهاري (رحمه الله) :

" وإذا سمعت الرجل يطعن على الآثار ، أو يردّ الآثار ، أو يريد غير

الآثار ، فاتهمه على الإسلام ، ولا تشك أنه صاحب هوى مبتدع " .^(١)

بل قد يلجأ إلى الأحاديث الضعيفة والواهية والمكذوبة ليؤيد بها هواه .^(٢)

وامرؤ هذا شأنه أنى له الثبات على منهج رسول الله ﷺ ؟ بل هو مفارق

له ، مخالف محاد ، لا يمكن تقدمه أن تستقر على طريق ارتضاه الله للبشرية

حيث يتحقق للسائر فيه النجاة والسعادة والفوز والسلامة .

(١) طبقات الخنايلة : ٣٦/٢ . وهو في كتاب شرح السنة : ص : ٥١ .

(٢) انظر : الاعتصام : ١/٢٢٤-٢٢٥ .

﴿المطلب الثاني﴾

تحكيم العقل والرأي في نصوص الوحي

العقل صفة قائمة بنفس الإنسان التي تعقل ، وأما من البدن فهو متعلق بالقلب
لقول الله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ
ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي
الْصُّدُورِ ﴾ [الحج: ٤٦] (١) .

وهو شرط في معرفة العلوم ، وصلاح الأعمال ، وبه يكمل الدين والعمل ،
وإن كان لا يستقل بذلك ، لأنه غريزة في النفس وقوة فيها كقوة البصر ، إذا
اتصل به نور الإيمان والقرآن كان كنور العين إذا اتصل به نور الشمس والنار ،
وإذا انفرد لم يبصر الأمور التي يعجز وحده عن إدراكها ، وإن أبعاد بالكلية كانت
الأقوال والأفعال أموراً حيوانية . (٢)

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ٣٠٣/٩ .

(٢) انظر : المرجع السابق : ٣٣٨-٣٣٩/٣ .

قال سيد قطب (رحمه الله) : " لو كان الله سبحانه - وهو أعلم بالإنسان وطاقاته كلها - يعلم أن العقل
البشري ، الذي وهبه للإنسان ، هو حسب هذا الإنسان في بلوغ الهدى لنفسه والمصلحة لحياته في دنياه وآخرته ،
لو كله إلى هذا العقل وحده ، يبحث عن دلائل الهدى وموجبات الإيمان في الأنفس والآفاق ، ويرسم لنفسه
كذلك المنهج الذي تقوم عليه حياته ، فتستقيم على الحق والصواب ، ولما أرسل إليه الرسل على مدى التاريخ ،
ولما جعل حجته على عباده هي رسالة الرسل إليهم ، وتبليغهم عن ربهم ، ولما جعل حجة الناس عنده سبحانه هي
عدم مجيء الرسل إليهم : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَأَلْنَاهُ عَنِ السَّاعَةِ ﴾ [التساء: ١٦٥] . ولكن
لما علم الله سبحانه أن العقل الذي آتاه للإنسان أداة قاصرة بذاتها عن الوصول إلى الهدى بغير توجيه من الرسالة
وعون وضبط ، وقاصرة كذلك عن رسم منهج للحياة الإنسانية يحقق المصلحة الصحيحة لهذه الحياة ، وينجي
صاحبه من سوء المآل في الدنيا والآخرة ، لما علم الله سبحانه هذا شاءت حكمته وشاءت رحمته أن يبعث للناس
بالرسل ، وآلا يؤخذ الناس إلا بعد الرسالة والتبليغ . ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾
[الإسراء: ١٥] " . في ظلال القرآن : ٨٠٦/٢ .

والإسلام اهتمّ بالعقل وجعله مناط (١) التّكليف ، فإذا فقد ارتفع التّكليف وعدّ

فاقده كالبهيمة . (٢)

بل جعله أحد الضّروريات الخمس التي أمر الشّارع بحفظها ورعايتها لأنّ مصالح الدّنيا والآخرة مبنية على المحافظة عليها . (٣)

بل كلّ ما في الشّريعة فهو موافق للعقل ، والمعقول الصّحيح دائر مع أخبار الشّريعة وجوداً وعدماً ، فلم يخبر الله ورسوله بما يناقض صريح العقل . (٤)

والعقل المذموم هنا الذي ينصبّ عليه الحديث والذي يكون الاعتماد عليه مزلقاً عن الصّراط المستقيم ، ويؤدّي إلى عدم ثبات صاحبه على المنهج السّوي ، هو ذاك العقل الذي أطلق له صاحبه العنان وتقلّت عن قيود الشّرع ، وجعل له سلطاناً على نصوص الوحي يجول فيها ، فيقبل ما شاء ويردّ ما شاء ، ويدّعي معارضته لما شاء منها ، ويقدم ما حكم به على حكمها ، كما فعل أهل الكلام والفلسفة والمعارضون للشّرع بعقولهم من طوائف المبتدعة .

فهؤلاء عظموا عقولهم أيّما تعظيم ، وكرّموها أعظم تكريم ، ورفعوا قدرها فوق نصوص الوحي ، بل لا يقبلون منها إلّا ما وافق عقولهم ، وما خالفها ردّوه

(١) ناط الشّيء يُنوطُه نُوطاً : علّقه . لسان العرب : ٤١٨/٧ .

والمراد بالمناط عند الأصوليين : هو علّة الحكم أو سببه المتعلّق به . وهو على ثلاثة أضرب : تحقيّق المناط ، وتنقيحه ، وتخرجه . انظر : روضة الناظر : ٢٧٦/١ . و انظر : الإحكام للآمدي : ٣٢٥/٣-٣٢٦ . قال ابن دقيق العيد (رحمه الله) - فيما نقله الشّوكاني (رحمه الله) عنه - : " وتعبيرهم عن العلّة بالمناط من باب المجاز اللّغوي لأنّ الحكم لما علّق بها كان كالشّيء المحسوس الذي تعلّق بغيره ، فهو من باب تشبيه المعقول بالمحسوس ، وصار ذلك في اصطلاح الفقهاء بحيث لا يفهم عند الإطلاق غيره " . إرشاد الفحول : ص : ٣٧٥ .

(٢) انظر : الموافقات : ١٣/٣ .

(٣) انظر : المرجع السّابق : ٨/٢ . والضّروريات الخمس هي : الدّين والنفس والعقل والتسلّ والمال .

(٤) انظر : أعلام الموقعين : ٧١/٢ .

وقدحوا فيه (١). وكان ذلك من أعظم الأسباب التي حرفتهم عن الصراط المستقيم وعن منهج أهل السنّة والجماعة ، وفارقت بهم الثّبات عليه .
لأنّ طريق أهل السنّة أن لا يعدلوا عن النصّ الصّحيح ، ولا يعارضوه بمعقول ولا قول فلان (٢).

والحق إنّما يدور مع نصوص الوحي حيث دارت ، فلا يحقّ لعقول البشر القاصرة المتفاوتة المتباينة أن تُحكّم عليها ، ولا أن تدّعي معارضتها .

قال الشاطبي (رحمه الله) :

" لا يجعل العقل حاكماً بإطلاق ، وقد ثبت عليه حاكم بإطلاق وهو الشرع ، بل الواجب عليه أن يقدّم ما حقّه التّقديم وهو الشرع ، ويؤخّر ما حقّه التّأخير ، وهو نظر العقل ، لأنّه لا يصحّ تقديم النّاقص حاكماً على الكامل ، لأنّه خلاف المعقول والمنقول ، بل ضدّ القضية هو الموافق للأدلة ، فلا معدل عنه ، ولذلك قال : اجعل الشرع في يمينك ، والعقل في يسارك ، تنبيهاً على تقدّم الشرع على العقل " (٣).

ولا يمكن أبداً أن يتعارض نص صحيح وعقل سليم ، بل متى ما وجد ذلك فإمّا أن يكون النصّ غير صحيح أو أن يكون العقل غير سليم .

(١) انظر : الاعتصام : ٢٣١/١ - ٢٣٢ .

ولإثبات هذه الحقائق انظر : أساس التّقديم في علم الكلام لفخر الدّين أبي عبد الله محمّد بن عمر بن الحسين الرّازي . طبعة : مصطفى الحلبي وأولاده . مصر . ١٤٥٤ هـ . ص : ١٧٢-١٧٣ ، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار . طبعة : الدّار التّونسيّة للنشر : ص : ١٣٩ . المحيط بالتّكليف للقاضي عبد الجبار . جمع الحسن بن أحمد بن متويه . تحقيق : عمر السّيد عزمي . مراجعة الدكتور أحمد فؤاد الأهواني . طبعة : الدّار المصرية للتأليف والترجمة . ص : ٣١-٣٢ ، ٢١٣ .

(٢) شرح العقيدة الطّحاوية : ص : ٣٩٩ . طبعة المكتب الإسلامي .

(٣) الاعتصام : ٣٢٦/٢ - ٣٢٧ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" ما علم بصريح العقل لا يتصور أن يعارضه الشرع البتة ، بل المنقول الصحيح لا يعارضه معقول صريح قط ... وقد تأملت ذلك في عامة ما تنازع الناس فيه ، فوجدت ما خالف النصوص الصحيحة الصريحة شبهات فاسدة يعلم بالعقل بطلانها ، بل يعلم بالعقل ثبوت نقيضها الموافق للشرع ... ووجدت ما يعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط ، بل السمع الذي يقال إنه يخالفه : إما حديث موضوع ، أو دلالة ضعيفة ، فلا يصلح أن يكون دليلاً لو تجرد عن معارضة العقل الصريح ، فكيف إذا خالفه صريح المعقول ؟ ونحن نعلم أن الرسل لا يخبرون بمحالات العقول بل بمحارات العقول ، فلا يخبرون بما يعلم العقل انتقاه ، بل يخبرون بما يعجز العقل عن معرفته " (١).

بل إذا انقذ في ذهن المرء أن عقله يخالف نصاً ثابتاً فعلياً أن يتشبهت بالنص ولا يلتفت إلى ما عارضه ، لأن ذلك من تزيين الشيطان وأباطيله .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" فإذا تعارض النقل وهذه العقول أخذ بالنقل الصريح ورمي بهذه العقول تحت الأقدام ، وحطت حيث حطها الله وحط أصحابها " (٢).

لأن الواجب كمال التسليم للرسول ﷺ والانقياد لأمره ، وتلقي خبره بالقبول والتصديق ، دون أن يعارضه بخيال باطل نسميه معقولاً ، أو نحمله شبهة أو شكاً ، أو نقدّم عليه آراء الرجال وزبالة أذهانهم . فنوحده بالتحكيم والتسليم والانقياد والأذعان ، كما نوحّد المرسل بالعبادة والخضوع والذل والإنابة ، والتوكل (٣).

(١) درء تعارض العقل والنقل : ١٤٧/١ .

(٢) الصواعق المرسلّة : ٧٩١/٢ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢١٧ . طبعة المكتب الإسلامي .

وهكذا كان شأن صحابة رسول الله ﷺ ، فإنهم تلقوا الوحي من رسول الله ﷺ ، ولم يعارضوه بعقولهم وآرائهم ، بل استسلموا لأحكامه وصدقوا بأخباره ، لعلمهم أن العقل لا يجب أن يتقدّم بين يدي الشرع ، فإنه من التقدّم بين يدي الله ورسوله ، بل يكون ملتبساً من وراء وراء .

هذا مذهبهم الذي دأبوا عليه ، وطريقهم الذي سلكوه فوصلوا به إلى الجنة ، ومنهجهم الذي ثبتوا عليه فنالوا به سعادة الدنيا والآخرة . ولم ينقل عن أحد منهم أنه عارض نصاً بعقله أو ردّ حديثاً برأيه ، بل النصوص عندهم معظمة ، وهي أجلّ في نفوسهم من أن تردّ بمجازفات العقول .^(١) ومن سار على نهجهم وسلك مسلكهم ثبت كما ثبتوا ، ونجا كما نجوا ، وأفلح كما أفلحوا .

✽ هذا عن العقل . وأمّا الرأى فله إطلاقات عدّة . والمراد منها هنا ما يواه القلب بعد فكر وتأمل وطلب لمعرفة وجه الصواب ممّا تتعارض فيه الأمارات . وهو ثلاثة أقسام : رأى باطل ، ورأى صحيح ، ورأى هو موضع اشتباه . وقد استعمل السلف رحمهم الله الرأى الصحيح وعملوا به ، وسوّغوا القول به ، وذمّوا الباطل ، ومنعوا من الفتيا والقضاء به ، وأطلقوا ألسنتهم بذمّه وذمّ أهله . وأمّا القسم الثالث : فقد سوّغوا العمل والفتيا والقضاء به عند الاضطرار إليه حيث لا يوجد منه بدّ ، ولم يلزموا أحداً العمل به ، ولم يحرّموا مخالفته ، بل خيروا بين قبوله وردّه ، فهو بمنزلة ما أبيض للمضطرّ من الطّعام والشراب الذي يحرم عند عدم الضرورة .

والرأى الباطل على أنواع :

أحدها : الرأى المخالف للنصّ .

(١) انظر : الاعتصام : ٢٣١/٢-٢٣٦ . وانظر : مختصر الصّواعق المرسلّة في الردّ على الجهمية والمعظلة . اختصره

محمد بن موسى الموصلي . طبعة : دار الندوة الجديدة . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤٠٥هـ — ١٩٨٥م :

ص : ١٤٣ .

الثاني : الكلام في الدين بالحرص والظنّ مع التقريط والتقصير في معرفة النصوص وفهمها واستنباط الأحكام منها .

الثالث : الرأي المتضمن تعطيل أسماء الربّ وصفاته وأفعاله بالمقاييس الباطلة التي وصفها أهل البدع والضلال .

الرابع : الرأي الذي أحدثت به البدع ، وغيّرت به السنن ، وعمّ به البلاء .
وهذه الأنواع الأربعة من الرأي الذي اتفق سلف الأمة وأئمتها على ذمّه وإخراجه من الدين .^(١)

قال البخاري (رحمه الله) :

" باب ما يذكر من ذمّ الرأي وتكلف القياس^(٢) . ﴿ وَلَا تَقْفُ ﴾ لا تقل ﴿ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [الإسراء: ٣٦] " . ثمّ أورد حديث عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) حيث قال : " سمعتُ النَّبِيَّ ﷺ يقول : " إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ

(١) انظر : أعلام الموقعين : ٦٦/١ - ٦٩ .

(٢) القياس في اللغة : هو ردّ الشيء إلى نظيره . وهو نوعان : عقلي وشرعي .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : " القياس عند أصحابنا والجمهور ينقسم إلى : عقلي وهو ما يكفي فيه بالعقل . وإلى شرعي وهو ملا بدّ فيه من أصل معلوم بالشرع " . مجموع الفتاوى : ٢٥٩/٩ .

فالقياس العقلي هو الذي يسمّونه بالمنطقي وهو : قول مؤلّف من أقوال إذا وضعت لزم عنها بداهتها قول آخر غيرها اضطرّاراً . انظر : التعريفات : ص : ٩٦ . المعجم الفلسفي للدكتور جميل صليبا . طبعة : دار الكتاب اللبناني ومكتبة المدرسة . بيروت . ١٩٨٢ م / ٢٠٧/٢ - ٢١١ .

وفي الشرع : حمل معلوم على معلوم في إثبات حكم فما أو نفيه عنهما بأمر جامع بينهما من إثبات حكم أو صفة ، أو نفيهما عنهما . الحصول : ٩/٥ . و انظر : المنحول : ٣٢٤/١ . الإحكام للأمدي : ٢٠٥/٣ .

وقال ابن قدامة (رحمه الله) : " حمل فرع على أصل في حكم بجامع بينهما " . روضة الناظر : ٢٧٥ .

وقال الشوكاني (رحمه الله) : " وأحسن ما يقال في حدّه : استخراج مثل حكم المذكور لما لم يذكر بجامع بينهما " . إرشاد الفحول : ص : ٣٣٨ . وهذه التعريفات كلّها قريية من بعضها .

أعطاهموه انتزاعاً ، ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم فيبقى ناسٌ جهَّالٌ يُسْتَفْتُونَ فَيُفْتُونَ برأيهم فَيُضِلُّونَ وَيَضِلُّونَ" (١) .

ثم روى بسنده إلى سهل بن حنيف رضي الله عنه أنه قال : " يا أيها الناس اتَّهَمُوا رأيكم على دينكم ، لقد رأيته يوم أبي جندل (٢) ولو أستطيع أن أرد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لرددته " الأثر (٣)

نقل الحافظ ابن حجر (رحمه الله) عن ابن بطَّال (رحمه الله) أنه قال :
" إن نصَّ الآية ذمَّ القول بغير علم ، فخصَّ به من تكلم برأي مجرد عن استناد إلى أصل ، ومعنى الحديث : ذم من أفتى مع الجهل . ولذلك وصفهم بالضلال والإضلال وإلا فقد مدح من استنبط من الأصل لقوله : ﴿ لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ [النساء: ٨٣] فالرأي إذا كان مستنداً إلى أصل من الكتاب

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ١٣٥ .

(٢) يوم أبي جندل — اسمه العاص بن سهيل بن عمرو — أراد به يوم الحديبية ، وإنما نسبه لأبي جندل لأنه لم يكن فيه على المسلمين أشد من قصته . فتح الباري : ٢٨١/٦ . وانظر : شرح التتوي على مسلم : ١٤٢/١٢ .
وانظر : قصته في السيرة النبوية لابن هشام : ٢٣٧/٣ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة : (٧١/٩٦) . باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس : (٨/٧) . برقم: (٧٣٠٨) . ص : ١٥٣٦ . و بلفظ مقارب في: كتاب الجزية والموادعة : (٣٤/٥٨) . باب : (١٨) . برقم: (٣١٨٢) . ص : ٦٧٢-٦٧٣ . وفي كتاب المغازي : (٣٨/٦٤) . باب غزوة الحديبية : (٣٦/٣٥) . برقم: (٤١٨٩) . ص : ٨٧٦ . ومعناه في: كتاب الجزية والموادعة : (٣٤/٥٨) . باب : (١٨) . برقم: (٣١٨١) . ص : ٦٧٢ . وفي كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . باب ﴿ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ [الفتح: ١٨] : (٥) . برقم: (٤٨٤٤) . ص : ١٠٥٢ .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب ومعناه في: كتاب الجهاد والسير : (٣٢) . باب صلح الحديبية : (٣٤) . برقم: (١٧٨٥) . ١٤١١-١٤١٣/٣ .

قال ابن القيم (رحمه الله) : " واتَّهَمَ الصحابة لآرائهم كثير مشهور ، وهم أير الأمة قلباً ، وأعمقها علماً ، وأبعدها من الشيطان ، فكانوا أتبع الأمة للسنة ، وأشدَّهم اتِّهاماً لآرائهم ، وهؤلاء ضد ذلك " . إغاثة اللهفان : ١٢٤/١ . ويعني هؤلاء ، طوائف المبتدعة وفرق الضلال ممن حاد عن منهج الصحابة رضي الله عنهم .

أو السنّة أو الإجماع فهو المحمود ، وإذا كان لا يستند إلى شيء منها فهو المذموم ... وحديث سهل بن حنيف ... وإن كان يدلّ على ذمّ الرأى لكنّه مخصوص بما إذا كان معارضاً للنصّ ، فكأنّه قال : اتّهموا الرأى إذا خالف السنّة " (١).

والرأى المذموم هو الذي يمنع من الثّبات على المنهج لأنّه يعارض نصوص الوحي التي هي غذاء السّير على المنهج والثّبات عليه ، ولذا كثر تحذير السلف منه ، وصاحوا على من قال به من كلّ جانب ، وبدّعوه وضلّوه .

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

" إياكم وأصحاب الرأى فإنّهم أعداء السنن ، أعيّتهم الأحاديث أن يحفظوها ، فقالوا بالرأى فضّلوا وأضلّوا " (٢) .

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه :

" لو كان الذين بالرأى لكان أسفل الخفّ أولى بالمسح من أعلاه ، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله يمسخ على ظاهر خفيه " (٣) .

(١) فتح الباري : ٢٢٠/١٥ .

(٢) سنن الدارقطني : كتاب التّوادر : ١٤٦/٤ . شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ١٢٣/١ . أعلام الموقّعين : ٥٥/١ وذكر عدّة روايات عنه رضي الله عنه في ذلك ثمّ قال : " وأسانيد هذه الآثار عن عمر في غاية الصّحة " .

(٣) سنن أبي داود: كتاب الطّهارة : (١) . باب كيف المسح : (٦٣) . برقم : (١٦٢ ، ١٦٣) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤٢ .

و انظر : سنن الدارمي : باب المسح على التّعلين : ١٩٥/١ . سنن البيهقي : باب الاقتصار بالمسح على ظاهر الخفين . ٢٩٢/١ . سنن الدارقطني : باب الرّخصة في المسح على الخفين . ١٩٩/١ . مسند أحمد : ٩٥/١ ، ١١٤ ، ١٢٤ ، ١٤٨ . قال أحمد شاكر (رحمه الله) : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر : ٢٠٤/١ ، ١٧٩ ، ٢١٩ — ٢٢٠ ، ٣١١ . برقم : (٧٣٧ ، ٩١٧ ، ١٠١٣ ، ١٢٦٣) . ١٩٩/١ ، ٢٠٤ . مسند أبي يعلى : ٢٨٧/١ ، ٤٥٥ . قال المحقّق : " إسناده صحيح " .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه :

" إِيَّاكُمْ وَأَرَأَيْتَ وَأَرَأَيْتَ ، فَإِنَّمَا هَلْكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِأَرَأَيْتَ وَأَرَأَيْتَ ، وَلَا تَقْبِسُوا شَيْئاً بِشَيْءٍ فَتَنْزَلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثَبُوتِهَا ، وَإِذَا سَأَلَ أَحَدُكُمْ عَمَّا لَا يَعْلَمُ فَلْيَقُلْ : لَا أَعْلَمُ فَإِنَّهُ ثَلَاثُ الْعِلْمِ " (١)

وقال الحسن البصري (رحمه الله) :

" إِنَّمَا هَلْكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَشَعَّبَتْ بِهِمُ السَّبِيلُ ، وَحَادُوا عَنِ الطَّرِيقِ ، فَتَرَكُوا الْآثَارَ وَقَالُوا فِي الدِّينِ بَرَأَيْهِمْ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا " (٢)

وقال الأوزاعي (رحمه الله) (٣) :

" عَلَيْكَ بِآثَارِ مَنْ سَلَفَ وَإِنْ رَفَضَكَ النَّاسُ ، وَإِيَّاكَ وَأَرَاءَ الرَّجَالِ وَإِنْ زَخَرَفُوا لَكَ الْقَوْلَ (٤) " . (٥)

(١) معجم الطبراني الكبير: بلفظه في : ١٠٥/٩ . وانظر : أعلام الموقعين : ٥٧/١ .

(٢) الاعتصام : ٣٣٤/٢ . وقد نسب ابن عبد البر إلى الحسن بن واصل . ونقله ابن القيم عنه . أعلام الموقعين : ٧٨/١ .

(٣) هو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد أبو عمرو الأوزاعي الدمشقي ، المشهور . شيخ الإسلام وإمام عصره ، ومن خيار الناس . كان أحد أئمة الدنيا فقهاً وعلماً وورعاً وحفظاً وفضلاً وعبادة وضبطاً مع زهادة . حجة كثير الحديث . توفي سنة : ١٥٧هـ .

و انظر : الطبقات الكبرى : ٤٨٨/٧ . طبقات خليفة : ص : ٣١٥ . التاريخ الكبير : ٣٢٦/٥ . معرفة الثقات : ٨٣/٢ . الجرح والتعديل : ٢٦٦/٥ . ثقات ابن حبان : ٦٢/٧ . مشاهير علماء الأمصار : ١٨٠/١ . التعديل والتجريح : ٨٧٣/٢ . تهذيب الكمال : ٣٠٧/١٧ . تذكرة الحفاظ : ١٧٨/١ . الكاشف : ٦٣٨/١ . جامع التحصيل : ص : ٢٢٥ . تهذيب التهذيب : ٢١٦/٦ . تقريب التهذيب : ٣٤٧/١ . لسان الميزان : ٢٨٣/٧ .

(٤) القول المزخرف : هو القول المزين المموه . انظر : الفائق : ١٠٥/٢ . النهاية في غريب الحديث : ٢٩٩/٢ .

(٥) الشريعة للأجري : ص : ٦٧ .

ونكر اللالكائي (رحمه الله) أن فتى من أصحاب الحديث أنشد في مجلس أبي
زرعة الرّازي^(١) (رحمه الله) هذه الأبيات فاستحسنها وكتبت عنه :

دين النبي محمد أخباره نعم المطية للفتى آثاره
لا تعدلنّ عن الحديث وأهله فالرأي ليل والحديث نهاره
ولربما غلط الفتى أثر الهدى والشمس بازغة لها أنواره .^(٢)

والآثار في ذلك والأقوال كثيرة جداً ، وكلّها تدمّ من يعارض النصوص
بالآراء الواهية ، والأقوال المخالفة التي تبعد صاحبها عن الطريق المستقيم
والهدي القويم .

إذ كان تقديم الرأي على النصّ من أعظم الأسباب التي أدت إلى تفرّق الأمة
وتشتتها ، وخروج الفرق الضالة عن منهج أهل السنّة والجماعة .

وفي ذلك يقول ابن القيم (رحمه الله) :

" قال بعض العلماء : ما أخرج آدم من الجنة إلا بتقديم الرأي على النصّ ،
وما لعن إبليس وغضب عليه إلا بتقديم الرأي على النصّ ، ولا هلكت أمة من
الأمم إلا بتقديم آرائها على الوحي ، ولا تفرقت الأمة فرقا وكانوا شيعا إلا بتقديم
آرائهم على النصوص " .^(٣)

فلا يسلم للمؤمن دينه ، ولا يبقى على الجادة ، ولا يثبت على الحقّ ، ولا
يستقيم أمره إلا إذا حكم نصوص الوحي على عقله ورأيه ، وأعرض عن زبالة

(١) هو عبید الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ ، أبو زرعة الرّازي القرشي مولا هم ، الإمام الحافظ المشهور . أحد
أفراد الدهر حفظاً وذكاء وديناً وإخلاصاً وعلماً وعملاً وزهداً وورعاً . قال عنه إسحاق بن راهويه : " كلّ
حديث لا يعرفه أبو زرعة فليس له أصل " . توفي سنة : ٢٦٤هـ .

و انظر : الجرح والتعديل : ٣٢٤/٥ . ثقات ابن حبان : ٤٠٧/٨ . تهذيب الكمال : ٨٩/١٩ . تذكرة الحفاظ :

٥٥٧/٢ . الكاشف : ٦٨٣/١ . تهذيب التهذيب : ٢٨/٧ . تقريب التهذيب : ٣٧٣/١ .

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ١٤٩/١ .

(٣) مختصر الصّواعق المرسلّة : ص : ٥٢٣ .

الأذهان ، ونحاتة الأفكار ، والآراء المتهافئة ، والخيالات المتناقضة التي تقذف
بها العقول القاصرة والأذهان الكليية التي تزخرف الباطل لتضاهي به الحق ،
وتبرز الضلال لتعدل به الهدى ، وكل ذلك زبد يذهب جفاء وتبقى نصوص
الوحي ما بقي الليل والنهار تضيء طريق من احتفى بها ، وتثير قلب من تمسك
بها ، وتقوي عزمه ، وتطمئن قلبه ، وتشد عضده ، وتثبت قدمه حتى يحط رحاله
في جنان الله .

﴿المطلب الثالث﴾

مقارفة البدع

البدع جمع بدعة وهي كل شيء ليس له مثال تقدّم . فيشمل لغة ما يحمد ويذمّ ، ويختصّ في عرف أهل الشّرع بما يذمّ ، وإن وردت في المحمود فعلى معناها اللّغوي . (١)

وعرّفها الشّاطبي (رحمه الله) بقوله :

" البدعة طريقة في الدّين مخترعة تضاهي الشّرعية ، يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشّرعية " (٢).

فالبدعة أمر محدث في دين الله تعالى لم يكن له مثال سابق ، يقصد به صاحبه التّقرب إلى الله سبحانه ، وليس له ما يسنده من نصوص الكتاب والسّنة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" فإنّ البدعة الشّرعية التي هي ضلالة هي ما فعل بغير دليل شرعي كاستحباب ما لم يحبه الله ، وإيجاب ما لم يوجبه الله ، وتحريم ما لم يحرّمه الله ، فلا بد مع الفعل من اعتقاد يخالف الشّريعة " (٣).

وقد جاءت أدلّة الكتاب والسّنة تحرمّ البدع ، وتحذّر من مقارفتها والوقوع

فيها .

(١) فتح الباري : ٢٠٨/١٥ .

(٢) الاعتصام : ٢٨/١ .

(٣) منهاج السّنة النبوية : ٣٠٨/٨ .

والبدعة نوعان :

نوع في الأقوال والاعتقادات ، ونوع في الأفعال والعبادات . فالأول يقع من المنتسبين إلى العلم والتّظر ، والثّاني

من المنتسبين إلى العبادة والإرادة . انظر مجموع الفتاوى : ٣٠٦/٢٢ .

فالأول : يكون باعتقاد خلاف الحقّ الذي بعث به رسول الله ﷺ ، والثّاني يكون بالتّعبد بما لم يأذن به الله من

الأوضاع والرّسوم المحدثّة في الدّين . والثّووعان في الغالب متلازمان . انظر : مدارج السّالكين : ٢٢٢/١ .

فقال سبحانه : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ

وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

[الشورى: ٢١] .

فالله سبحانه يخبر أن المشركين اتخذوا من شياطين الإنس الذين شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله من الشرك والبدع وتحريم ما أحل الله ، وتحليل ما حرّم ونحو ذلك ، مما اقتضته أهواؤهم ، مع أن الدين لا يكون إلا ما شرعه الله تعالى ليدين به العباد ، ويتقربوا به إلى الله . (١)

فمن ندب إلى شيء يتقرب به إلى الله ، أو أوجبه بقوله أو فعله من غير أن يشرعه الله فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله ، ومن اتبعه في ذلك فقد اتخذ شريكاً لله . (٢)

وقد قال سبحانه : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ

عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ [التوبة: ٣١] .

قال عدي بن حاتم رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم عندما سمع هذه الآية : " إنهم لم يعبدوهم "

فقال : " بلى إنهم حرّموا عليهم الحلال وأحلّوا لهم الحرام فاتبعوهم ، فذلك

عبادتهم إياهم " (٣)

(١) تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٠٣ . بتصرف .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم : ص : ٢٦٨ .

(٣) سبق تخريجه انظر : ص : ١٤٣ . و انظر : معنى الآية في تفسير القرآن العظيم : ٥٤٤/٢ - ٥٤٥ .

ومن الأحاديث المحذرة عن البدع :

حديث جابر رضي الله عنه وفيه : " فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة " (١) .

وفي رواية : " وكل ضلالة في النار " (٢) .

وحديث العرياض بن سارية رضي الله عنه ، وفيه : " إنه من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا بها ، وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة " (٣) .

وحديث عائشة (رضي الله عنها) : " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " وفي رواية : " من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد " (٤) .

وكل هذه النصوص وغيرها الكثير تدل على تحريم البدع في دين الله ، وتحذر منها تحذيراً بالغاً لما فيها من أضرار عظيمة ، وعواقب وخيمة .

فهي ترهّد الإنسان في الأعمال المشروعة ، وتوجب له فساداً في القلب ينشأ من نقص منفعة الشريعة عنده ، لأن القلب لا يتسع للعوض والمعوض عنه . (٥) .

وهي تناقض الاعتقاد الواجب ، وتنازع الرسول فيما جاء به ، وتحدث في

الطبع انحلالاً من ربة الاتباع ، وفوات سلوك الصراط المستقيم . (٦) .

(١) صحيح مسلم: بلفظه — جزء من حديث — في كتاب الجمعة : (٧) . باب تخفيف الصلاة والخطبة : (١٣) .

برقم: (٨٦٧) . ٥٩٢/٢ .

(٢) سنن الترمذي: بلفظها في : كتاب صلاة العيدين : (١٩) . باب كيف الخطبة : (٢٢) . برقم: (١٥٧٨) .

قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ١٨٦ .

صحيح ابن خزيمة : بلفظها . برقم: (١٧٨٥) . ١٤٣/٣ .

(٣) سبق تخريجه انظر : ص : ٨٣١ .

(٤) سبق تخريجه انظر : ص : ٨٢١ .

(٥) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم : ص : ٢١٧-٢١٨ .

(٦) انظر : المرجع السابق : ص : ٢٨٩-٢٩٢ .

وهي من أعظم أسباب التفرّق والخلاف الذي وقع في الأمة ولا زال ، بل هي أصل وقوع الفتن في الأمة وتفرّق وحدتها ، وتشتت شملها .^(١)

والمبتدع يُزَيَّنُ له عمله فيراه حسناً فيستمرئ البقاء عليه ولا ينزع عنه . وهذا سرّ قول سفيان الثوري^(٢) (رحمه الله) :

" البدعة أحبّ إلى إبليس من المعصية ، لأنّ البدعة لا يتاب منها ، والمعصية يتاب منها " .^(٣)

لأنّ أوّل التوبة العلم بأنّ فعله سيء ليتوب منه ، أو بأنّه ترك حسناً مأموراً به أمر إيجاب ، أو استحباب ليتوب ويفعله ، فما دام يرى فعله حسناً وهو سيء في نفس الأمر فإنّه لا يتوب .^(٤)

يقول ابن القيم (رحمه الله) في معرض حديثه عن العقبات التي يظفر فيها الشيطان بالإنسان فيورده المهالك قال :

" والظفر به في عقبة البدعة أحبّ إليه لمناقضتها الدين ، ودفعها لما بعث الله به رسوله ، وصاحبها لا يتوب منها ولا يرجع عنها ، بل يدعو الخلق إليها ، ولتضمّنها القول على الله بلا علم ، ومعاداة صريح السنّة ، ومعاداة أهلها ، والاجتهاد على إطفاء نور السنّة ، وتولية من عزله الله ورسوله ، وعزل من

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ١٤٣/٢٨ . وانظر : الاعتصام : ١٩٤/٢ . بيان تلبيس الجهميّة : ٣١٠/٢ .

(٢) سفيان بن سعيد بن مسروق أبو عبد الله الثوري الكوفي ، الإمام المشهور ، شيخ الإسلام وسيد الحفاظ وأمرير المؤمنين في الحديث ، فقيه عابد ورع زاهد ، قدوة . توفي سنة : ١٦٦هـ .

وانظر : طبقات خليفة : ص : ١٦٨ . التاريخ الكبير : ٩٢/٤ . الجرح والتعديل : ٢٢٢/٤ . ثقات ابن حبان :

٤٠١/٦ . مشاهير علماء الأمصار : ١٦٩/١ . تاريخ بغداد : ١٥١/٩ . تهذيب الكمال : ١٥٤/١١ . تذكرة

الحفاظ : ٢٠٣/١ . الكاشف : ٤٤٩/١ . جامع التحصيل : ص : ١٨٦ . تهذيب التهذيب : ٩٩/٤ . تقريب

التهذيب : ٢٤٤/١ . لسان الميزان : ٢٣٣/٧ . طبقات المدلسين : ص : ٣٢ .

(٣) انظر : مجموع الفتاوى : ٩/١٠ . وقول سفيان (رحمه الله) في : مسند ابن الجعد : ٢٧٢/١ . شعب الإيمان :

٥٩/٧ . شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ١٣٢/١

(٤) مجموع الفتاوى : ٩/١٠ .

ولآه الله ورسوله ، واعتبار ما رده الله ورسوله ، ورد ما اعتبره ، وموالاته من عاداته ، ومعاداة من وآله ، وإثبات مانفاه ، ونفي ما أثبتته ، وتكذيب الصادق وتصديق الكاذب ، ومعارضة الحق بالباطل ، وقلب الحقائق بجعل الحق باطلاً والباطل حقاً ، والإلحاد في دين الله ، وتعمية الحق على القلوب ، وطلب العوج لصراف الله المستقيم ، وفتح باب تبديل الدين جملة " (١) .

بل قد كادت البدع أن تطمس معالم الإسلام في كثير من بقاع العالم الإسلامي ، وقد وجدت هوى في نفوس الضعفاء والرعاع من الناس ، وذلك في غياب الوعي الديني الصحيح ، وتساهل ولاة الأمور في شأنها ، وغض كثير من الدعاة الطّرف عنها ، وتهاونوا في أمرها ، حتّى استفحلت ، وكثر شرّها ، وعظم ضررها .

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" ما أتى على الناس عام إلا أحدثوا فيه بدعة ، وأماتوا فيه سنة حتّى تحيا البدع ، وتموت السنن " (٢) .

وقد صدق فيما قال ، فقد أميتت السنن في كثير من بلاد الإسلام ، وأبدلت بالبدع والضلالات فنشأ عليها الصّغير ، وهرم عليها الكبير ، وتعصّب لها الجهّال ، وانبرى يدافع عنها علماء الضلال ، ويؤيدونها بالحجج التي هي داحضة حتّى لبس على كثيرين ، وخفي أمرها على جمّ غفير من المنتسبين إلى الإسلام .
ومن أعظم أضرارها أنّها تصرف عن سلوك الصّراط المستقيم ، وتمنع من قارفها عن مواصلة السير على منهج الله ، والثبات عليه .

(١) مدارج السّالكين : ٢٢٣/١ .

(٢) معجم الطّبراني الكبير : ٢٦٢/١٠ . شرح أصول اعتقاد أهل السّنة : ٩٢/١ .

قال شيخ الإسلام بن تيمية (رحمه الله) :

" وكلما ازداد العبد في البدع اجتهداً ازداد من الله بعداً لأنها تخرجه عن سبيل الله ، سبيل الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين إلى بعض سبيل المغضوب عليهم والضالين " . (١)

ونقل (رحمه الله) عن أبي علي الجوزاني (٢) عندما سئل : كيف الطريق إلى الله ؟ قال : " أصح الطرق وأعمرها وأبعدها من الشبه اتباع الكتاب والسنة قولاً وفعلاً وعقداً ونية لأن الله يقول : ﴿ وَإِنْ تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ﴾ [النور: ٥٤] . فسئل : كيف طريق اتباع السنة ؟ قال : " بمجانبة البدع ، واتباع ما اجتمع عليه الصّدر الأول من علماء الإسلام وأهله ، والتباعد عن مجالس الكلام وأهله ، ولزوم طريقة الاقتداء والاتباع ، بذلك أمر النبي ﷺ بقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ [الحج: ١٢٣] " (٣)

ولهذا اشتد نكير السلف والأئمة لها ، وصاحوا بأهلها من أقطار الأرض ، وحذروا من فتنهم أشد التحذير ، وبالغوا في ذلك ما لم يبالغوا مثله في إنكار الفواحش والظلم والعدوان ، إذ مضرة البدع وهدمها للدين ومنافاتها له أشد (٤) .
وأمرُوا بالاستقامة على الدين ، واتباع سيّد المرسلين ﷺ .

(١) مجموع الفتاوى : ٤٨/١٩ - ٤٩ .

(٢) أبو علي الجوزاني : لم أقف له على ترجمة .

(٣) الاستقامة : ١١٠/١ .

(٤) مدارج السالكين : ٣٧٢/١ . بتصرف يسير .

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه :

" اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم ، وكلّ بدعة ضلالة " (١) .

وقال : " إنا نقتدي ولا نبتدي ، ونتبع ولا نبتدع ، ولن نضلّ ما تمسّكنا
بالأثر " (٢) .

وقال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" عليك بتقوى الله والاستقامة ، اتبع ولا تبتدع " (٣) .

وقال ابن عمر (رضي الله عنهما) :

" كلّ بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة " (٤) .

وقال أبو عمرو الأوزاعي (رحمه الله) :

" اصبر نفسك على السنّة ، وقف حيث وقف القوم ، وأسلك سبيل سلفك
الصالح ، فإنه يسعك ما وسعهم ، وقل بما قالوا ، وكفّ عما كفّوا ، ولو كان هذا
خيراً ما خصصتم به دون أسلافكم ، فإنهم لم يدخر عنهم خير خبئ لكم دونهم
لفضل عندكم ، وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين اختارهم له وبعثه فيهم ،
ووصفهم فقال : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ
بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح: ٢٩] (٥) .

(١) سنن الدارمي: في باب كراهية أخذ الرأى . ولم يذكر قوله : " كلّ بدعة ضلالة " : ٨٠/١ . معجم الطبراني

الكبير: ١٥٤/٩ . شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ٨٦/١ . الإبانة عن شريعة الفرق الناجية : ٣٢٨/١ .

(٢) سنن الدارمي: نحوه عن شريح (رحمه الله) . باب تغيير الزمان وما يحدث فيه . ٧٧/١ . شرح أصول اعتقاد أهل

السنّة : ٨٦/١ . أعلام الموقعين : ١٥٠/٤ .

(٣) سنن الدارمي: باب من هاب الفتيا ، وكره التنطع والتبدع : ٦٥/١ . وانظر : الإبانة عن شريعة الفرق الناجية :

٣١٩/١ .

(٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ٩٢/١ .

(٥) أعلام الموقعين : ١٥٢/٤ .

وقال البربهاري (رحمه الله) :

" واحذر صغار المحدثات ، فإنّ صغار البدع تعود حتى تصير كباراً ، وكذلك كلّ بدعة أحدثت في هذه الأمة كان أولها صغيراً يشبه الحقّ ، فاغتر بذلك من دخل فيها ثمّ لم يستطع المخرج منها ، فعظمت ، وصارت ديناً يَدان به ، فخالف الصّراط المستقيم فخرج من الإسلام ". (١)

وقال الأجرّي (رحمه الله) :

" رحم الله عبداً حذر هذه الفرق ، وجانب البدع ، وأتبع ولم يبتدع ، ولزم الأثر ، وطلب الطّريق المستقيم ، واستعان بمولاه الكريم ". (٢)

وأقوالهم كثيرة لا تحصى ، وكلّها تدمّ البدع ، وتكشف عن خطرها وضررها ، وتأمّر بسلوك الصّراط المستقيم ، ومنهج السّلف الصّالح رحمهم الله ، والثّبات عليه . لأنّ منهج السّلف يكمن في الاتّباع وليس الابتداع ، إذ هو قائم على تجريد الاتّباع لرسول الله ﷺ ، وتحكيمه في جميع أمور الدّين ، والسّير على طريق أصحابه ﷺ ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدّين . ولذا كان أهل هذا المنهج أبعد النّاس عن البدع وأكثرهم نفوراً منها .

قال أبو بكر الإسماعيلي (رحمه الله) في كتابه اعتقاد أئمّة الحديث ، تحت عنوان : وجوب لزوم مذهب أهل الحديث الفرقة النّاجية . قال :

" هذا أصل الدّين والمذهب اعتقاد أئمّة أهل الحديث الذين لم تشنهم بدعة ، ولم تلبسهم فتنة ، ولم يخفوا إلى مكروه في دين ، فتمسّكوا معتصمين بحبل اللّهِ جميعاً ولا تفرّقوا عنه ، واعلموا أنّ الله تعالى أوجب محبّته ومغفرته لمتّبعي رسوله ﷺ في كتابه ، وجعلهم الفرقة النّاجية والجماعة المتّبعة " (٣)

(١) طبقات الحنابلة : ١٨/٢ . وهو في كتاب شرح السنة : ص : ٢٣ . وبه زيادة طفيفة .

(٢) الشّريعة : ص : ٢٥ .

(٣) ص : ٤٠ .

فمن رغب في الثبات على منهجهم فعليه أن يسلك ما سلكوا ، ويسير كما
ساروا فيجتنب البدع ، ويحذر من المحدثات ، ويفارق الضلالات ، ويجانب
المنكرات ليثبت كما ثبتوا ، ويسلم كما سلموا فيفوز بما فازوا ، ويسعد بما
سعدوا .

﴿المطلب الرابع﴾

التقليد بغير دليل

هو عبارة عن اتباع الإنسان غيره فيما يقول أو يفعل ، معتقداً للحقيقة فيه ، من غير نظر وتأمل في الدليل ، كأن هذا المتبع جعل قول الغير أو فعله قلادة في عنقه ، وعبارة عن قبول قول الغير بلا حجة ولا دليل .^(١)

وهذا أمر مذموم ، لأن الله سبحانه لم يشرع لأحد من الخلق أن يلتزم بقول كائن من كان ، يُوجب ما يوجبه ، ويُحرّم ما يحرّمه ، ويبيح ما يبيحه غير رسول الله ﷺ . فهو الذي أمر الله باتباعه ، والتمزام قوله واجتناب نهيه ، وتصديق خبره . وأما سواه فيؤخذ من قوله ويترك ، ولا يجعل قوله حجة على دين الله ، إذ الحجة في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

ولذا ذمّ الله في كتابه أناساً قلّدوا آباءهم وزعماءهم وساداتهم دون حجة ودليل ، ولو كان ذلك في مخالفة الحق .

فقال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أُولَئِكَ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ [البقرة: ١٧٠] .

وقال : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أُولَئِكَ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ [المائدة: ١٠٤] .

وبيّن سبحانه أن تلك عادة لم تشذ عنها أمة من الأمم . فقال سبحانه : ﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ [١١] وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا

(١) التعريفات : ص : ٩٠ . وانظر : التوقيف على مهمات التعاريف : ١٩٩/٢ .

إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾
[الزحرف: ٢٢-٢٣] .

وقال في اتباع الرؤساء والكبراء وتقليدهم : ﴿ يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾ ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا ﴿٢٣﴾ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٢٤﴾ [الأحزاب: ٦٦-٦٨] .

والآيات وإن كانت في شأن الكفار إلا إنها دالة على ندم التقليد . ولذا احتج بها أهل العلم .

قال ابن القيم (رحمه الله) بعد إيراده لكثير من الآيات الدالة على ما ذكرت :
" ومثل هذا في القرآن كثير من ندم تقليد الآباء والرؤساء ، وقد احتج العلماء بهذه الآيات في إبطال التقليد ، ولم يمنعهم كفر أولئك من الاحتجاج بها ، لأن التشبيه لم يقع من جهة كفر أحدهما وإيمان الآخر، وإنما وقع التشبيه بين المقلدين بغير حجة للمقلد ، كما لو قلد رجلاً فكفر ، وقلد آخر فأذنب ، وقلد آخر في مسألة فأخطأ وجهها ، كان كل واحد ملوماً على التقليد بغير حجة ، لأن كل ذلك تقليد يشبه بعضه بعضاً وإن اختلفت الآثام فيه " (١) .

وقال الشوكاني (رحمه الله) :

" فهذه الآيات وغيرها مما ورد في معناه ناعية على المقلدين ما هم فيه ، وهي وإن كان تنزيلها في الكفار لكنه قد صح تأويلها في المقلدين لاتحاد العلة ،

(١) أعلام الموقعين : ١٧٢ / ٢ .

وقد تقرر في الأصول أن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وأن الحكم يدور مع العلة وجوداً وعدمًا " (١).

فأقوال الآباء والرؤساء والعلماء لا تؤخذ على سبيل الإطلاق وإنما تقيّد بالشرع ، إذ المعصوم الذي تؤخذ أقواله على إطلاقها هو رسول الله ﷺ ، ولذلك قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهٖ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ [النساء: ٥٩].

فقد أمر سبحانه بطاعته وطاعة رسوله على إطلاقها ، وقيّد طاعة ولاية الأمر وهم العلماء والأمراء بطاعة الله ورسوله ، وهذا سرّ عدم تكرار الفعل : " أطيعوا " مع ولاية الأمر. (٢)

وقد جاءت أقوال أهل العلم دامة لكل من نصّب شخصاً سوى رسول الله ﷺ ، يأخذ بكل ما قال مأخذ التسليم من غير دليل يؤيد ما ذهب إليه .

قال عبد الله بن مسعود ﷺ :

" ألا لا يقلدن رجل رجلاً دينه ، فإن آمن آمن ، وإن كفر كفر ، فإن كان مقلداً لا محالة فليقلد الميت ويترك الحي ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة " (٣)

(١) القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد لحمّد بن علي الشوكاني تحقيق : عبد الرحمن عبد الخالق . الطبعة الثالثة .

١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م . دار القلم - الكويت : ص : ٧٢ .

(٢) انظر معنى الآية في : تفسير القرآن العظيم : ٧٨٥/١ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٤٨ .

(٣) سنن البيهقي : باب ما يقضي به القاضي ، ويفتي به المفتي ، فإنه غير جائز له أن يقلد أحداً من أهل دهره .

١٦٦/١٠ . وانظر : ١٠/٢ . معجم الطبراني الكبير : ١٥٢/٩ . شرح أصول اعتقاد أهل السنة : ٩٣/١ .

القول المفيد : ص : ٧٣ .

وقال معاوية رضي الله عنه لابن عباس (رضي الله عنهما) : أنت على ملة علي ؟ قال : لا ، ولا على ملة عثمان ، ولكن على ملة النبي صلى الله عليه وسلم . (١) .

وأقوال أهل العلم من غير الصحابة رضي الله عنهم كثيرة لا تحصى . من ذلك :

ما قاله ابن حزم (رحمه الله) :

" إن التقليد لا يحلّ البتّة ، وإنما التقليد أخذ المرء قول من دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن لم يأمرنا الله عزّ وجلّ باتّباعه قطّ ، ولا يأخذ قوله ، بل حرّم علينا ذلك ونهانا عنه ... إن امرءاً لو اتّبعت أحداً دون رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول قاله لأنّ فلاناً قاله فقط ، واعتقد أنّه لو لم يقل ذلك الفلان ذلك القول لم يقل به هو أيضاً فإنّ فاعل هذا القول مقلّد مخطئ ، عاصي لله تعالى ولرسوله ، ظالم آثم سواء كان قد وافق قوله ذلك الحقّ الذي قاله الله ورسوله أو خالفه ، وإنّما فسق لأنّه اتّبعت من لم يؤمر باتّباعه ، وفعل غير ما أمره الله عزّ وجلّ أن يفعله " . (٢) .

وما قاله الشاطبي (رحمه الله) :

" يرى الإنسان رجلاً يحسن اعتقاده فيه فيفعل فعلاً محتملاً أن يكون مشروعاً أو غير مشروع فيقتدي به على الإطلاق ، ويعتمد عليه في التّعبد ، ويجعله حجّة في دين الله ، فهذا هو الضلال بعينه ما لم يثبت بالسؤال والبحث عن حكم الفعل ممّن هو أهل الفتوى " . (٣) .

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ٩٤/١ .

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل : ٣٦/٤-٣٧ .

(٣) الاعتصام : ١٨١/٢ .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :
 " إن من نصّب إماماً فأوجب طاعته مطلقاً اعتقاداً أو حالاً فقد ضلّ في ذلك ، كأئمة الضلال الرافضة الإمامية (١) حيث جعلوا في كلّ وقت إماماً معصوماً تجب طاعته . فإنه لا معصوم بعد الرّسول ، ولا تجب طاعة أحد بعده في كلّ شيء " (٢) . وقال :

" ولا يجب على أحد من المسلمين تقليد شخص بعينه من العلماء في كلّ ما يقول : ولا يجب على أحد من المسلمين التزام مذهب شخص معيّن غير الرّسول ﷺ في كلّ ما يوجبه ويخبر به ، بل كلّ أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلاّ رسول الله ﷺ " (٣) .

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" قال تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ ﴾ (٤) [التوبة: ١٦] ، ولا وليجة أعظم ممّن جعل رجلاً بعينه مختاراً على كلام الله ، وكلام رسوله ،

(١) الإمامية : طائفة من الرافضة قالوا بإمامة علي ﷺ بعد النبي ﷺ بالتصّ الظاهر . وكفّروا معظم الصحابة ﷺ . وقالوا بانثي عشر إماماً ، دخل آخرهم السرداب بسامراء ، وأتهم معصومون ، وتجري على أيديهم المعجزات وحوارق العادات . وهم طوائف شتى ، ولهم كثير من العقائد والأفكار الباطلة .
 و انظر : الفرق بين الفرق : ص : ٣٨-٥٤ . الملل والنحل : ١/١٦٢-١٧٣ . اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين : ص : ٥٣-٥٦ . التعريفات : ص : ٥٣ . التوقيف على مهمات التعاريف : ٢/٩١ . الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة : ص : ٢٩٩-٣٠٤ .

(٢) مجموع الفتاوى : ٦٩/١٩ .

(٣) المرجع السابق : ٢٠/٢٠٩ .

(٤) قال الرّاعب (رحمه الله) : " الوليجة : كلّ ما يتّخذه الإنسان معتمداً عليه وليس من أهله ، من قولهم فلان وليجة في القوم : إذا لحن بهم وليس منهم ، إنساناً كان أو غيره " . المفردات : ص : ٥٣٢ .
 فوليجة الرّجل : بطائته وخاصته ودخلته . وهي مأخوذة من ولسج يلسج وُلوجاً وولجة إذا دخل . أي : لم يتّخذوا بينهم وبين الكافرين دخيلة مودة . انظر : لسان العرب : ٢/٤٠٠ .

وكلام سائر الأمة ، يقدّمه على ذلك كلّه ، ويعرض كتاب الله وسنة رسوله وإجماع الأمة على قوله ، فما وافقه منها قبله لموافقته لقوله ، وما خالفه منها تلطّف في ردّه ، وتطلّب له وجوه الحيل ، فإن لم تكن هذه وليجة فلا ندري ما الوليجة " (١).

وما جاء تحذير هؤلاء العلماء الأجلّاء - وغيرهم كثير - عن التقليد إلا لما فيه من أضرار بالغة تعصف بالمسلم الذي أقحم نفسه فيه فتبعده عن طريق الهدى ، وتلقي به في مهاوي الردى إن لم يتداركه مولاه برحمة تأخذ بيده ، وتقوده إلى الطريق المستقيم .

فالتقليد بدعة محدثة أوجدت بعد القرون المفضّلة ، واستطاع الشيطان - عليه لعائن الله - أن يستدرج به فئة عظيمة من الأمة فيجرّهم عن اتباع رسول الله ﷺ إلى اتباع غيره من البشر ، وإنزال أقوالهم منزلة الشرع الحنيف ، حيث تعظّم أقوالهم وتقدّس ، ويدافع عنها ، ويُبغض لأجلها ويحبّ .
قال عبد الرحمن عبد الخالق :

" دعوة التقليد دعوة غير إسلامية ، لأنه لا نصّ عليها من كتاب أو سنة أو قول صاحب للنبي أو قول إمام أو قول عالم يعتدّ بعلمه ، أو حتى عقل صحيح يميّز بين الحقّ والباطل ، والنور والظلام " (٢).

وما حدث التقليد إلا حين ضعف العلم ، وتمسك به الجهال والعوام ، وعمت به البلوى على ممرّ الدهور في الأنام (٣).

(١) أعلام الموقعين : ١٧٠/٢ .

(٢) السلفيون والأئمة الأربعة : لعبد الرحمن عبد الخالق ، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م . الناشر : الدار السلفية ، الكويت مطابع دار القبس الكويت . ص : ٤٩ . وكون التقليد بدعة محدثة . انظر : القول المفيد : ص : ٤٥ ، ٤٣ ، ٣٩ .

(٣) أجدد العلوم لصديق بن حسن القنوجي . تحقيق : عبد الجبار زكار . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . ١٩٧٨م : ١٥٩/٣ .

والَّذِي تَوَلَّى أَمْرَ التَّقْلِيدِ هُمُ الْجَهَّالُ ، وَأَمَّا أَهْلُ الْعِلْمِ فَلَا يَقْدُونَ ، إِذِ التَّقْلِيدُ لَيْسَ عِلْمًا .

قال ابن عبد البر (رحمه الله) :

" قال أهل العلم والنظر : حدّ العلم التبيين وإدراك المعلوم على ما هو به ، فمن بان له الشيء فقد علمه ، قالوا : والمقد لا علم له ، ولم يختلفوا في ذلك " (١) .

قال ابن القيم (رحمه الله) معقفاً على قول ابن عبد البر (رحمه الله) :

" فَإِنَّ النَّاسَ لَا يَخْتَلِفُونَ أَنَّ الْعِلْمَ هُوَ الْمَعْرِفَةُ الْحَاصِلَةُ عَنِ الدَّلِيلِ ، وَأَمَّا بَدُونَ الدَّلِيلِ فَإِنَّمَا هُوَ تَقْلِيدٌ ... فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ هُمُ وِرْثَةُ الْأَنْبِيَاءِ ، فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوْرثُوا دِينَاراً وَلَا دِرْهَمًا ، وَإِنَّمَا وِرْثُوا الْعِلْمَ ، فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ ، (٢) وكيف يكون من ورثة الرسول ﷺ من يجهد ويكدح في ردّ ما جاء به إلى قول مقلّده ومتبوعه ، ويضيع ساعات عمره في التعصّب والهوى ولا يشعر بتضييعه ؟ تالله إنها فتنة عمّت فأعمت ، ورمت القلوب فأصمّت ، ربا عليها الصغير ، وهرم فيها الكبير ، واتخذ لأجلها القرآن مهجوراً ، وكان ذلك بقضاء الله وقدره في الكتاب مسطوراً . ولما عمّت بها البليّة ، وعظمت بسببها الرزيّة ، بحيث لا يعرف أكثر الناس سواها ، ولا يعدّون العلم إلاّ آيها ، فطالب الحقّ من مظانّه لديهم مفتون ، ومؤثره على ما سواه عندهم مغبون نصبوا لمن خالفهم في طريقتهم الحبائل ، وبغوا له الغوائل ، ورموه عن قوس الجهل والبغي والعناد ، وقالوا لإخوانهم : ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ [غافر: ٢٦] " (٣) .

(١) جامع بيان العلم : ص : ٤٤٩ . وانظر : تيسير العزيز الحميد : ص : ٤٨٥ .

(٢) اقتباس من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه الذي مرّ ذكره . ص : ٤٧٠ .

(٣) أعلام الموقعين : ٧/١ - ٨ .

ولمّا كان المقلّدة ليسوا من أهل العلم أغلق أمامهم باب الوحدة ، واجتماع الكلمة ، وتفرقت بهم الآراء ، وشنتت جمعهم المذاهب ، وحلت بهم الفرقة ، وتباينت أقوالهم ، واختلفت مشاربهم ، واتسع الخلاف بينهم ، إذ كلّ منهم تعلّق بقول مقلّده لا ينفك عنه بحال من الأحوال ، وقد يكون ذلك المقلّد بنى قوله على حديث ضعيف لا تثبت به حجة ، أو اجتهد رأياً لا يؤيّده دليل ، أو ظنّ ظناً لا مستند له ، وقد يكون في ذلك معذوراً . ولكن ما عذر من تشبّث بقوله ، وأقامه مقام المعصوم الذي لا يخطئ ، ودفع كلّ قول يخالفه ولو كان من عند المعصوم ﷺ ، وهل هذا إلا فتح لباب الشقاق والشّتات والتّفرق بين الأمة الواحدة .

ورحم الله ابن القيم حين قال :

" إنّما كثر الاختلاف وتفاقم أمره بسبب التقليد وأهله ، وهم الذين فرقوا الدّين وصيروا أهله شيعاً ، كلّ فرقة تتصر متبوعها ، وتدعوا إليه ، وتذمّ من خالفها ، ولا يرون العمل بقولهم حتّى كأنهم ملة أخرى سواهم ، يدأبّون ويكدحون في الردّ عليهم ، ويقولون : كتبهم وكتبتنا ، وأئمّتهم وأئمّتنا ، ومذهبهم ومذهبنا . هذا والنبي واحد ، والقرآن واحد ، والدّين واحد ، والرّب واحد . فالواجب على الجميع أن ينفادوا إلى كلمة سواء بينهم كلّهم ، وأن لا يطيعوا إلا الرّسول ، ولا يجعلوا معه من يكون أقواله كنصوصه ، ولا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله . فلو اتّفقت كلمتهم على ذلك ، وانقاد كلّ واحد منهم لمن دعاه إلى الله ورسوله ، وتحاكموا كلّهم إلى السنّة وآثار الصحابة لقلّ الاختلاف وإن لم يعدم من الأرض . ولهذا تجد أقلّ الناس اختلافاً أهل السنّة والحديث ، فليس على وجه الأرض طائفة أكثر اتّفاقاً وأقلّ اختلافاً منهم لما بنوا على هذا الأصل ، وكلّما كانت الفرقة عن الحديث أبعد كان اختلافهم في أنفسهم أشدّ وأكثر ، فإنّ من ردّ الحقّ مرج^(١) عليه أمره ، واختلط عليه والتبس عليه وجه الصّواب ،

(١) مرج : أي اختلط . وبابه طرب . انظر : مختار الصحاح : ص : ٦٢٠ . لسان العرب : ٣٦٥/٢ .

فلم يدر أين يذهب ، كما قال تعالى : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيحٍ ﴾ [ق:٥] (١) .

ومن هنا كان التقليد مزلقاً من المزالق التي تحرف عن الصراط المستقيم ، والمنهج الحق ، لأنه أتباع لآراء الرجال ، وتحكيم لأقوالهم في نصوص الشرع العاصمة من الزلل ، المبعدة من الخلاف ، المؤدية إلى الثبات على المنهج (٢) .

(١) أعلام الموقعين : ٢٢٦/٢ . ولمزيد بيان عن التقليد وأثره من أسباب الاختلاف والتفرق ، انظر : القول المفيد : ص: ٤٥-٤٦ . بين متبع ومقلد أعمى في فروع الفقه لعامر سعيد الزبياري . الطبعة الأولى : ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م . دار ابن حزم - بيروت . ص : ٧٦ ، ٨٧ .

(٢) لا يفهم من هذا الطعن في أئمة الإسلام وعلمائه الأجلاء واحتقارهم وازدراء أقوالهم ، وخاصة الأئمة الأربعة رحمهم الله .

فأهل العلم والأئمة يُجَلُّون ويُقدِّرون ويُعرف لهم فضلهم ومكانتهم وأمانتهم ، فقد كانوا ناصحين لله ورسوله والمسلمين ، وإتباعهم أرادوا الحق ، وحرصوا على إبلاغه للناس .

فأقوالهم موضع الاحترام والتقدير ، يستعان بفهمهم ، ويستضاء بنور علمهم لبيان معنى التصوص . فيؤخذ منها ما وافق الدليل ويرد ما خالفه ، فلا تهدر كل أقوالهم ، ولا يسلم لها كلها . فهم بشر يخطئون ويصيبون ، وهم معذورون فيما ذهبوا إليه بل مأجورون ، لقوله ﷺ : " إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر " . - البخاري : ص : ١٥٤٣ . برقم (٧٣٥٢) . مسلم : ١٣٤٢/٣ . برقم : (١٧١٦) - فهم أرادوا الحق ، وسعوا إليه ، واجتهدوا في الوصول إليه ، ولكن لا يعني هذا قبول كل ما قالوه ، فقد يقع منهم الخطأ والقفرة . ولذا هُجِّروا عن تقليدهم وحذروا منه .

قال الشافعي (رحمه الله) : " أجمع الناس على أنّ من استبان له سنة عن رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد من الناس " - أعلام الموقعين : ٢٨٢/٢ - فأقوالهم تعرض على التصوص وتوزن بميزانها ، وفي هذا اقتداء بهم ، لأنهم أوصوا بالتمسك بالتصص ، وعرض أقوالهم عليه فما أيده أخذ ، وما عارضه رد . قال مالك (رحمه الله) : " ليس أحد إلا يؤخذ من قوله ويدع غير النبي ﷺ " - معجم الطبراني الكبير : ٣٣٩/١١ - وهم ما بلغوا منزلة الإمامة في الدين إلا لتباعهم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ . والمسلم يأخذ بكل قول وافق الدليل ولا يعين أحداً بعينه ، وينصب أقواله بأنها الحق لا سواه ، بل ضالته الحق أينما وجده أخذه .

ولمزيد بيان في هذا الجانب : انظر : مجموع الفتاوى : ٢٤٩/٢٢ . أعلام الموقعين : ٢٠٩/٢ ، ٢٩٥/٣ . الروح : ص: ٢٦٤ . القول المفيد : ٤٢ ، ٥٤ - ٦١ .

قال الشاطبي (رحمه الله) :

" ولقد زلَّ بسبب الإعراض عن الدليل والاعتماد على الرجال أقوام خرجوا بسبب ذلك عن جادة الصحابة والتابعين ، واتبَعوا أهواءهم بغير علم فضلوا عن سواء السبيل " . (١)

فالأخذ بالدليل الشرعي من الكتاب والسنة دون الالتفات إلى قول من خالفه من أهل العلم مهما كانت منزلته هو الحق العاصم من الزيغ ، إذ نحن متعبدون بكلام الله ورسوله لا بأقوال البشر .

وأقوال أهل العلم لا تجعل أصلاً تحمل عليه الأدلة بل هي تابعة لا متبوعة . ومن الخلل في المنهج أن تعظم تلك الأقوال ويتعدى بها مقامها ، وتسخر النصوص لخدمتها ، بل تلوى أعناقها لتصب في مصبها ، دعك عن التبريرات والتأويلات الباردة . وتعظم المصيبة إن كان المبرر لقوله من المنظرين الذين خلا وفاضهم من علم الكتاب والسنة ، من المتربعين على قمم الجماعات المنتسبة للإسلام ، أو الأحزاب التي ضجَّ منها أهل الإسلام ، والتي شوَّهت جماله وذهبت ببهائه . والتي دفعت فئة عظيمة من أمة الإسلام إلى الانحراف عن المنهج القويم ، وتنكب سلوك الصراط المستقيم .

(١) الاعتصام : ٣٤٧/٢ .

﴿المطلب الخامس﴾

التأويل بغير حجة

قال الراغب الأصفهاني (رحمه الله) :

" التأويل من الأول أي الرجوع إلى الأصل ، ومنه المَوْتَلُ للموضع الذي يُرْجَع إليه ، وذلك هو ردّ الشيء إلى الغاية المرادة منه ، علماً كان أو فعلاً ، ففي العلم نحو : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ [آل عمران: ٧] وفي الفعل كقول الشاعر : وللنوى قبل يوم البين تأويل " (١) .

وقد صار لفظ التأويل بتعدد الاصطلاحات مستعملاً في ثلاثة معان :

الأول : التأويل في كتاب الله وسنة رسوله ، وهو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام . فإن الكلام نوعان : خبر وطلب ، فتأويل الخبر : هو عين المخبر به كقول يوسف عليه السلام : ﴿ يَتَأَبَّتْ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ﴾ [يوسف: ١٠٠] .

وتأويل الأمر : هو نفس الفعل المأمور به ، كقول عائشة (رضي الله عنها) : " كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده : " سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي " . يتأول القرآن " . (٢) .

(١) المفردات : ص : ٣١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه — إلا إنها قالت : " كان النبي " — في : كتاب الأذان (الصلاة) : (٥/١٠) . باب التسييح والدعاء في السجود : (٢٩٠/١٣٩) . برقم: (٨١٧) . ص : ١٧٩ . ولفظ مقارب في: باب الدعاء في الركوع : (٢٧٤/١٢٣) . برقم: (٧٩٤) . ص : ١٧٥ . وفي كتاب المغازي : (٣٨/٦٤) . باب : (٥٢/٥١) . برقم: (٤٢٩٣) . ص : ٨٩٣ . ونحوه في: كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . باب سورة إذا جاء نصر الله : (١) . برقم: (٤٩٦٧ ، ٤٩٦٨) . ص : ١٠٩٦ . صحيح مسلم: بلفظه و بلفظ مقارب في: : كتاب الصلاة : (٤) . باب ما يقال في الركوع والسجود : (٤٢) . برقم: (٤٨٤) . ٣٥١-٣٥٠/١ .

الثاني : التّأويل عند السّلف من أهل التّفسير والفقّه والحديث مراد به تفسير الكلام وبيانه ، سواء وافق ظاهره أو خالفه ، وهو يحمّد حقّه ويردّ باطله ، كقول ابن جرير (رحمه الله) : " القول في تأويل قوله تعالى كذا " : يريد تفسيره . وكقول الإمام أحمد (رحمه الله) في الردّ على الجهميّة : " فيما تأولته من القرآن على غير تأويله " : أي على غير تفسيره .

الثالث : التّأويل في اصطلاح كثير من المتأخرين من المتكلّمين في الفقّه وأصوله وغيرهم : وهو صرف اللفظ عن ظاهره ومعناه الرّاجح إلى معنى محتمل مرجوح لدليل يقتدرن به .^(١)

فالتّأويل الذي يوافق ما دلّت عليه النّصوص وجاءت به السنّة ويطابقها هو التّأويل الصّحيح ، والتّأويل الذي يخالف ما دلّت عليه النّصوص وجاءت به السنّة هو التّأويل الفاسد .^(٢)

والحديث يرتكز هنا على النوع الثالث من أنواع التّأويل وهو ما عرف في اصطلاح المتأخرين ، وهو أمر محدث لا عهد للسّلف به ، ومنه المذموم المخالف لأدلة الكتاب والسنّة ، والذي سلّطه أهل البدع والضلال على نصوص الوحي فحرقوها ، ومالوا بها عن حقائقها ومراد الله ورسوله منها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" وأما التّأويل المذموم والباطل فهو تأويل أهل التّحريف والبدع الذين يتأولونه على غير تأويله ، ويدعون صرف اللفظ عن مدلوله إلى غير مدلوله

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ٥٧-٥٥/٣ . الصّواعق المرسلّة : ١٧٦/١-١٧٨ . شرح العقيدة الطّحاوية : ص :

٢٣٢-٢٣٤ . طبعة المكتب الإسلامي .

والاصطلاح الثالث هو الذي دأب عليه المتأخرون في تعريف التّأويل . انظر : التعريفات : ص : ٧٢ . التّوقيف

على مهمّات التعاريف : ص : ١٥٦-١٥٧ . ولذا ضربت صفحاً عن ذكر تعريفهم عند مبدأ تعريفي للتّأويل ،

واكتفيت بتعريف الرّاعب الأصفهاني (رحمه الله) .

(٢) الصّواعق المرسلّة : ١٨٧/١ .

بغير دليل يوجب ذلك ، ويدعون أن في ظاهره من المحذور ما هو نظير المحذور اللازم فيما أثبتوه بالعقل ، ويصرفونه إلى معان هي نظير المعاني التي نفوها عنه ، فيكون ما نفوه من جنس ما أثبتوه ، فإن كان الثابت حقاً ممكناً كان المنفي مثله ، وإن كان المنفي باطلاً ممتعاً كان الثابت مثله " (١) .

وأصل إرث هذا التّأويل من اليهود عليهم لعائن الله الذين وسمهم الله بالتحريف في آيات كثير منها قوله تعالى : ﴿ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ ﴾ [النساء: ٤٦] . وقوله سبحانه : ﴿ فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ لَعَنَّا قُلُوبَهُمْ قَلْبَهُمْ فَسِيءٌ يُّحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلُعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [المائدة: ١٣] .

والتحريف نوعان : تحريف لفظ وتحريف معنى ، والثاني منها هو التّأويل ، وهو كثير ، وقد ابتليت به طوائف من هذه الأمة . (٢)

وقد فتحوا به الباب على مصراعيه ليلج منه كلّ مشرك ومبتدع وضال فيعمل عقله في نصوص الوحي ، ويواجهها بالتّأويلات الباطلة ، ويصرفها إلى المعاني المنحرفة ليصل إلى بغيته وهواه .
والشرع إذا أحيل للتّأويل انحلت عراه ، ووهى أمره ، ولا يشاء أحد من أهل الضلال أن يأول نصّاً فيحرفه إلى ما يريد إلا وجد إلى ذلك سبيلاً ، إذ لا قاعدة تضبط ما يسوّغ تأويله ممّا لا يسوّغ .

(١) مجموع الفتاوى : ٦٧/٣ .

(٢) انظر : اقتصاد الصّراط المستقيم : ص : ٨ . الصّواعق المرسلّة : ٢١٥-٢١٧ . وللقوف على تلك الطّوائف

التي وقعت في التّأويل فحرّفت به معاني التّصوص عن مراد الشّارع بها ، انظر : مجموع الفتاوى : ٢٨٧/١٣ .

قال ابن أبي العز (رحمه الله) مخاطباً من كان سبباً في نشأة هذه البدعة

الضالة :

" فقد فتحتم عليكم باباً لأنواع المشركين والمبتدعين لا تقدرون على سده ،
فإنكم إذا سوغتم صرف القرآن عن دلالاته المفهومة بغير دليل شرعي ، فما
الضابط فيما يسوغ تأويله وما لا يسوغ ؟ . فإن قلتم ما دل القاطع العقلي على
استحالاته تأويلناه وإلا أقررناه . قيل لكم : وبأي عقل نزن القاطع العقلي ؟ فإن
القرمطي الباطني يزعم قيام القواطع على بطلان ظواهر الشرع ، ويزعم
الفيلسوف قيام القواطع على بطلان حشر الأجساد ، ويزعم المعتزلي قيام القواطع
على امتناع روية الله تعالى ، وعلى امتناع قيام علم أو كلام أو رحمة به تعالى ،
وباب التأويلات التي يدعي أصحابها وجوبها بالمعقولات أعظم من أن تحصر في
هذا المقام ، ويلزم حينئذ محذوران عظيمان :

أحدهما : أن لا نقرّ بشيء من معاني الكتاب والسنة حتى نبحت قبل ذلك بحوثاً
طويلة عريضة في إمكان ذلك بالعقل ، وكل طائفة من المختلفين في الكتاب
يدعون أن العقل يدل على ما ذهبوا إليه ، فيؤول الأمر إلى الحيرة المحذورة .
الثاني : أن القلوب تتخلى عن الجزم بشيء تعتقده مما أخبر به الرسول ، إذ لا
يوثق بأن الظاهر هو المراد ، والتأويلات مضطربة ، فيلزم عزل الكتاب والسنة
عن الدلالة والإرشاد إلى ما أنبأ الله به العباد ، وخاصة النبي هي الإنباء ،
والقرآن هو النبأ العظيم ، ولهذا نجد أهل التأويل إنما يذكرون نصوص الكتاب
والسنة للاعتضاد لا للاعتماد ، إن وافقت ما دعوا أن العقل دل عليه قبلوه ، وإن
خالفته أولوه ، وهذا فتح باب الزندقة . نسأل الله العافية " (1)

بل تصبح النصوص عند هؤلاء لا وزن لها ولا قيمة ، يتلاعب بها ،
وتنتهك حرمتها ، وتسلب عليها أمواج التأويلات ، وتتقاذفها رياح الآراء ،

(1) شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٣٦-٢٣٧ . طبعة المكتب الإسلامي .

وتحتوشها رماح الأهواء ، وتتخطفها أيدي الاحتمالات ، وتصادم بأنواع
الإشكالات ، وتجرد عن اليقين ، وتصبح عرضة لمطاعن الطاعنين ، وهل يفسد
الدين إلا بهذا المسلك المهين ؟ (١) .

يقول شارح الطحاوية (رحمه الله) :

" وهذا الذي أفسد الدنيا والدين ، وهكذا فعلت اليهود والنصارى في
نصوص التوراة والإنجيل ، وحذرنا الله أن نفعل مثلهم ، وأبى المبطلون إلا
سلوك سبيلهم ، وكم جنى التأويل الفاسد على الدين وأهله من جناية ، فهل قتل
عثمان رضي الله عنه إلا بالتأويل الفاسد ، وكذا ما جرى في يوم الجمل وصفين ، ومقتل
الحسين ، والحرّة ، وهل خرجت الخوارج ، واعتزلت المعتزلة ، ورفضت
الروافض ، وافترقت الأمة على ثلاث وسبعين فرقة إلا بالتأويل الفاسد ؟ " (٢) .

(١) وانظر : الصواعق المرسلّة : ٢٩٧/١ - ٢٩٨ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٠٤ . طبعة المكتب الإسلامي .

وقد عقد الإمام ابن القيم (رحمه الله) فصلاً في كتابه القيم : الصواعق المرسلّة بعنوان : جناية التأويل على أديان
الرسل ، وأنّ خراب العالم وفساد الدنيا والدين بسبب فتح باب التأويل . وأفاض (رحمه الله) في بيان ذلك
وإيضاحه بإسلوب بليغ رصين ، كشف من خلاله خطر التأويل وجنايته على الدين ، وما أحدثه من مفساد
عظيمة يتصدع لها قلب المسلم . وقد ختم ذلك بقوله : " فقاتل الله التأويل الباطل وأهله ، وأخذ حقّ دينه وكتابه
ورسوله وأنصاره منهم ، فماذا هدموا من معاقل الإسلام ، وهذّوا من أركانه ، وقلعوا من قواعده ؟ ولقد تركوه
أرقّ من الثوب الخلق البالي الذي تطاولت عليه السنون ، وتوالت عليه الأهوية والرياح . ولو بسطنا هذا الفصل
وحده ، وما جناه التأويل على الأديان والشرائع وخراب العالم لقام منه عدّة أسفار ، وإنّما نبهنا تنبيهاً يعلم به
العاقل ما وراءه وبالله التوفيق " انظر : ٣٤٨/١ - ٣٨١ .

وانظر في ذلك أيضاً كتابه : أعلام الموقعين : ٢٥٠/٤ - ٢٥٤ . فقد عقد فيه فصلاً مشابهاً ، بين من خلاله جناية
التأويل على الأمم . بل نظم ذلك في قصيدته التوثية بما يزيد على أربعين بيتاً ، ذكر فيها ما وقع في الأمة من فتن
وبلايا بسبب التأويل . ثم قال : وجميع ما في الكون من بدع ***** وأحداث تخالف موجب القرآن

فأساسها التأويل ذو البطلان ***** لا تأويل ، أهل العلم والإيمان

إذ ذاك تفسير المراد وكشفه ***** وبيان معناه إلى الأذهان .

انظر : معن القصيدتين التوثية والميمية لابن القيم . الناشر : مكتبة ابن تيمية - القاهرة . ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م :

ص : ٧٩ - ٨٠ .

فمن أعظم جنايته على الأمة الإسلامية أن كان من أسباب التفرّق والاختلاف الذي عانت منه الأمة الأمرين . فقد سلّطت كلّ فئة من المأولة تأويلاتها على آيات القرآن وأخبار الرسول ﷺ التي تعلّق بها المختلفون على اختلاف أصنافهم ، وذهب كلّ منهم فيها مذهبه الذي يهواه ، فأوجب ذلك من التباين والتفرّق ما الله أعلم به ، حيث تصدّع الشمل ، وانقطع جبل الود ، وفسدت ذات البين ، ووقعت الخصومة ، وبلغت مدى استحلّت فيه الأنفس والحرّم والأموال ، وما هو أشنع وأعظم . (١)

وقد فارق هؤلاء منهج السلف رحمهم الله الذين اعتصموا بنصوص الوحي فلم يسوموها تأويلاً ، ولم يعصفوا بها تحريفاً وتبديلاً ، بل سلّموا لها القياد ، لعلمهم أنه " لا تثبت قدم الإسلام إلا على ظهر التسليم والاستسلام ، فمن رام علم ما حظر عنه علمه ، ولم يقنع بالتسليم فهمه ، حجة مرأته عن خالص التوحيد ، وصافي المعرفة ، وصحيح الإيمان ، فيتنذبذب بين الكفر والإيمان ، والتّصديق والتكذيب ، والإقرار والإنكار ، موسوساً تائهاً ، شاكاً ، لا مؤمناً مصدقاً ، ولا جاحداً مكذباً " . (٢)

ولا يسلم من ذلك إلا بترك التّأويل ، ولزوم التسليم ، وعليه دين المسلمين . (٣)

وقد سلّم السلف رحمهم الله من هذا التّأويل الذي هو تحريف ، فعافاهم الله من الانحراف والزيغ ، وأخذ بأيديهم إلى طريق السلامة ، وأغناهم بنصوص الوحيين عن تأويلات الآراء ، وتوهّمات الأهواء ، لأنهم علموا أن فتح هذا الباب

(١) انظر : الصّواعق المرسلّة : ٣٤٨/١ .

(٢) معن العقيدة الطّحاوية : ص ١٠ .

(٣) المرجع السابق : ص: ١٠ بتصرّف .

يجرف عن المنهج الحقّ ، ويبعد عن الطّريق المستقيم ، ويزرع القلوب عن ثباتها .

قال ابن أبي العز (رحمه الله) في معرض حديثه عن مضار التّأويل :

" إنّ القلوب تتخلّى عن الجزم بشيء تعتقده ممّا أخبر به الرّسول ، إذ لا يوثق بأنّ الظّاهر هو المراد ، والتّأويلات مضطّربة ، فيلزم عزل الكتاب والسّنّة عن الدّلالة والإرشاد إلى ما أنبأ الله به العباد".^(١)

ولذا كفّوا رحمهم الله عن الخوض فيه ، وتجنّبوه ، وحذّروا منه ، وألّفوا في ذلك الكتب الدّامّة له .^(٢) وحمدوا الله على السّلامة منه .

وفي ذلك يقول ابن القيم (رحمه الله) :

" فاحمد إلهك أيّها السّنّيّ إذ عافاك من تحريف ذي بُهتان والله ما يرضى بهذا خائف من ربّه أمسى على الإيمان هذا هو الإلحاد حقّاً بل هو التّحريف محضاً أبرد الهديان والله ما بليّ الجسم قطّ ذي ال بلوى ولا أمس بذي الخذلان أمثال ذا التّأويل أفسد هذه الأديان حين سرى إلى الأديان والله لولا الله حافظ دينه لتهدّمت منه قوَى البنيان".^(٣)

فالتّأويل المنحرف مزلق عظيم لمن سلكه ، يحرف عن المنهج الحقّ ، ويؤدّي إلى الزيغ عن الصّراط المستقيم ، لأنّه يناهض مراد الله تعالى ورسوله ﷺ من نصوص الوحي ، ويعرضها لتوهّمات العقول ، وسقطات الآراء .

(١) شرح العقيدة الطّحاوية : ص: ٢٣٦ . طبعة المكتب الإسلامي .

(٢) مثل كتاب : ذمّ التّأويل لابن قدامة .

(٣) متن القصيدتين التّوتية والميمية : ص : ١٩-٢٠ .

﴿المطلب السادس﴾

اتباع المتشابه

قال الله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ ﴾

[آل عمران: ٧] .

لقد تباينت أقوال أهل العلم في المراد من الآيات المحكمة والمتشابهة في هذه الآية :

القول الأول : المحكمة هي المعمول بها : وهي الناسخة أو المثبتة للأحكام ، والمتشابهة هي المتروك العمل بها أو المنسوخة .

الثاني : المحكمة هي ما أحكم الله فيه بيان حاله وحرامه ، والمتشابهة هي ما أشبه بعضه بعضاً في المعاني وإن اختلفت ألفاظه .

الثالث : المحكمة هي التي لم تحتل من التأويل غير وجه واحد ، والمتشابهة ما احتل أوجه من التأويل .

الرابع : المحكمة هي ما أحكمه الله في القرآن من قصص الأمم ورسولهم ، ففصله ببيان ذلك لمحمد ﷺ وأُمَّته ، والمتشابهة ما اشتبهت فيها ألفاظ قصصهم عند التكرار في السور ، حيث وردت بعضها باتفاق الألفاظ واختلاف المعاني ، وبعضها باختلاف الألفاظ واتفاق المعاني .

الخامس : المحكمة هي التي عرف العلماء تأويلها ، وفهموا معناها وتفسيرها ، والمتشابهة هي التي استأثر الله بعلم تأويلها دون خلقه .^(١)

السادس : المحكمة هي البيّنة المعنى ، الواضحة الدلالة ، والمتشابهة هي التي لم يتضح معناها أو تشبّه دلالتها عند كثير من الناس أو بعضهم . وهذا القول الأخير هو الذي يترجّح ، لأنه شامل لما تقدّم من أقوال ، جامع لها ، إذ كان كلّ قول يعرف المحكم ببعض صفاته ، ثم يعرف المتشابه بما يقابلها فجاءت تعريفات المحكم والمتشابه فيها ببعض جوانبه.^(٢) .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" يخبر تعالى أن في القرآن آيات محكمات ، هنّ أمّ الكتاب ، أي بيّنات واضحات الدلالة لا التباس فيها على أحد ، ومنه آيات أخر فيها اشتباه في الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم ، فمن ردّ ما اشتبه إلى الواضح منه وحكم محكمه

(١) انظر : جامع البيان : ١٧٢/٣-١٧٤ . طبعة دار الفكر . وانظر : معالم التنزيل : ٢٨٧/١-٢٧٩ .

(٢) وانظر : فتح القدير : ٣١٤-٣١٥ . وقد أفاض (رحمه الله) في الردّ على تلك الأقوال .

لقد وصف الله سبحانه وتعالى القرآن كلّه بأنّه محكم فقال : ﴿الرَّكَتِبُ أَحْكَمُ ءَايَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود:١] . أي أتقنت وأحسنّت ، صادقة في أخبارها ، عادلة في أوامرها ونواهيها ، فصيحة في ألفاظها ، بهيمة في معانيها .

تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٣٣٢ . بتصرّف . وانظر : جامع البيان : ١٧٩/١١-١٨٠ . طبعة دار الفكر .

معالم التنزيل : ٣٧٢/٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٢/٩-٣ . أنوار التنزيل : ٢/٢١٩ . تفسير القرآن العظيم : :

٦٧٥/٢ فتح القدير : ٤٨٠/٢ . كما وصفه سبحانه بأنّه متشابه فقال : ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ

كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ﴾ [الزّمر:٢٣] . أي يشبهه بعضه بعضاً في الحسن والإحكام والإتقان ، ويصدّق بعضه

بعضاً في الائتلاف والاتفاق ، إذ لا تناقض بين آياته ولا اختلاف . انظر : جامع البيان : ٢٣/٢١٠ . طبعة دار

الفكر . معالم التنزيل : ٤/٧٦ . الجامع لأحكام القرآن : ١٥/٢٤٩ . أنوار التنزيل : ٥/٦٤ . تفسير القرآن

العظيم : ٤/٧٧-٧٨ . فتح القدير : ٤/٤٥ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٦٦٨ .

والتشابه الموجود هنا في آية الزّمر لا يخالف الإحكام الموجود في آية هود بل هو موافق ومصدّق له ، وليس هو

الإحكام والتشابه الموجود في آية آل عمران فذلك نوع آخر . وهو الذي أودّ الحديث عنه .

على متشابهه عنده ، فقد امتدى ، ومن عكس انعكس ، ولهذا قال تعالى : ﴿ هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ ﴾ أي أصله الذي يرجع إليه عند الاشتباه ، ﴿ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٍ ﴾ أي تحتل دلالتها موافقة المحكم ، وقد تحتل شيئاً آخر من حيث اللفظ والتركيب لا من حيث المراد " (١) .

فإذا تبين لنا معنى المتشابه مما سبق نجد أن الله سبحانه وتعالى ذم في الآية السابقة فئة من الناس مرضت قلوبهم ، وساء قصدهم ، يتبعون المتشابه ليستدلوا به على مذاهبهم الباطلة ، وأهوائهم الزائفة ، ومناهجهم المنحرفة ، إكذاء للفتن ، وتحريفاً لكلام الله ، فضلوا وأضلوا وانحرفوا عن الصراط المستقيم ، والمنهج القويم . وهم الذين عناهم رسول الله ﷺ بقوله في حديث عائشة (رضي الله عنها) بعد أن تلا الآية السابقة . قال : " إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم " (٢) .

وجاء تحذير الصحابة ﷺ والتابعين (رحمهم الله) وأهل العلم منهم ، ومن ضلال مسلكهم ، وانحراف وجهتهم .

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" ﴿ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ﴾ فيحملون المحكم على المتشابه ، والمتشابه على

المحكم ، ويلبسون ، فلبس الله عليهم " .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٥١٧/١ . وانظر : تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٠١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه — إلا إنه قال : " فإذا رأيت " — في كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . باب ﴿ مِنْهُ ﴾

ءَايَاتِ تُحْكَمُتْ ﴿ [آل عمران:٧] : (١) . برقم: (٤٥٤٧) . ص : ٩٤٨ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب العلم : (٤٧) . باب النهي عن اتباع متشابه القرآن : (١) . برقم: (٢٦٦٥)

وقال محمد بن جعفر بن الزبير (رحمه الله) (١) :

" ﴿ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ﴾ أي ما تحرف منه وتصرف ، ليصدقوا به ما

ابتدعوا وأحدثوا ، ليكون لهم حجة على ما قالوا وشبهة " (٢).

وقال ابن جرير (رحمه الله) :

" فأما الذين في قلوبهم ميل عن الحق ، وانحرف عنه ... ﴿ فَيَتَّبِعُونَ مَا

تَشَبَهَ مِنْهُ ﴾ ما تشابهت ألفاظه وتصرفت معانيه بوجوه التأويلات ، ليحققوا

بإدعائهم الأباطيل من التأويلات في ذلك ما هم عليه من الضلالة والزيغ عن محجة

الحق ، تلبسوا منهم بذلك على من ضعفت معرفته بوجوه تأويل ذلك وتصاريف

معانيه " (٣).

وقال الشوكاني (رحمه الله) :

" وهذه الآية تعم كل طائفة من الطوائف الخارجة عن الحق ... يتعلقون

بالمتشابه من الكتاب فيشككون به على المؤمنين ، ويجعلونه دليلاً على ما هم فيه

من البدعة المائلة عن الحق ، كما تجده في كل طائفة من طوائف البدعة ، فإنهم

يتلاعبون بكتاب الله تلاعباً شديداً ، ويوردون منه لتلفيق جهلهم ما ليس من

(١) محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي ، المدني . ثقة ، من فقهاء أهل المدينة وقرائهم . مات بضعة
عشرة ومائة .

و انظر : طبقات خليفة : ص : ٢٦٠ . التاريخ الكبير : ٥٤/١ . الجرح والتعديل : ٢٢١/٧ . ثقات ابن حبان :
٣٩٤/٧ . التعديل والتحريج : ٦٢٢/٢ . تهذيب الكمال : ٥٧٩/٢٤ . الكاشف : ١٦١/٢ . تهذيب التهذيب :

٨١/٩ . تقريب التهذيب : ٤٧١/١ .

(٢) هذان الأثران أوردهما الإمام ابن جرير (رحمه الله) في جامع البيان : ١٧٧/٣ . طبعة دار الفكر .

(٣) المرجع السابق : ١٧٦ / ٣ . نفس الطبعة .

الدلالة في شيء ... طلباً لتأويله على الوجه الذي يريدونه ليوافق مذاهبهم
الفاصلة " (١).

وهؤلاء المبتدعة بهذا المسلك انحرفوا عن جادة الصواب ، وطريق الحق ،
وفارقوا أهل السنة والجماعة .

قال الشاطبي (رحمه الله) :

" فتأملوا وجه اتباع المتشابهات ، وكيف أدى إلى الضلال والخروج عن
الجماعة " (٢).

و هم بذلك جانبوا الثبات على منهج رسول الله ﷺ وفارقوه .

(١) فتح القدير : ٣١٥/١ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٣/٤ أنوار التترييل : ٧/٢ . تفسير القرآن العظيم :

٥١٧-٥١٨ . تيسير الكريم الرحمن : ص: ١٠١ . وانظر الاعتصام : ٢٢٠/١-٢٢١ ، ٢٣٣ .

ومن ذلك ادعاهم أن الآيات والأحاديث التي ثبتت صفات الله تعالى كما يليق به أنها من المتشابه الذي يجب
تأويله ، ثم سلطوا عليها معاول التأويل الذي هو تحريف وتغيير ، فصرفوها عن مراد الله منها . فوجه الله ذاته ،
ويد الله قدرته ، ونزوله نزول أمره ، واستواؤه استيلاؤه هكذا — زعموا — وغير ذلك كثير ، وقد أضلوا بذلك
عدداً عظيماً من المسلمين لا يستهان به . والأصل في هذا الباب أن يثبت لله ما أثبتته لنفسه من أسمائه الحسنة
وصفاته العلى ، وما أثبتته له رسوله ﷺ من غير تعطيل ولا تكييف ولا تأويل ولا تمثيل ، وهذا مذهب السلف
الذي ثبتوا وظلوا عليه .

وزعمهم بأنها من المتشابه يستفصلون في ذلك لمعرفة مرادهم ، فإن أرادوا حقائقها وكيفياتها ، فذلك قول
صحيح لأنه لا أحد يعلم كنه صفاته الله وكيفياتها وحقائقها إلا هو . وإن أرادوا بذلك معانيها فإن السلف رحمهم
الله يعرفون معانيها ، ويفرقون بين صفة وأخرى ، فالسمع ليس هو البصر ، والعلم ليس هو القدرة ، فإتهم لا
يفرضون في معاني الصفات وإنما يفرضون في كيفياتها .

ولذا قال مالك (رحمه الله) لما سئل عن قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ ﴿١﴾

[طه:٥] فقال : " الاستواء معلوم — أي معناه في اللغة — والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه
بدعة " . وانظر : مجموع الفتاوى : ٥٨/٣-٥٩ ، ٦٥-٦٦ . الصواعق المرسله : ٢١٠/١ . وقول مالك

(رحمه الله) منسوب أيضاً إلى ربيعة بن عبد الرحمن (رحمه الله) . انظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة :

٣٩٨/٣ .

(٢) الاعتصام : ٢٣٤/٢ .

وثبت عليه قوم آخرون هم أهل العلم الراسخون فيه ، أي الثابتون فيه ، الذين استقرّ اليقين في قلوبهم ، وملاً الإيمان أفندتهم فعلموا أنّ القرآن كلّهُ حقٌّ من عند الله تعالى ، ما كان منه محكماً أو متشابهاً ، فقد علموا معنى المحكم منه ووضحت لهم دلالاته ، وردّوا المتشابه إليه فعاد الجميع محكماً في حقهم ، وما عجزوا عنه من معرفة تأويل المتشابه وكلوا علمه إلى الله ، فلم يقموا فيه عقولهم ، ولم يصرفوه بأهوائهم كفعل أهل الابتداع ، وذلك لكمال عقولهم وصفاء أذهانهم ، فهم أولوا الأبواب والنهي . ومع ذلك دعوا الله تعالى أن يثبتهم على الحق ، وأن يظلّوا على الطريق المستقيم ، وألاّ يُميل قلوبهم ويصرفها عن الحق إلى الباطل فينحرفوا عن صراط الله ، كما مالت قلوب الذين اتّبعوا المتشابه فزاغوا عن المنهج القويم .

وفي ذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ (٧) رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾ [آل عمران: ٧-٨] (١)

وفي الآية قراءتان : قراءة من يقف على اسم الجلالة ، وهم أكثر أهل العلم ويكون قوله ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ كلاماً مستأنفاً مقطوعاً عما قبله ، ويكون المراد بالمتشابه هنا ممّا استأثر الله بعلمه ممّا لم يُطلع الله عليه أحداً من خلقه ، كعلم الساعة ، وخروج الدجال ، ونزول عيسى عليه السّلام . ويكون معنى التّأويل هنا هو الحقيقة التي يؤول إليها الأمر الذي لا يعلمه إلاّ الله .

(١) وانظر : جامع البيان : ١٧٦/٣-١٨٦ . طبعة دار الفكر . معالم التّرجيل : ٢٧٩/١ . الجامع لأحكام القرآن : ١٩/٤-٢٠ . تفسير القرآن العظيم : ٥٢١/١ . فتح القدير : ٣١٥/١ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ١٠٢ . وانظر : الاعتصام : ٢٢٠/١ .

والقراءة الثانية قراءة من عطف قوله ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ على اسم الجلالة ، فيكون الراسخون ممن يعلم تأويل المتشابه ، ويكون المراد بالمتشابه هنا أمراً نسبياً إضافياً يشتهبه على بعض الناس دون البعض الآخر ، ويراد بالتأويل هنا التفسير والبيان . فخصّ الله الراسخين في العلم بتأويل المتشابه دو سواهم .^(١)

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" أنا من الراسخين الذين يعلمون تأويله " .^(٢) وهو الذي دعا له رسول الله ﷺ بقوله : " اللهم

فقهه في الدين وعلمه التأويل " .^(٣)

ومن هنا يتبين لنا أن أتباع المتشابه ، وعدم ارجاعه إلى المحكم في دين الله مزلق خطير ، يؤدي إلى عدم الثبات على المنهج الحق ، والانحراف عنه ، ولا يثبت إلا من حكم المحكم في المتشابه ، وآمن بأن الجميع من عند الله تعالى .

(١) وانظر : جامع البيان : ١٨٢/٣-١٨٦ . طبعة دار الفكر . معالم التنزيل : ٢٨٠/١ . الجامع لأحكام القرآن : ١٨١٦/٤ . أنوار التنزيل : ٨/٢-٩ . تفسير القرآن العظيم : ٥٢٠/١-٥٢١ . فتح القدير : ٣١٥/١ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٠٢ . وانظر : ذم التأويل لأبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي . تحقيق : بدر بن عبد الله البدر . طبعة : الدار السلفية . الكويت . الطبعة الأولى : ١٤٠٦هـ . وقد أفاض (رحمه الله) في سياق الحجج على أن الوقوف عند اسم الجلالة ، وأن الراسخين لا يعلمون تأويل المتشابه . ص : ٣٧-٤٠ . مجموع الفتاوى : ٦٦/٣-٦٨ . أعلام الموقعين : ٣٣٢/١ . شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٣٣-٢٣٥ . طبعة المكاتب الإسلامي . تيسير العزيز الحميد : ص : ٥١٦ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٥٢٠/١ .

(٣) مسند أحمد : بلفظه في : ٢٦٦/١ ، ٣١٤ ، ٣٢٨ ، ٣٣٥ . قال أحمد شاكر (رحمه الله) : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر : ١٢٧/٤ ، ٣١٦ ، ٤١٠/٥ ، ٤١٠/٥ . برقم : (٢٣٩٧ ، ٢٨٨١ ، ٣٠٣٣ ، ٣١٠٢) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : بلفظه في : باب ذكر وصف الفقه والحكمة اللذين دعا المصطفى ﷺ لابن عباس بما . برقم : (٧٠٥٥) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح على شرط مسلم " . ٥٣١/١٥ . مستدرک الحاكم : بلفظه في : ٦١٥/٣ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . وقال الذهبي (رحمه الله) : " صحيح " .

وأصل هذا الحديث في الصحيحين :

صحيح البخاري : كتاب الوضوء : (٤) . باب وضع الماء عند الخلاء : (١٠) . برقم : (١٤٣) . ولفظه : " اللهم فقهه في الدين " . ص : ٥٠ . صحيح مسلم : كتاب فضائل الصحابة : (٤٤) . باب فضائل عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) : (٣٠) . برقم : (٢٤٧٧) . ولفظه : " اللهم فقهه " . ١٩٢٧/٤ .

﴿المطلب السابع﴾

الجدال المذموم

الجدال والجدل هو المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة . وأصله من جدلت الحبل أي أحكمت فتلته ، فكأن المتجادلين يفتل كل واحد الآخر عن رأيه ، وقيل : الأصل في الجدال الصِّراع ، وإسقاط الإنسان صاحبه على الجدالة وهي الأرض الصَّلبة .^(١)

وفي الاصطلاح : دفع المرء خصمه عن إفساد قوله بحجة أو شبهة ، أو يقصد به تصحيح كلامه ، وهو الخصومة في الحقيقة .^(٢)

وقيل : هو التَّخاصم بما يشغل عن ظهور الحقّ ووضوح الصَّواب ، ثمّ استعمل على لسان حملة الشَّرْع في مقابلة الأدلّة لظهور أرجحها ، وهو محمود إن كان للوقوف على الحقّ وإلا فمذموم .^(٣)

فهو قد يكون محموداً إذا تعلّق بإظهار الحقّ وإيضاحه ، وبذلك أمر النبي ﷺ في قوله تعالى : ﴿ وَجَدَلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [التَّحْل: ١٢٥] . وقد يكون مذموماً إذا شغل عن ظهور الحقّ ووضوح الصَّواب .

(١) المفردات : ص : ٨٩-٩٠ بتصرّف .

(٢) التعريفات : ص : ١٠٢ وانظر الحدود الأنيقة والتعريفات الدقيقة لأبي يحيى زكريا بن محمد الأنصاري . تحقيق : مازن المبارك . طبعة : دار الفكر المعاصر . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١١ هـ : ص : ٧٣ .

(٣) التوقيف على مهمّات التعاريف : ص : ٢٣٤ .

وقد نشأ علم يسمّى بعلم الجدل . قالوا في تعريفه : هو علم باحث عن الطّرق التي يقتدر بها على إبرام أيّ وضع أريد ، ونقض أيّ وضع كان . وهو من فروع علم التّظنّ ومبنى لعلم الخلاف . مأخوذ من الجدل الذي هو أحد أجزاء مباحث المنطق ، لكنّه خصّ بالعلوم الدّينيّة . ومبادئه بعضها أمور مبيّنة في علم التّظنّ ، وبعضها خطابيّة ، وبعضها أمور عاديّة . وله استمداد من علم المناظرة المشهور بأداب البحث ، وموضوعه تلك الطّرق . والغرض منه : تحصيل ملكة النقض والإبرام والهدم والإحكام . أيجاد العلوم : ٢٠٨/٢ .

قال الذهبي (رحمه الله) :

" فإن كان الجدل للوقوف على الحق وتقريره كان محموداً ، وإن كان في مدافعة الحق ، أو كان جدالاً بغير علم كان مذموماً ، وعلى هذا التفصيل تنزل النصوص الواردة في إباحته وذمه " . (١)

والحديث هنا ينصب على النوع المذموم منه إذ هو من الأسباب التي تؤدي إلى الانزلاق عن المنهج وعدم الثبات عليه .

وقد ذم الله سبحانه أقساماً من الجدل في كتابه :

فذم الجدل بغير علم ، فقال تعالى : ﴿ هَاتُتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [آل عمران: ٦٦] .

وذم الجدل بالباطل ، فقال عن الأمم المكذبة لرسوله ، ﴿ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ [غافر: ٥] .

وذم الجدل في آياته ، فقال سبحانه : ﴿ مَا يُجَدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَدِ ﴾ [غافر: ٤] . وقال : ﴿ الَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتْلَهُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾ [غافر: ٣٥] .

وقال : ﴿ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ ﴾ [الشورى: ٣٥] .

(١) كتاب الكباير للإمام الذهبي . طبعة : دار الندوة الجديدة . بيروت : ص : ٢٢٢ . وانظر : نظرة التعميم :

كما ذم سبحانه الجدل في الله فقال : ﴿ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ
شَدِيدُ الْمِحَالِ ﴾ [الرعد: ١٣] (١) . وقال : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ
بِعَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴾ [الحج: ٣] ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ
فِي اللَّهِ بَعِيرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنبِرٍ ﴾ [الحج: ٨] .

ومن الأحاديث المحذرة عن الجدل المذموم قوله ﷺ في حديث أبي أمامة
الباهلي ﷺ : " ما ضلّ قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ، ثم تلا رسول
الله ﷺ هذه الآية ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ ﴿
[الزّحرف: ٥٨] . (٢)

وحديث عائشة (رضي الله عنها) أنها قالت : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية :
﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ
مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ
وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ
كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عم — ران: ٧] .

(١) انظر : درء التعارض : ٤٧/١ - ٤٨ .

(٢) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب تفسير القرآن : (٤٣) . باب ومن سورة الزّحرف : (٤٣) . برقم: (٣٢٥٣)

وقال : " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله): " حسن " . ص : ٥١٦ .

سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في: المقدمة . باب اجتناب البدع والجدل : (٧) . برقم: (٤٨) . قال الألباني
(رحمه الله): " حسن " . ص : ٢٣ .

مسند أحمد: بلفظه — إلا إنه لم يذكر رسول الله ﷺ — في : ٢٥٢/٥ . و بلفظ مقارب في: ٢٥٦/٥ .

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في: ٤٨٦/٢ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . وقال الذهبي
(رحمه الله): " صحيح " .

معجم الطبراني الكبير: بلفظ مقارب في: ٢٧٧/٨ . وقال محقق جامع الأصول : "إسناده صحيح" . ٧٤٩/٢ .

فقال : " يا عائشة : إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عناهم الله
فاحذروهم " (١).

وأما الآثار التي وردت عن السلف رحمهم في ذمّ الجدل الباطل وذمّ أهلّه
فهي كثيرة تفوق حدّ الحصر ، من ذلك :

قال عمر رضي الله عنه :

" إنّه سيأتي ناس يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوهم بالسّنن ، فإنّ أصحاب
السّنن أعلم بكتاب الله " (٢).

وقال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة ، وأخبرهم بما
هلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات " (٣)

وقال أبو قلابة رضي الله عنه :

" لا تجالسوا أهل الأهواء ولا تجادلوهم ، فإنّي لا آمن أن يغمسوكم في
الضلالة ، أو يلبسوا عليكم ما كنتم تعرفون " (٤).

(١) هذا الحديث سبق تخريجه من الصحيحين . انظر : ص : ٩١٦ . ولكنه بهذا اللفظ في : سنن ابن ماجه : المقدمة .
باب اجتناب البدع والجدل : (٧) . برقم : (٤٧) . قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٢٣ .

(٢) سنن الدارمي : باب التورّع عن الجواب فيما ليس فيه كتاب ولا سنة . ٦٢/١ . انظر : شرح أصول اعتقاد أهل
السنة : ١٢٣/١ .

(٣) المرجع السابق : ١٢٧/١ . و انظر : الشريعة : ص : ١٣ . الإبانة عن شريعة الفرق الناجية : ٢٧٦/١ .

(٤) سنن الدارمي : ١٢٠/١ . وانظر : السنة لعبد الله بن أحمد بن حنبل . تحقيق : د . محمد سعيد سالم القحطاني .
طبعة : دار ابن القيم . الدمام . الطبعة الأولى : ١٤٠٦ هـ : ١٣٧/١ . الشريعة : ص : ٧٠ . شرح أصول
اعتقاد أهل السنة : ١٣٤/١ . الاعتقاد للبيهقي : ص : ٢٣٨ .

وقال عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) :

" من جعل دينه غرضاً للخصومات أكثر التتقل ". (١)

وقال الأوزاعي (رحمه الله) :

" إذا أراد الله بقوم شرّاً ألزمهم الجدل ، ومنعهم العمل ". (٢)

وقال مالك الإمام (رحمه الله) :

" كلما جاءنا رجل أجدل من رجل تركنا ما نزل به جبريل على محمد ﷺ

لجدله ". (٣)

وأصل الجدل المذموم هو طريق ومسلك سلكه الفلاسفة الذين لا يثبتون النبوات ، ولا يرون لها حقيقة ليصلوا به إلى المعارف التي دفعتهم إليها عقولهم . (٤)

ثم ورث ذلك أهل الكلام الباطل ، وجلبوه إلى دين الإسلام زعماً منهم أنهم يردون به شبهات المبطلين وضلال المنحرفين ، فضلوا الطريق وانحرفوا عن الحق . (٥)

وقد ذمّه السلف رحمهم الله وأكثروا من ذمّه لأنه طريقة مبتدعة محدثة في دين الله ، لم يسلكها رسول الله ﷺ ، ولم يعهدا الصحابة رضوان الله عليهم من

(١) سنن الدارمي: ١٠٢/١ . السنة لعبد الله بن أحمد: ١٣٨/١ . تأويل مختلف الحديث: ص: ٦٣ . الشريعة :

ص: ٧٠ . و انظر : الزهد لابن أبي عاصم : ص : ٣٠٢ .

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة : ١٤٥/١ .

(٣) المرجع السابق : ١٤٤/١ . و انظر : شعب الإيمان : ٣٥٤/٦ .

(٤) انظر : بيان تلبيس الجهمية : ٢٥٤/١ .

(٥) انظر : المرجع السابق : ٢٥٣/١ . شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٢٤ . طبعة المكتب الإسلامي . و انظر :

إتحاف السادة المتقين : ٤٤٩/١ .

بعده - ولو فعلوا ذلك لنقل إلينا - ولم يعرفها السلف ، ولم يسلكوها في الوصول إلى الحقّ مع كمال عقولهم ، وصفاء أذهانهم . (١)

قال الخطّابي (رحمه الله) : فيما نقله عنه شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :
" واعلم أنّ الأئمة الماضين والسلف المتقدمين لم يتركوا هذا النمط من الكلام ، وهذا النوع من النظر عجزاً عنه ، ولا انقطاعاً دونه ، وقد كانوا ذوا عقول وافرة وأفهام ثاقبة ، وكان في زمانهم هذه الشبه والآراء ، وهذه النحل والأهواء ، وإنّما تركوا هذه الطريقة وأضربوا عنها لما تخوفوه من فتنتها ، وحذروه من سوء مغبتها ، وقد كانوا على بينة من أمرهم ، وعلى بصيرة من دينهم لما هداهم الله به من توفيقهم ، وشرح به صدورهم من نور معرفته ، ورأوا أنّ فيما عندهم من علم الكتاب وحكمته ، وتوقيف السنّة وبيانها غنى ومدوحة عمّا سواهما ، وأنّ الحجّة قد وقعت بهما ، والعلة أزيحت بمكانهما " . (٢)

وهي مع ذلك شرّ وفساد لا فائدة فيها ، ولا حاجة تدعو إليها ، مع اشتغالها على القضايا الكاذبة ، والمقدّمات الفاسدة التي تحمل بين طيّاتها الافتراء على الله وكتابه ورسوله ودينه . (٣)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" وهذه الطّرق فيها فساد كثير من جهة الوسائل والمقاصد ، أمّا المقاصد : فإنّ حاصلها بعد التعب الكثير والسّلامة خير قليل ، فهي لحم جمل غثّ ، على رأس جبل وعر ، لا سهل فيرتقى ولا سمين فينقل ، ثمّ إنّه يفوت بها من المقاصد الواجبة والمحمودة ما لا ينضبط هنا . وأمّا الوسائل : فإنّ هذه الطّرق كثيرة المقدّمات ، ينقطع السّالكون فيها كثيراً قبل الوصول ، ومقدّماتها في الغالب

(١) انظر : درء التعارض : ٢٩٧/٧ . وانظر : ١٦٥/١ من نفس الكتاب .

(٢) بيان تلبس الجهمة : ٢٥٣-٢٥٤ . وهو في رسالة الغنية عن الكلام وأهله . للخطّابي : ص :

٢٨-٢٩ مع اختلاف طفيف في النص .

(٣) انظر : درء التعارض : ١٧٧/٧-١٧٨ . وانظر : مجموع الفتاوى : ٥٨/٦ .

إمّا مشتبهة يقع النزاع فيها ، وإمّا خفية لا يدركها إلا الأنكباء . ولهذا لا يتفق منهم اثنان رئيسان على جميع مقدمات دليل إلا نادراً ، فكلّ رئيس من رؤساء الفلاسفة والمتكلمين له طريقة في الاستدلال تخالف طريقة الرئيس الآخر ، بحيث يقدح كلّ من أتباع أحدهما في طريقة الآخر ، ويعتقد كلّ منهما أنّ الله لا يعرف إلا بطريقته ، وإن كان جمهور أهل الملة بل عامّة السلف يخالفونه فيها " (١).

فهي مع تناقضها واختلافها ، وتهافتها ، وعدم جداولها وعرواؤها بها الطريق لمريد الحق ، وأطالوا الكلام في غير فائدة ، فليس عندهم إلا التكلّف والتعقيد كما قيل :

لولا التنافس في الدنيا لما وضعت كتب التناظر لا المغني ولا العمدة
يحلّلون بزعم منهم عقداً وبالذي وضعوه زادت العقدة
فقد زادوا الشبه شبهاً ، والشكوك شكوكاً ، والباطل باطلاً (٢).

ومتى يا ترى كان كلام اليونان وآراؤهم الفجة ، وأفكارهم الدخيلة ، وتناقضاتهم واختلافهم سبباً للدفاع عن دين الله وحماية جنابه ، بل ذلك من أعظم أسباب الإعراض عن دين الله والبعده عنه ، فإنهم جعلوه كالأحاجي والأغاز التي يعجز الذكي عن فك غوامضها وحلّ عقدها . وما عليك إلا أن تتصفح كتاباً من كتب الكلام التي نسبت إلى العقيدة زوراً وبهتاناً إلا وتجد نفسك في متاهات من الألفاظ المعقدة ، والأحكام المضطربة ، والنتائج الفجة ، وكتاب الله وسنة رسوله فيهما الشفاء والكفاية والهداية والسلامة لمن أنار الله بصره ووفقه للحق .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" إن الإيمان والعلم لا يتوقف على النظر الذي أحدثه أهل الكلام فضلاً عن الكلام المخالف للنصوص ... لأن الكتاب والسنة قد بين الحق وبين الطرق التي

(١) مجموع الفتاوى : ٢٢/٢ .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٢٤ . طبعة المكتب الإسلامي .

بها يعرف الحق ، وذكر من الأدلة العقلية ، والأمثال المضروبة التي هي مقاييس برهانية ما هو أكمل في تحصيل العلم واليقين مما أحدثه أهل البدع من أهل الكلام والفلسفة " (١).

وهم مع هذا لم يصلوا إلى بغيتهم ، ولم يدركوا غايتهم ، فقد خالفوا سبيل المؤمنين ، ولم يقطعوا أعداء الدين ، بل أوقعهم الجدل وكثرة الكلام في شبهات كقطع الليل المظلم ، وأضعف العقيدة في قلوبهم فحلّت بها الشكوك ، وغزتها جيوش الظنون والأوهام ، وآل بهم الأمر إلى الحيرة والضلال والشك والارتباب ، وتزعزع الثبات في قلوبهم بل فارقتها .

قال ابن رشد الحفيد (٢) وهو من أعلم الناس بمذاهب الفلاسفة ومقالاتهم :

" ومن الذي قال في الإلهيات شيئاً يعتدّ به " .

والآمدي (٣) أفضل أهل زمانه وقف في المسائل الكبار حائراً .

(١) درء التعارض : ٢٨٩/٧ .

(٢) محمد بن أحمد بن محمد بن رشد أبو الوليد ، القرطبي الأندلسي ، الفيلسوف . برع في الفقه والطب ، ثم أقبل على علوم الأوائل وبلاياهم حتى صار يضرب به المثل في ذلك . رفعت عنه أقوال رديئة فهجر لأجلها بأمر الخليفة حتى مات محبوساً بداره بمراكش عام : ٥٩٥هـ . من آثاره : بداية المجتهد في الفقه . والكليات في الطب . ومختصر المستصفي في الأصول . وكمات التهافت في الفلسفة . وغيرها .
وانظر : سير أعلام النبلاء : ٣٠٧/٢١ . العبر : ١١١/٣ . النجوم الزاهرة : ١٥٤/٦ . شذرات الذهب : ٥٢٢/٦ . الأعلام : ٣١٨/٥ .

(٣) علي بن محمد بن سالم أبو الحسن التعلبي ، سيف الدين الآمدي ، الحنبلي ثم الشافعي . المصنف المتكلم . كان ذكياً ولكنه اشتغل بالمنطق وعلم الكلام فأظلم أمره حتى اتهم بالانحلال عن الدين وسوء الاعتقاد . صنف في أصول الفقه والدين والمنطق والخلاف . توفي سنة : ٦٣١هـ . من آثاره : أبكار الأفكار في الكلام . منتهى السؤل ، والإحكام في أصول الأحكام في الأصول . وغيرها .

وانظر : وفيات الأعيان : ٢٩٣/٣ . سير أعلام النبلاء : ٣٦٤/٢٢ . العبر : ٢١٠/٣ . ميزان الاعتدال : ٣٥٨/٣ . طبقات الشافعية الكبرى . لأبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي . تحقيق : د. عبد الفتاح محمد الحلو . محمود محمد الطناحي . طبعة : هجر للطباعة والتشتر . الجيزة . الطبعة الثانية : ١٩٩٢م :

والغزالي (١) انتهى آخر أمره إلى الوقف والحيرة في المسائل الكلامية ، ثم
أعرض عن تلك الطرق وأقبل على أحاديث الرسول ﷺ فمات والبخاري على
صدره . (٢) .

وقال أبو عبد الله الرازي (٣) :

" نهاية إقدام العقول عقوال وغاية سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسومنا وحاصل دنيانا أذى ووبال

٣٠٦/٨ . البداية والنهاية : ١٤٠/١٣ . لسان الميزان : ١٣٤/٣ . التجوم الزاهرة : ٢٨٥/٦ . شذرات الذهب :
٢٥٣/٧ . الأعلام : ٣٣٢/٤ .

(١) هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي ، زين الدين أبو حامد الغزالي ، الشافعي ، الفيلسوف المتصوف .
له ذكاء مفرط واستبحار في العلم . برع في الفقه ومهر في الكلام والجدل . قال عنه الذهبي : " أدخله سيلان
ذهنه في مضائق الكلام ، ومزال الأقدام " . أقبل في آخر أمره على تلاوة القرآن وحفظ صحاح الأحاديث . توفي
سنة : ٥٠٥هـ . وقد اختلفت أقوال أهل العلم في شأنه وذلك لاختلاف أحواله ، واضطراب أمره . له كثير من
المصنفات منها : إحياء علوم الدين . المستصفى في الأصول . تهافت الفلاسفة . إجماع العوام عن علم الكلام .
و انظر : المنتظم : ١٦٨/٩ . وفيات الأعيان : ٢١٦/٤ . سير أعلام النبلاء : ٣٢٢/١٩ . العبر : ٣٨٧/٢ .
طبقات الشافعية الكبرى : ١٩١/٦ . البداية والنهاية : ١٧٣/١٢ . التجوم الزاهرة : ٢٠٣/٥ . شذرات الذهب :
١٨/٦ . الأعلام : ٢٢/٧ .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٢٧ . طبعة المكتب الإسلامي .

(٣) محمد بن عمر بن الحسين أبو عبد الله ، فخر الدين الرازي القرشي البكري التيمي الطبرستاني ، عرف بابن
خطيب الرزي . الفقيه الشافعي ، المفسر المتكلم الأصولي . له ذكاء متوقد ، فاق أهل زمانه في علم الكلام
والمعقولات . قال عنه الذهبي (رحمه الله) :

" الفخر ابن الخطيب صاحب التصانيف ، رأس في الذكاء والعقليات لكنه عري من الآثار ، وله تشكيكات
على مسائل من دعائم الدين تورث حيرة ، نسأل الله أن يثبت الإيمان في قلوبنا ، وله كتاب السر المكتوم في
مخاطبة التجوم سحر صريح ، فلعله تاب من تأليفه إن شاء الله تعالى " . ذكر أنه توفي على طريقة حميدة . مات
سنة : ٦٠٦هـ . له مؤلفات متعددة في التفسير وعلم الكلام والمنطق والأصول . منها : التفسير الكبير . الحاصل .
المحصل . الأربعين في أصول الدين .

و انظر : وفيات الأعيان : ٢٤٨/٤ . سير أعلام النبلاء : ٥٠٠/٢١ . العبر : ١٤٢/٣ . ميزان الاعتدال :
٤١١/٥ . طبقات الشافعية الكبرى : ٨١/٨ . البداية والنهاية : ٥٥/١٣ . لسان الميزان : ٤٢٦/٤ . التجوم
الزاهرة : ١٩٧/٦ . شذرات الذهب : ٤٠/٧ . الأعلام : ٣١٣/٦ .

ولم نستقد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا
فكم قد رأينا من رجال ودولة فبادوا جميعاً مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد علت شرفاتها..... رجال فزالوا والجبال جبال
لقد تأملت الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفي عيلاً ، ولا
تروي غليلاً ، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن ، أقرأ في الإثبات ﴿الرَّحْمَنُ
عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥٠﴾﴾ [طه:٥] ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر:١٠]
وأقرأ في النفي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى:١١] ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ
عِلْمًا ﴿١١٠﴾﴾ [طه:١١٠] . ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي " (١).

والشهر ستاني (٢) كشف عن حيرته وحيرة أولئك وما وصل إليه أمرهم فقال :
" فقد أشار إليّ من إشارته غم ، وطاعته حتم ، أن أجمع له مشكلات
الأصول ، وأحلّ له ما انعقد من غوامضها على أرباب العقول ، لحسن ظنه بي
أنّي وقفت على نهاية النظر ، وفزت بغايات مطارح الفكر ، ولعله استسمن ذا
ورم ، ونفخ في غير ضرم (٣) ، لعمرى :

لقد طفت في تلك المعاهد كلها وسيرت طرفي بين تلك المعالم

(١) شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٢٧-٢٢٨ . طبعة المكتب الإسلامي . وانظر : سير أعلام النبلاء : ٥٠١/٢١ .
(٢) محمد بن عبد الكريم بن أحمد أبو الفتح الشهرستاني ، الملقب بالأفضل ، المتكلم المصنف الأصولي . برع في الفقه
وعلم الكلام والفلسفة فتخبط في الاعتقاد ، وكان يغلو في التشيع ، ويبالغ في نصرة مذاهب الفلاسفة حتى أنّهم
بمذهب الباطنية . توفي سنة : ٥٤٨ هـ . من مصنفاته : نهاية الإقدام . الملل والتحل .
وانظر : وفيات الأعيان : ٢٧٣/٤ . سير أعلام النبلاء : ٢٨٦/٢٠ . العبر : ٧/٣ . طبقات الشافعية الكبرى :
١٢٨/٦ . لسان الميران : ٢٦٣/٥ . التجوم الزاهرة : ٣٠٥/٥ . شذرات الذهب : ٢٤٦/٦ . الأعلام :
٢١٥/٦ .
(٣) الضرم : مصدرٌ ضرمَ ضرمًا . و ضرمت النار وتضرمّت ، واضطرمّت : اشتعلت والنهت . لسان العرب :
٣٥٤/١٢ . وانظر : القاموس المحيط : ص : ١٤٦٠ .

فلم أر إلا واضعاً كفّ حائر على ذقن أو قارعاً سنّ نادم " (١)

وقال أبو المعالي الجويني (٢) :

" يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام ، فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي إلى ما بلغ ما اشتغلت به " .

وقال عند موته :

" لقد خضت البحر الخضم ، وخلّيت أهل الإسلام وعلومهم ، ودخلت في الذي نهوني عنه ، والآن فإن لم يتداركني ربّي برحمته فالويل لابن الجويني ، وها أنا ذا أموت على عقيدة أمّي ، أو قال : على عقيدة عجائز نيسابور (٣) " (٤)

وغير هؤلاء كثيرون (٥) ممّن حار بهم الأمر ، وانقطعت بهم السبل ، وهجرهم الثّبات ، وانتابتهم الشّكوك ، وقد يصل الحال ببعضهم إلى ما قاله

(١) نهاية الإقدام في علم الكلام . لعبد الكريم بن أبي بكر بن أحمد الشّهستاني . حرّره وصحّحه الفرد جيوم : ص :

٣ .

(٢) عبد الملك بن عبد الله بن يوسف أبو المعالي الجويني ، النيسابوري ، إمام الحرمين وشيخ الشافعية في زمانه . متكلّم أصولي فقيه . من أذكى العالم ، وأحد أوعية العلم . رجع عن الكلام في آخر عهده . توفي سنة : ٤٧٨هـ . له مصنفات عدّة منها : الإرشاد في أصول الفقه . الرسالة النظامية . البرهان في أصول الفقه . الورقات .

و انظر : المنتظم : ١٨/٩ . وفيات الأعيان : ١٦٧/٣ . سير أعلام النبلاء : ٤٦٨/١٨ . العمر : ٣٣٩/٢ . طبقات الشافعية الكبرى : ١٦٥/٥ . البداية والنهاية : ١٢٨/١٢ . التجوم الزاهرة : ١٢١/٥ . شذرات الذهب : ٣٣٨/٥ . الأعلام : ١٦٠/٤ .

(٣) نيسابور : مدينة قديمة بإقليم خراسان ، فتحها المسلمون في عهد عثمان ؓ . وقيل : في عهد عمر ؓ . وهي مدينة عظيمة ، ذات فضائل حسيمة ، معدن الفضلاء ومنبع العلماء . و انظر : معجم البلدان : ٣٣١/٥ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٢٨ . طبعة المكتب الإسلامي . و انظر : المنتظم : ١٩/٩ . سير أعلام النبلاء : ٤٧١/١٨ . طبقات الشافعية : ٥٨٥/٥ .

(٥) انظر : شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٢٢٨-٢٢٩ . طبعة المكتب الإسلامي .

الطحاوي (رحمه الله) :

" فيتذبذب بين الكفر والإيمان ، والتصديق والتكذيب ، والإقرار والإنكار ،
موسوساً تائهاً ، شاكاً ، لا مؤمناً مصدقاً ، ولا جاحداً مكذباً " . (١)

وامرؤ بلغ هذا المبلغ فأنى له الثبات على منهج الله ؟ بل مثله يتخوف على
إسلامه وإيمانه ، وهذا الذي دفع أئمة السلف على تشديد النكير ، وبالغوا في تحذير
من يشتغل بالكلام والجدال الباطل .

قال البريهاري (رحمه الله) :

" وإذا أردت الاستقامة على الحق وطريق أهل السنة قبلك فاحذر الكلام
وأصحاب الكلام ، والجدال والمراء والقياس والمناظرة في الدين ، فإن استماعك
منهم ، وإن لم تقبل منهم يقدر الشك في القلب ، وكفى به قبولاً فتهلك ، وما كانت
قط زندقة ، ولا بدعة ، ولا هوى ، ولا ضلالة إلا من الكلام والجدال والمراء
والقياس ، وهي أبواب البدع والشكوك والزندقة " . (٢)

وقد أشار الشيخ محمد الأمين الشنقيطي (رحمه الله) إلى رجوع جماعة من علماء الكلام إلى منهج أهل السنة
والجماعة ، وتركوا الخوض في الجدال والكلام المذموم والتأويل المنحرف ، فذكر منهم : أبا الحسن الأشعري ،
والقاضي أبابكر الباقلاني ، وإمام الحرمين أبا المعالي الجويني ، وأبا حامد الغزالي ، والفخر الرازي ، والشهرستاني .
انظر : أضواء البيان : ٤٥٤/٧-٤٧٦ . وهؤلاء من أئمة علم الكلام وأساطينه .

(١) متن العقيدة الطحاوية : ص : ١٠ .

(٢) طبقات الحنابلة : ٣٨/٢ . وهو في كتاب شرح السنة : ص : ٥٥ . وانظر قوله الآخر في : ٢٧/٢ .

وللجدال والكلام المذموم إضافة إلى ما ذكر مضار متعددة منها :

- ١- يحرم صاحبه من الوصول إلى الحق ومعرفة الرشد .
 - ٢- يورث البغضاء والكراهية .
 - ٣- يحذر من صاحبه الناس ويتحاشونه .
 - ٤- سبب للمعاينة بالحرمان من السعادة التي يحظى بها الباحث عن الحق .
 - ٥- طول ممارسته يغري بالتمادي في الباطل .
 - ٦- يؤدي إلى سوء العاقبة بالحرمان من المرتلة العالية في الجنة .
- نصرة التعميم : ٤٣٤٩/٩ . بتصرف يسير .

ولهذا ذهب إلى تحريمه الإمام مالك والشافعي وأحمد وسفيان وجميع أهل
الحديث من السلف (رحمهم الله) (١).

وكلام الإمام الشافعي (رحمه الله) فيه أشدّ وأنكى فقد قال :

" قد اطلّعت من أهل الكلام على شيء ما كنت ظننته قطّ ، ولأن يبتلى العبد
بكلّ ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام " (٢).
وقال : " حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد ، ويطاف بهم في
العشائر (٣) والقبائل ، ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على
الكلام " (٤).

وقال الإمام أحمد (رحمه الله) :

" لا يفلح صاحب الكلام أبداً ، ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي
قلبه دغل (٥) " (٦) .

وقد أفاض أبو حامد الغزالي في بيان آفات الجدال وما يتولّد منها من مهلكات الأخلاق في كتابه الإحياء .

انظر : إحياء علوم الدين على هامشه إتخاف السادة المتقين : ٤٧٠/١ فما بعدها .

(١) انظر : درء التعارض : ١٤٦/٧ .

(٢) المرجع السابق : ١٤٦/٧ . وانظر : آداب الشافعي ومناقبه . لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي . تحقيق : عبد

الغني عبد الخالق . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . ص : ١٨٧ . مناقب الشافعي . لأحمد بن الحسين

البيهقي . تحقيق : السيّد أحمد صقر . طبعة : مكتبة دار التراث . القاهرة . الطبعة الأولى : ١٣٩١هـ —

١٩٧١م : ٤٥٣/١ . سير أعلام النبلاء : ١٦/١٠ . أعلام الموقعين : ٢٤٨/٤ .

(٣) العشائر : هم القبائل ، جمع عشيرة . وانظر : مختار الصحاح : ص : ٤٣٤ . لسان العرب : ٥٧٤/٤ .

القاموس المحيط : ص : ٥٦٦ .

(٤) درء التعارض : ١٤٧/٧ . وانظر : مناقب الشافعي : ٤٦٢/١ . سير أعلام النبلاء : ٢٩/١٠ .

(٥) الدغل ، بالتحرريك : الفساد مثل الدخّل . ويطلق على الحقد أيضاً . انظر : لسان العرب : ٢٤٤/١١-٢٤٥ .

وانظر : مختار الصحاح : ص : ٢٠٦ . القاموس المحيط : ص : ١٢٩١ .

(٦) درء التعارض : ١٤٧/٧ .

فالمؤمن الصادق يتجنب الخوض في الكلام والجدال الباطل حتى لا ينزلق
عن منهج رسول الله ﷺ كما انزلق غيره ممن جعل الكلام له حرفة ، والجدال له
طبعاً ، فيفارق الثبات ويهوي إلى الضلال فيسقط في الدركات .

﴿المطلب الثامن﴾

التَّحَرُّبُ الْمَقْرُضُ

التَّحَرُّبُ هُوَ التَّجَمُّعُ ، مِنْ الْحِزْبِ وَهُمْ الْجَمَاعَةُ ، وَالْجَمْعُ أَحْزَابٌ : وَهُمْ كُلُّ قَوْمٍ تَشَاكَلَتْ قُلُوبُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ ، أَوْ كُلُّ طَائِفَةٍ هَوَاهُمْ وَاحِدٌ . وَحِزْبُ الرَّجُلِ : أَصْحَابُهُ وَجُنْدُهُ الَّذِينَ عَلَى رَأْيِهِ . (١)

قال المناوي (رحمه الله) :

" الحزب جماعة فيها غلظ ، والأحزاب عبارة عن المجتمعين لمحاربة المصطفى في غزوة الخندق (٢) ، وحزب الله أنصاره " . (٣)

والتَّحَرُّبُ مَدْحُهُ اللَّهُ فِي مَوَاضِعٍ مِنْ كِتَابِهِ كَمَا ذَمَّهُ فِي مَوَاضِعٍ أُخْرَى .
أَمَّا الْمَمْدُوحُ فَقَدْ وَرَدَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ [المائدة: ٥٥-٥٦] .

فقد بيّن سبحانه أنّ المؤمنين الصادقين في إيمانهم ظاهراً وباطناً ، المخلصين في عبادتهم لله ، المناصرين له ولرسوله ولعباده المؤمنين ، القائمين بما يجب عليهم نحو ربهم بإقام

(١) انظر : لسان العرب : ٣٠٨/١ . وانظر : مختار الصحاح : ص : ١٣٣ . القاموس المحيط : ص : ٩٤ .

(٢) غزوة الخندق : كانت في سنة خمس من الهجرة . ألب فيها اليهود المشركين على غزو المسلمين ووعدهم بالتصير .

فاجتمع عشرة آلاف من قبائل قريش وغطفان وبنو فزارة وغيرهم . فحفر النبي ﷺ والمسلمون خندقاً بمشورة سلمان الفارسي ﷺ عنه يحول بين المدينة والعدو . ونقض اليهود عهدهم ، واشتدّ على المسلمين فيها البلاء ، ونجم التفاق . وحوصر المسلمون شهراً ، ولم يكن بينهم قتال إلا يسيراً ، ثم أرسل الله على المشركين جنداً من الرّيح فقبضت خيامهم وأطفأت نيرانهم ، وحنداً من الملائكة تقذف الرّعب في قلوبهم فانصرفوا آيبين لم ينالوا خيراً ، وكفى الله المؤمنين القتال .

انظر : السيرة النبوية لابن هشام : البداية والنهاية : ٩٢/٤ . فما بعدها . زاد المعاد : ٣٧٠/٣-٣٧٤ .

(٣) التوقيف على مهمات التعاريف : ص : ٢٧٧ .

الصلاة ، ونحو خلقه ببذل الزكاة لمستحقّيها منهم ، هم الحزب المضافون إلى الله الذين يستحقّون الغلبة والنصرة على أعدائهم .^(١)

وقال سبحانه : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [المجادلة: ٢٢] .

أي لا يكون المؤمنون مؤمنين بالله واليوم الآخر حقاً إلا إذا والوا وأحبوا من أحبّ الله ورسوله ، وأبغضوا وعادوا من أبغض الله ورسوله ، ولو كانوا أقرب الناس إليهم ، فإن فعلوا ذلك فهم الذين غرس الله الإيمان في قلوبهم ، وثبته فيها حيث لا تؤثر فيها الشبهة ولا الشكوك ، وقواهم بمدده وإحسانه ، ووهبهم الحياة الطيبة في الدنيا ، ومتّعهم بجنّات النعيم في الآخرة ، وعوضهم بسخطهم على القرائب والعشائر المحادّين لله ورسوله برضوانه فلا يسخط عليهم أبداً ، وأضافهم إلى نفسه فجعلهم حزبه المفلحين تنويراً بفلاحهم وسعادتهم ونصرتهم في الدنيا والآخرة .^(٢)

قال الشوكاني (رحمه الله) :

" ﴿ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ﴾ أي جنده الذين يمتثلون أوامره ، ويقاتلون أعداءه ، وينصرون أوليائه ، وفي إضافتهم إلى الله سبحانه تشريف لهم عظيم ، وتكريم فخيم ،

(١) انظر معنى الآيتين في : معالم التنزيل : ٤٧/٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٢١/٦-٢٢٣ . أنوار التنزيل : ٣٣٨/٢-٣٤٠ . تفسير القرآن العظيم : ١١٣/٢-١١٤ . فتح القدير : ٥٢/٢ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ١٩٨-١٩٩ .

(٢) انظر معنى الآية في : معالم التنزيل : ٣١٢/٤-٣١٣ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٧/١-٣٠٩ . أنوار التنزيل : ٣١٥/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٥١٣/٤-٥١٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٨٦-٧٨٧ .

﴿ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ أي الفائزون بسعادة الدنيا والآخرة ، الكاملون في الفلاح الذين صار فلاحهم هو الفرد الكامل ، حتى كأن فلاح غيرهم بالنسبة إلى فلاحهم كلا فلاح " (١).

فحزب الله هم أولياؤه الذين أحبوا فيه وأبغضوا لأجله ، وناصروا أوليائه وعادوا أعداءه ، فكان اجتماعهم وتحزبهم لله وفي الله ، حيث ربط الله المؤمنين بأخوة الإيمان فقال : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات: ١٠] ، وشرع بينهم الموالاة والنصرة ، والترحم والتعاطف كما قال ﷺ : " مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى " (٢) ودعاهم إلى الائتلاف والتعاون والاجتماع ، ونهاهم عن التفرق والتشتت والاختلاف فقال : ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [آل عمران: ١٠٣] . وقال ﷺ : " عليكم بالجماعة وإيّاكم والفرقة ، فإن الشيطان مع الواحد ، وهو من الاثنين أبعد ، من أراد بحبوة (٣) الجنة فليلزم الجماعة " (٤).

- (١) فتح القدير : ١٩٣/٥ - ١٩٤ .
(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب رحمة الناس والبهائم : (٢٧) . برقم: (٦٠١١) . ص : ١٢٩١ . عن التعمان بن بشير ﷺ .
صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب البر والصلة والآداب : (٤٥) . باب تراحم المؤمنين : (١٧) . برقم: (٢٥٨٦) . ٢٠٠٠ - ١٩٩٩/٤ .
(٣) مجرحة الجنة : أي وسطها وخيارها . ويقال : تبجحت في الدار : إذا توسّطها وعمّكت منها . انظر : غريب الحديث للهروي : ٢٠٥/٢ - ٢٠٦ . الفائق : ٨١/١ . النهاية في غريب الحديث : ٩٨/١ .
(٤) سنن الترمذي: بلفظه - جزء من حديث - في : كتاب الفتن : (٣٠) . باب ما جاء في لزوم الجماعة : (٧) برقم: (٢١٦٥) . وقال : " هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٣٦٠ . عن عمر ﷺ .
مسند أحمد: نحوه في: ١٨/١ . قال أحمد شاکر (رحمه الله): " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاکر: ٢٠٥/١ . برقم: (١١٤) .
الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: نحوه في: باب ذكر الإخبار عما يجب على المرء من لزوم ما عليه جماعة المسلمين . برقم: (٤٥٧٦) . قال شعيب الأرنؤوط : " ثقات من رجال الصحيح " . ٤٣٦/١٠ . وفي باب

فالجماعة هم الذين تحزّبوا واجتمعوا على نصرة دين الله وإعلاء كلمته ،
مترسّمين خطى النبي ﷺ ، سالكين منهجه ، متّبعين هديه ، يربط بينهم إخاء
الإسلام ، وتشدّ أواصرهم رابطة الإيمان ، متحابّين متآلفين ، يوثق بينهم الولاء لله ،
والحبّ في الله ، والبغض لأعداء الله ، مع نفرة عن الشقاق والفرقة .

قال أبو شامة (رحمه الله) :

" وحيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحقّ واتّباعه ، وإن كان
المتمسّك بالحقّ قليلاً والمخالف كثيراً ، لأنّ الحقّ الذي كانت عليه الجماعة الأولى من
عهد النبي ﷺ وأصحابه ﷺ ، ولا نظر إلى كثرة أهل الباطل
بعدهم " (١) .

ولمّا كان أهل السنّة والجماعة يتّسمون بما ذكرت من سمات ، ويتّصفون بما
أوردت من صفات ، إذ هم لا غيرهم الذين درجوا على منهاج النبوّة ، ولم ينفصلوا عنه
لحظة من الزّمن لا باسم ولا برسم ، وليس لهم شخص ينتمون إليه ويقتفون أثره سوى
رسول الله ﷺ ، وهم الذين يمثّلون بحقّ الامتداد الطّبعي للإسلام في صفائه ونقائه ،
وللمسلمين في اجتماعهم وائتلافهم ، وولائهم لله ورسوله وأهل الإيمان ، ونصرتهم للحقّ
حيث كان ، فلمّا كانوا كذلك كانوا هم حزب الله وأنصاره . (٢)

ذكر الإخبار عمّا يظهر في التّسّاس من المسابقة في الشّهادات والأيمان الكاذبة . برقم: (٦٧٢٨) .
قال شعيب الأرنؤوط : " حديث صحيح " . ١٢٢/١٥ . وفي باب ذكر الإخبار عن وصية المصطفى ﷺ الخبير
بالصّحابة والتّابعين بعده . برقم: (٧٢٥٤) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح على شرط الشّيخين " .
٢٣٩/١٦ .

مستدرك الحاكم: نحوه في: ١٩٧/١ ، ١٩٩ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشّيخين " .

مسند أبي يعلى: نحوه في: ١٣٣/١ . برقم: (١٤٣) . قال المحقّق : " رجاله ثقات " .

و انظر : السنّة لابن أبي عاصم : ص: ٤٢ . برقم : (٨٨) .

(١) الباعث على إنكار البدع : ص : ٢٦ .

(٢) وانظر : حكم الانتماء . ص : ٣٧-٣٨ .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" الفرقة الناجية حزب الرسول وأنصاره ، وبُنُوك^(١) الإسلام وعصابة الإيمان ، الذين لم يتحيزوا إلى فئة غير رسول الله ﷺ ، ولم يذهبوا إلى مقالة غير ما دلّت عليه سنّته ، ولم ينتسبوا إلى غيره بوجه من الوجوه " .^(٢)

فمن كان تحزبه كذلك فهو الذي حق له أن يثبت على منهج رسول الله ﷺ وصحابته من بعده ، ويسعد في دنياه وآخرته .

وأما التحزب المذموم فقد جاء ذكره في آيات كثر . من ذلك قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٥٢﴾ فَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٥٣﴾ ﴾ [المؤمنون: ٥١-٥٣] .

لقد أمر الله رسله عليه السلام أن يأكلوا من الطيبات وهي الرزق الحلال ، وأن يعملوا صالحاً ، وأخبرهم أن دينهم دين واحد ، وملتهم ملّة واحدة ، وهي الدّعوة إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، وألا يتفرّقوا في الدين . فمضى رسل الله على ذلك ، ممتثلين لأمر الله ، يصدّق بعضهم بعضاً ، لا يختلفون ولا يتفرّقون مع تنوّع شرائعهم . كما قال سبحانه : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ ﴾ [الشورى: ١٣] .

(١) البُنُوكُ : أصل الشيء ، وقيل : خالصه . انظر : لسان العرب : ٤٠٣/١٠ . القاموس المحيط : ص : ١٢٠٦ .

(٢) الصّواعق المرسلّة : ٤ / ١٥٤٩ .

وقال ﷺ : " نحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات ديننا واحد " (١) . ولكن أممهم لم تمتثل ما امتثل به رسل الله عليهم السلام ، فنقطعوا أمرهم وصاروا زبراً متفرقين .
 قرئ {زبراً} بضم الباء جمع زبور وهو الكتاب . أي دان كل فريق منهم بكتاب غير الكتاب الذي دان به الآخر ، فاتبعت فرقة الصّحف ، وفرقة التّوراة ، وأخرى الزّبور ، ورابعة الإنجيل ، ثم حرقوا كل ذلك وبتلوه .
 وقيل : أخذ كل فريق منهم كتاباً آمن به وكفر بما سواه (٢) . وقيل : جعلوا كتبهم

قطعاً مختلفة : آمنوا ببعض ، وكفروا ببعض ، وحرقوا البعض (٣) .

وقرئ {زبراً} بفتح الباء أي قطعاً كقطع الحديد . والمراد أنهم جعلوا دينهم أدياناً متفرقة بعد ما أمروا بالاجتماع وعدم التّفريق ، وهم مع ذلك معجبون مسرورون بما هم فيه من الضلال ، يحسبون أنهم على الحق ، وأنهم مهتدون (٤) .
 والتّحزّب سنة جرت في الأمم السّابقة لم تشذ عنها أمة . فقد سمى الله المكذّبين لرسله ، المعادين لهم ، المناهضين لدعوتهم أحزاباً ، لاجتماعهم على الكفر والباطل والضلال . فقال سبحانه : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ﴿١٢﴾ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٣﴾ إِنْ كُلِّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴿١٤﴾ ﴾ [ص: ١٢-١٤] (٥) .

(١) سبق تخريجه انظر : ص : ٤٠١ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ١٣٠/١٢ .

(٣) معالم التّزئيل : ٣١١/٣ .

(٤) وانظر معنى الآيات من سورة المؤمنون في : معالم التّزئيل : ٣١٠/٣-٣١١ . الجامع لأحكام القرآن : ١٣٠/١٢ .
 أنوار التّزئيل : ١٥٨/٤ . تفسير القرآن العظيم : ٣٩٦/٣ . فتح القدير : ٤٨٦/٣ . تيسير الكريم الرّحمن : ص: ٥٠٢-٥٠٣ .

(٥) وانظر : سورة غافر : الآية (٥) وانظر : معالم التّزئيل : ٥٠/١ ، ٩١ . الجامع لأحكام القرآن : ١٥٤/١٥ ، ٢٩٣ ، ١٥٤/١٥ . أنوار التّزئيل : ٨٣ ، ٣٩/٥ . تفسير القرآن العظيم : ١٠٨ ، ٤٥/٤ فتح القدير : ٤٢٣/٤ ، ٤٨١ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٦٥٦ ، ٦٧٨ .

وقريش ومن شايعها من قبائل العرب لما سلكوا مسلك أولئك في التّكذيب
والجحود جعلهم الله أحزاباً مثل أولئك الأحزاب . فقال سبحانه : ﴿ وَلَمَّا رَأَى
الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا
زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٢﴾ [الأحزاب: ٢٢] . وقال : ﴿ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ
مَهْزُومٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ ﴿١١﴾ [ص: ١١] ^(١) .

وبين أن الأحزاب هم الذين كذبوا بكتاب الله وهو القرآن الذي أنزل على
محمد ﷺ وكفروا به . فقال : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالْنَارُ مَوْعِدُهُ ﴾
[هود: ١٧] أي ومن كفر بالقرآن من سائر أهل الأرض مشركهم وكافرهم وأهل
الكتاب وغيرهم من سائر طوائف بني آدم ، على اختلاف ألوانهم وأشكالهم
وأجناسهم ممن بلغه القرآن فالنار موعده ، وهو من أهلها لا محالة . ^(٢)

فسمّى جميع طوائف الكفار أحزاباً وهذا أعظم نّم للتحزّب . فأهل الكفر تحزّبوا
لنصرة الباطل ، وتكذيب الرّسل ، ومعاندة الحق ، فكان تحزّبهم تحزّباً مذموماً
يلقي بأصحابه في الوبال والهلكة ، ولذا حذر الله أهل الإيمان أن يتفرّقوا ويتشتّتوا
ويتحزّبوا أحزاباً ، كلّ حزب يتعصّب لما معه - ولو كان باطلاً - فيكونون حينئذ
مشابهين لأهل الكفر والشرك في تحزّبهم . فقال سبحانه : ﴿ مُبِينٌ إِلَيْهِ
وَأَتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا
دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾ [الروم: ٣١-٣٢] .

(١) وانظر معناها في : معالم التّبريل : ٤٩/٤ . الجامع لأحكام القرآن : ١٥٣/١٥ . أنوار التّبريل : ٣٨/٥ . تفسير

القرآن العظيم : ٤٤/٤ . فتح القدير : ٤٢٢/٤ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٦٨٢/٢ بتصرف يسير . وانظر : معالم التّبريل : ٣٧٧/٢ . الجامع لأحكام القرآن :

١٧/٩ . أنوار التّبريل : ٢٢٧/٣ . فتح القدير : ٤٨٨/٢ .

وقد وقع ما حذر الله سبحانه منه ، ففترقت الأمة إلى شيع وأحزاب يناوئ بعضها بعضاً ، ويضلل بعضها بعضاً ، وكلّ منها يزعم أنه على الحقّ ودونه على الباطل .

قال ابن كثير (رحمه الله) في معرض كلامه عن الآية السابقة :

" فأهل الأديان قبلنا اختلفوا فيما بينهم على آراء ومثل باطلة ، وكلّ فرقة منهم تزعم أنهم على شيء ، وهذه الأمة أيضاً ، اختلفوا فيما بينهم على نحل كلّها ضلالة إلا واحدة ، وهم أهل السنّة والجماعة ، المتمسكون بكتاب الله وسنّة رسوله ﷺ ، وبما كان عليه الصّدّر الأوّل من الصّحابة والتّابعين وأئمة المسلمين في قديم الدّهر وحديثه " (١) .

وقد ذكر بعض أهل العلم أنّ المراد بـ ﴿ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا ﴾ هم أهل البدع والأهواء من هذه الأمة . (٢) فتكون الآية بياناً للحال الذي تؤول إليه أمة الإسلام .

وقال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٦﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَنْ تُتَّبَعَتِ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَمَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴿٣٧﴾ ﴾ [الرعد: ٣٦-٣٧] .

فالله أمر باتّباع الكتاب وهو القرآن المنزل على خير الرّسل ﷺ ، وحذر من سلوك منهج الأحزاب الذين يؤمنون ببعض ما في الكتاب وينكرون البعض ، وهذا الذي أوقعهم في التّحزّب والتّفرّق ، وهو أن يتمسك الإنسان ببعض الحقّ وينكر البعض الآخر ، وتلك سمة بارزة لأهل الكتاب عابها الله عليهم حيث قال :

(١) تفسير القرآن العظيم : ٦٩٠/٣ .

(٢) انظر : معالم التّزويل : ٤٨٣/٣ . فتح القدير : ٢٢٥/٤ .

﴿ أَفْتُوْمُنُوْنَ بِبَعْضِ الْكُتُبِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّوْنَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيْلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ﴾ [البقرة: ٨٥] . وفي ذلك أيضاً تحذير للمؤمنين أن يقفوا فيما وقع فيه أولئك .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" ﴿ وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ أي آراءهم ﴿ بَعْدَمَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ أي من الله سبحانه ﴿ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ (٧) وهذا وعيد لأهل العلم أن يتبعوا سبل أهل الضلالة بعدما صاروا إليه من سلوك السنة النبوية ، والمحجة المحمدية على من جاء بها أفضل الصلاة والسلام " (١) .

وهذا حال كثير من الجماعات والأحزاب اليوم الذين امتلأت بهم ساحة الإسلام ، فلا يقبل أحدهم الحق إلا إذا جاء من طريق حزبه وجماعته ، ويردّ الحق الذي مع من سواه ولو كان واضحاً كالشمس ، بل لا يحب ولا يوالي إلا من كان من طائفته ، ويبغض من سواهم ولو كانوا من اتقى عباد الله .

فهل هناك أداة للتفرّق والشّتات تعصف بوحدة هذه الأمة ، وتشتت شملها، وتحرفها عن المنهج الحقّ أعظم من هذه الأداة ؟

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) بعد ذكره لبعض الآيات النّاهية عن التفرّق :

" فكيف يجوز مع هذا لأمة محمد ﷺ أن تفترق وتختلف حتى يوالي الرّجل طائفة ويعادي طائفة أخرى بالظنّ والهوى بلا برهان من الله تعالى ، وقد برأ الله نبيّه ﷺ ممّن كان هكذا ، فهذا فعل أهل البدع كالخوارج الذين فارقوا جماعة

(١) تفسير القرآن العظيم : ٨٠٢/٢ . وانظر معنى الآيتين في : معالم التّبريل : ٢١/٣-٢٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٢٥/٩-٣٢٧ أنوار التّبريل : ٣٣٣/٣ فتح القدير : ٨٧/٣-٨٨ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٣٧٣-٣٧٤ .

المسلمين واستحلّوا دماء من خالفهم . وأمّا أهل السنّة والجماعة فهم معتمسون بحبل الله ، وأقلّ ما في ذلك أن يفضلّ الرّجل من يوافقه على هواه وإن كان غيره اتقى الله منه .

وإنّما الواجب أن يقدم من قدّمه الله ورسوله ، ويؤخّر من أخّره الله ورسوله ، ويحبّ ما أحبه الله ورسوله ، ويبغض ما أبغضه الله ورسوله ، وينهى عمّا نهى الله عنه ورسوله ، وأن يرضى بما رضي الله به ورسوله ، وأن يكون المسلمون يداً واحدة . فكيف إذا بلغ الأمر ببعض النّاس إلى أن يضلّ غيره ويكفره ، وقد يكون الصّواب معه وهو الموافق للكتاب والسنّة ؟ " (١)

وقد نصّب كثير من تلك الأحزاب أشخاصاً ، قادة لهم ، وأنزلوا أقوالهم منزلة أقوال رسول الله ﷺ يوالون عليها ، ويعادون فيها ، ويطيعونهم في كلّ ما أمروا به أو نهوا ، وإن خالفوا الحقّ جهرة أوجدوا لهم من الأعذار والتبريرات الباردة ما يؤيّدون به مزاعمهم وأخطاءهم ، فيدبّ هنالك العداة والفرقة بين صفوف أمّة واحدة تنتمي إلى دين واحد وهو الإسلام ، ويحدث الزيغ والانحراف عن المنهج الواحد الذي جعله الله طريقاً للوصول إليه وأغلق ماسواه من الطّرق .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" من نصّب شخصاً كائناً من كان فوالى وعادى على موافقته في القول والفعل فهو ﴿ مِنْ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا ﴾ [الروم: ٣٢] " (٢)

وقال : " وليس لأحد أن ينصّب للأمة شخصاً يدعو إلى طريقته ، ويوالي ويعادي عليها غير النبي ﷺ ، ولا ينصّب لهم كلاماً يوالي عليه ويعادي غير كلام الله ورسوله وما اجتمعت عليه الأمة ؟ بل هذا من فعل أهل البدع الذين ينصّبون لهم

(١) مجموع الفتاوى : ٤١٩/٣-٤٢٠ . وانظر : ٩٢/١١ من الكتاب نفسه .

(٢) المرجع السابق : ٨/٢٠ .

شخصاً أو كلاماً يفرقون به بين الأمة ، يوالون به على ذلك الكلام ، أو تلك النسبة ويعادون " . (١)

وقال : " وليس لأحد أن ينتسب إلى شيخ يوالي على متابعتة ، ويعادي على ذلك ، بل عليه أن يوالي كل من كان من أهل الإيمان ، ومن عرف منه التقوى من جميع الشيوخ وغيرهم ، ولا يخصّ أحداً بمزيد موالاته إلا إذا ظهر له مزيد إيمانه وتقواه ، فيقدم من قدم الله تعالى ورسوله عليه ، ويفضّل من فضله الله ورسوله " . (٢)

وكثير من أولئك الزعماء والقادة أرباب مصالح ، ورغبات حابطة ، وغايات رخيصة ، أقلها الزعامة والتصدر ، فيمتطون سهوة التحزّب لinalوا غاياتهم ورغباتهم ومصالحهم ، لا همّ لهم في دين يعلو ، ولا شرع يقام ، ولا إسلام يسود ، حيث ضاقت نظرهم فلا تتعدى حدود الحزب الذي ينتمون إليه ، وانقطع ودّ الإخاء إلا في محيط حزبهم ، وأبىد الولاء إلا في دائرة جماعتهم ، فكان حزبهم هو الإسلام وحده ولا إسلام سواه ، بل يمكن أن أقول إن رابطة الإسلام بين هؤلاء أبدلت برابطة الحزب الضيقة حيث ينمو التعصب للأشخاص لا للشرع .

قال الشيخ بكر أبو زيد :

" إنّ الحزبية ذات المسارات والقوالب المستحدثة التي لم يعهدها السلف من أعظم العوائق عن العلم ، والتفريق عن الجماعة ، فكم أوهنت حبل الاتحاد الإسلامي ، وغشيت المسلمين بسببها الغواشي (٣) " . (٤)

(١) المرجع السابق : ١٦٤/٢٠ .

(٢) المرجع نفسه : ٥١٢/١١ .

(٣) الغواشي : جمع غاشية وهي العقوبة العامة المهلكة . وانظر : لسان العرب : ١٢٧/١٥ .

(٤) حكم الانتماء : ص : ١٠٩ .

ولك أن تتصور ما ينغمر فيه المتحزبون من قضايا إنصرافية تميت الالتزام بالشرع في نفوس الأتباع ، حيث يصبح الالتفاف حول الحزب وجلب الأفراد إليه بشتى السبل والوسائل - الشرعية منها وغير الشرعية - هو البند الأول والهدف الأسمى بين أجندة التكتل الحزبي ، متدثرين بثوب من السرية ، متصيدين أولئك من خلال الدعوة الموسمية ، مع خوض في غمار السياسة فحسب ، منغمسين في فقه الجرائد والمجلات ، ملمعين لأهل الابتداع ، معظمين لأنفسهم ، متكلمين فيمن خالفهم بالاتهامات المنكرة والألقاب الساقطة ، مع انحدار إلى هوة التكفير ، وكل ذلك سبيل ممهد لجلب أعداء الله المدبرين لمحو الإسلام .^(١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" وكيف يجوز التفريق بين الأمة بأسماء مبتدعة لا أصل لها في كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ ، وهذا التفريق الذي حصل من الأمة علمائها ومشايخها وأمرائها وكبرائها هو الذي أوجب تسلط الأعداء عليها ، وذلك بتركهم العمل بطاعة الله ورسوله كما قال تعالى : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَىٰ أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ ﴾ [المائدة: ١٤] فمتى ترك الناس بعض ما أمرهم الله به وقعت بينهم العداوة والبغضاء ، وإذا تفرق القوم فسدوا وهلكوا ، وإذا اجتمعوا صلحوا وملكوا ، فإن الجماعة رحمة والفرقة عذاب " .^(٢)

ولم يقف الأمر عند تسلط الأعداء ، بل أصبح الطريق وعراً شائكاً مظلماً على من يريد الحق ، حيث يرى شعارات براقعة ترفع في كل بقعة من بلاد الإسلام يهتف أهلها : إينا إينا لا إلى غيرنا ، فيقف حائراً لا يدري أين تكون

(١) وانظر : المناهج الدعوية : ص : ٩٢ .

(٢) مجموع الفتاوى : ٤٢١/٣ .

الوجهة ولأيتها يكون الانتماء ، وخاصة إذا كان خالي الوفاض من علم الشَّرْع .
فأنى لهذا سلوك طريق النِّجاة ، وكيف له بمسلك السَّلَامة ؟

فالتَّحزُّب عائق عظيم عن سلوك منهج الله ورسوله ، وعامل لنيم يؤدِّي إلى
الانحراف عن سبيل الله ، ومؤثِّر نميم يبذر الشَّك والارتياب في قلب من يريد
السَّير على طريق الله .

والحقَّ واحد لا يتعدَّد ، والجماعة ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه ،
وهي : جماعة واحدة لاجتماعات ، وصراط واحد لا عشرات .^(١) الأصل فيها قائم
على قاعدة التَّعاون الشَّرعي المنبني على علم الكتاب والسُّنة ، بعيدة عن التَّحزُّب
المنحرف ، والتَّعصُّب المقرض الذي يفرِّق ولا يجمع ، ويبعد ولا يقرب .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" وليس للمعلِّمين أن يحزَّبوا النَّاس ، ويفعلوا ما يلقي بينهم العداوة والبغضاء ،
بل يكونون مثل الإخوة المتعاونين على البر والتَّقوى كما قال تعالى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا
عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ [المائدة: ٢] " ^(٢) .

فأهل الإيمان يكونون يداً واحدة يكلؤهم الحبُّ في الله لا التَّباغُض ، وتحيط
بهم الرِّحمة لا العداوة ، ويرفرف بين جوانبهم الودَّ لا الضَّغائن ، متماسكين ،
متناصحين ، متعاونين ، لا متعادين ولا متحزِّبين ولا متفرِّقين ، منهجهم واحد
عليه يثبتون ، وطريقهم واحد له يسلكون . لأنَّ ربَّهم واحد إيَّاه يعبدون ، وكتابهم

(١) عنوان كتاب لفضيلة شيخنا ربيع بن هادي المدخلي ، وهو كتاب قيم جدًّا ، يرجع إليه من يريد المزيد في
موضوع التَّحزُّب ، كما يمكنه الرَّجوع إلى حديث افتراق الأُمَّة للأَمير الصَّنْعاني ، والأجوبة المفيدة عن أسئلة
المناهج الجديدة ، ولحمة عن الفرق الضَّالة كلاهما للشيخ صالح بن فوزان الفوزان ، والأحزاب السياسيَّة في الإسلام
لصفي الرَّحمن المبار كفوري ، وحكم الانتماء إلى الفرق والأحزاب والجماعات للشيخ بكر أبي زيد ، ورؤية واقعيَّة
في المناهج الدَّعويَّة ، والدَّعوة بين التَّجمُّع الحزبي والتَّعاون الشَّرعي كلاهما للشيخ علي حسن عبد الحميد . حفظ
الله الجميع ورحم الله من قضى نجه منهم .

(٢) مجموع الفتاوى : ١٦-١٥/٢٨ .

واحد به يلتزمون ، ورسولهم واحد له يتبعون ، وهم أمة واحدة ليسوا متفرقين
ولا متناحرين.

المبحث الرابع

الأخذ بالوسطية والاعتدال

لقد سبق أن بيّنت أن من سمات المنهج الحقّ الوسطية ، وقد ذكرت من أدلة الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم ما يدلّ على ذلك .^(١)

وأحبّ أن أبيّن هنا أن من أعظم ما يعين على الثبات على المنهج أن يتّسم السائر عليه بالوسطية ، وهو مطلب عزيز طالما زلت فيه أقدام ، واضطّرت فيه أفهام ، وقلّ أهله بين الناس ، أولئك الذين يتّسمون بالعدل والإنصاف مع أنفسهم ومع غيرهم .

وهذا الذي دفع شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) في جعله جماع الشرّ يكمن في عدم الاعتدال ، حيث قال :

" وإنما جماع الشرّ تقريط في حقّ أو تعدّ إلى باطل ، وهو تقصير في السنة أو دخول في البدعة ، كترك بعض المأمور وفعل بعض المحظور ، أو تكذيب بحقّ وتصديق بباطل . ولهذا عامّة ما يؤتى الناس من هذين الوجهين " .^(٢)

فالشيطان عليه لعائن الله استطاع بهذين الداعين - الإفراط والتقريط - أن يبعد كثيراً من الناس عن طريق الله القويم ، ويلقي بهم في أودية المهالك .

(١) انظر : ص : ٨٤٣-٨٥١ . من هذا البحث .

(٢) الصّفة لشيوخ الإسلام ابن تيمية . تحقيق : محمّد رشاد سالم . الطّبعة الثانية : ١٤٠٦هـ : ٢٩٣/١ .

قال ابن عائشة (رحمه الله) (١) :

" ما أمر الله سبحانه بأمر إلا وللشيطان فيه نزغتان : إمّا إلى تقريط
وتقصير ، وإمّا إلى مجاوزة وغلوّ ، ولا يبالي بأيهما ظفر " .
وقد اقتطع أكثر الناس إلاّ أقلّ القليل في هذين الواديين ، وادي التقصير ،
ووادي المجاوزة والتعدّي ، والقليل منهم جداً الثابت على الصراط الذي كان عليه
رسول الله ﷺ وأصحابه . (٢)

والسلف (رحمهم الله) يذكرون هذين الأصلين كثيراً وهما : الاقتصاد في
الأعمال ، والاعتصام بالسنة . فإنّ الشيطان يشمّ قلب العبد ويختبره ، فإن رأى
فيه داعية للبدعة ، وإعراضاً عن كمال الانقياد للسنة : أخرجه عن الاعتصام
بها . وإن رأى فيه حرصاً على السنة ، وشدة طلب لها ، لم يظفر به من باب
اقتطاعه عنها ، فأمره بالاجتهاد ، والجور على النفس ، ومجاوزة حدّ الاقتصاد
فيها ، قائلاً له : إنّ هذا خير وطاعة ، والزيادة والاجتهاد فيها أكمل ، فلا تفتن
مع أهل الفتور ، ولا تتم مع أهل النوم ، فلا يزال يحثّه ويحرّضه حتّى يخرجّه
عن الاقتصاد فيها ، فيخرج عن حدّها . كما أنّ الأوّل خارج عن هذا الحدّ ، فكذا
هذا الآخر خارج عن الحدّ الآخر . وهذا حال الخوارج الذين يحقر أهل الاستقامة
صلاتهم مع صلاتهم ، وصيامهم مع صيامهم ، وقراءتهم مع قراءتهم . وكلا

(١) هو عبيد الله بن محمد بن حفص أبو عبد الرحمن القرشي التيمي العيشي البصري ، المعروف بابن عائشة لأنه من
ولد عائشة بنت طلحة . محدث ثقة ، عالم إخباري ، جواد ، له رقائق وفصاحة وحسن خلق وشجاعة . توفي
سنة : ٢٢٨هـ .

وانظر : الطبقات الكبرى : ٣٠١/٧ . طبقات خليفة : ص : ٢٢٩ . التاريخ الكبير : ٤٠٠/٥ . الجرح
والتعديل : ٣٣٥/٥ . ثقات ابن حبان : ٤٠٥/٨ . تاريخ بغداد : ٣١٤/١٠ . تهذيب الكمال : ١٤٧/١٩ .
الكاشف : ٦٨٦/١ . تهذيب التهذيب : ٤١/٧ . تقريب التهذيب : ٣٧٤/١ .

(٢) إغاثة اللّهفان : ١١٦/١ .

الأمرين خروج عن السنّة إلى البدعة ، لكن هذا إلى بدعة التقريط والإضاعة ،
والآخر إلى بدعة المجاوزة والإسراف .^(١)

والعمدة العاصم من ذلك هو ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه الأبرار ،
فإن هديهم هو الهدى وطريقهم هو الطريق ، فمن انحرف عنه يمنة بإفراط أو
يسرة بتقريط فهو المنزلق المتزحلق الذي فارق الثبات على منهجهم ، وخالفته
الاستقامة على طريقهم .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إن التعمق والتتبع والتشديد الذي نهى عنه رسول الله ﷺ هو المخالف
لهديه وهدى أصحابه وما كانوا عليه ، وإن موافقته فيما فعله هو وخلفاؤه من بعده
هو محض المتابعة ، وإن أباهما وجهلها من جهلها ، فالتعمق والتتبع مخالفة ما
جاء به وتجاوزة والغلو فيه ، ومقابله إضاعته والتقريط فيه والتقصير عنه ، وهما
خطأ وضلالة وانحراف عن الصراط المستقيم ، والمنهج القويم ، ودين الله بين
الغالي فيه والجافي عنه " .^(٢)

وقد ضلّ الطريق وفارق الثبات على المنهج أناس نظروا إلى مجتمع الإسلام
بمنظار قاتم فأرادوا أن يصلحوا عوجه ، فاتخذوا العنف طريقاً إلى الإصلاح
فأحدثوا فوضى أريقت معها الدماء ، وشوّها من جرائها صفاء الإسلام ، فتنفس
الصعداء أعداء الله ، ووجدوا بغيتهم وما يأملون فأطلقوا من الألفاظ والألقاب ما
يصرفون به الناس عن الإسلام ، ويقبّحون وجهه في كلّ محفل ، ليظهر في
جثمان شبح مخيف ينفر الناس عنه ، حيث تظهر عبارات الأصولية المتمرّمة ،
والإرهاب ، ومصاصي الدماء وغير ذلك ، وهم لا يفرّقون أو لا يريدون أن

(١) مدارج السالكين : ١٠٧/٢ - ١٠٨ .

(٢) كتاب الصلاة وحكم تاركها : ص : ١٩٢ .

يفرقوا بين المحقّ والمبطل ، وبين المصيب والمخطئ ، إذ قصدهم أن يُدمّر الإسلام بأي وجه ولو عن طريق الظلم والجهل .

وهناك نابغة أخرى أعجزتهم التكاليف أن يلتزموا بها ، وصعب عليهم الالتزام أن يواكبوه ، ومالت أنفسهم إلى تحلّلات المجتمع فأرادوا أن يسايروه ، فلجؤوا إلى النصوص فلجؤوا أعناقها وميّعوها ، بحجة معايشة المجتمع تارة ، وعدم إخلاء الساحة لأهل الضلالة أخرى ، ولأجل مصلحة الدعوة ومواكبة الحياة والمشاركة في متطلّباتها تارة أخرى ، وواجهوا الملتزمين السائرين على منهج السلف بعبارات منفرّة ، فقالوا عنهم : إنهم جاقون على النصوص لا فهم لهم ولا فقه ، متشدقون لا وعي لهم ولا إدراك ، متخلفون عن الركب ، متحجّرون تقليديون ، همّهم أن تحشى أذهانهم بنصوص لا يدرون موقعها من المجتمع . هكذا يزعمون ، وبئس ما يزعمون .

فهؤلاء وأولئك على طرفي نقيض وكلاهما زائغ عن المنهج الحقّ ، ومنحرف عن الصراط المستقيم ، وفاز أهل الاعتدال والوسطية بالثبات على منهج السلف الصالحين والأئمة المهديين .

﴿ المبحث الخامس ﴾

عدم الوحشة بقلة السالكين

لقد بيّن سبحانه أن أكثر الناس ضالّون عن الطّريق ، منحرفون عن الصّراط ، ناكبون عن السّبيل ، مجافون للحقّ ، زائغون عن الاستقامة . فقال تعالى : ﴿ وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ [الأنعام: ١١٦] .

قال البيضاوي (رحمه الله) :

" ﴿ وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي أكثر الناس يريد الكفار ، أو الجهّال ، أو أتباع الهوى ، وقيل : الأرض أرض مكة . يضلّوك عن سبيل الله ، عن الطّريق الموصل إليه ، فإنّ الضّلال في غالب الأمر لا يأمر إلا بما هو ضلال " (١) .

ويؤيد ما سبق قوله سبحانه : ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف: ١٠٣] . وقوله : ﴿ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾ [الإسراء: ٨٩] . وقوله : ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴾ [الأعراف: ١٠٢] (٢) .

كما بيّن سبحانه أن أهل الحقّ ، السّالكين صراطه المستقيم ، السّائرين على نهجه القويم ، التّابعين لرسوله الأكرمين قلّة بين الناس .

(١) أنوار التّزئيل: ٤٤٦/٢ وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٧١/٧ . تفسير القرآن العظيم : ٢٦٩/٢ .

فتح القدير : ١٥٥/٢ تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٢٣٣ .

(٢) و انظر : الآيات : (المائدة : ٤٩ ، ١٠٣) (الأنعام : ١١١) (التوبة : ٨) (هود : ١٧) (يوسف : ٢١ ، ٣٨ ، ١٠٦)

(الإسراء : ٦٢) .

فقال : ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ [سبأ: ١٣] وقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ [ص: ٢٤] .

فنوح عليه السلام مع طول بقائه في قومه ، وقيامه بالدعوة فيهم على قدم وساق ، ومع ذلك : ﴿ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ [هود: ٤٠] .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" ﴿ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ ، أي نزر يسير مع طول المدّة والمقام بين أظهرهم . ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ [العنكبوت: ١٤] . فعن ابن عباس : كانوا ثمانين نفساً منهم نساؤهم ، وعن كعب الأحبار^(١) : كانوا اثنتين وسبعين نفساً ، وقيل : كانوا عشرة " .^(٢)

وقال سبحانه في نجاته من نجا مع لوط عليه السلام من العذاب : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [الذاريات: ٣٥-٣٦] . وقد نصّ أهل العلم على أنهم لوط عليه السلام وأهل بيته إلا امرأته .^(٣)

(١) كعب بن ماتع أبو إسحاق الحميري ، المعروف بكعب الأحبار . كان من أهل اليمن فسكن الشام . من كبار علماء أهل الكتاب ، أدرك النبي ﷺ وأسلم في خلافة عمر رضي الله عنه . وقيل في خلافة أبي بكر رضي الله عنه . ثقة مخضرم ، من أوعية العلم . توفي سنة : ٣٤ هـ . وقيل : ٣٢ هـ بحمص .
و انظر : الطبقات الكبرى: ٤٤٥/٧ . التاريخ الكبير: ٢٢٣/٧ . الجرح والتعديل: ١٦١/٧ . ثقات ابن حبان: ٣٣٣/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ١١٨/١ . تهذيب الكمال : ١٨٩/٢٤ . تذكرة الحفاظ: ٥٢/١ .
الكاشف: ١٤٨/٢ . جامع التحصيل : ص : ٢٦٠ . الإصابة : ٦٤٧/٥ . تهذيب التهذيب: ٣٩٣/٨ . تقريب التهذيب: ٤٦١/١ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٦٩٠/٢ وذكر أقوالاً أخرى .

(٣) انظر : المرجع السابق : ٣٦٤/٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧٥٢ .

وقد أشار النبي ﷺ إلى قلة أتباع الأنبياء ، فقال في حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) : " عرضت علي الأمم ، فرأيت النبي ومعه الرّهيط ، (١) والنبي ومعه الرجل والرجلان ، والنبي ليس معه أحد ... " الحديث (٢).

كما بيّن ﷺ أنّ الذين يسلكون منهجه ، ويتبعون صراطه ، ويثبتون على طريقه فلا يعوجون عدد قليل ، ونزر يسير ، من هذه الأمة فقال : " بدأ الإسلام غربياً وسيعود كما بدأ غربياً فطوبى للغرباء " (٣)

(١) الرّهيط : تصغير رهط . قال ابن الأثير (رحمه الله) :

"الرّهط من الرجال ما دون العشرة وقيل إلى الأربعين ، ولا تكون فيهم امرأة ، ولا واحد له من لفظه ، ويُجمع على أرهط وأرهاط . وأرهطُ جمعُ الجمع " . النهاية في غريب الحديث : ٢٨٣/٢ . وانظر : الفائق : ٩٦/٢ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب — جزء من حديث — في : كتاب الطّب : (٥٠/٧٦) . باب من لم يرق :

(٤٢) . برقم : (٥٧٥٢) . ص : ١٢٤٧ . ونحوه في : باب من اكتوى أو كوى غيره ، وفضل من لم يكتوي :

(١٧) . برقم : (٥٧٠٥) . ص : ١٢٣٩ . وفي كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير

حساب : (٥٠) . برقم : (٦٥٤١) . ص : ١٣٨٩ .

صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإيمان : (١) . باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب

ولا عذاب : (٩٤) . برقم : (٢٢٠) . ١٩٩/١ .

إنّ كثيراً ممن يحملون مناهج دعوية يهتمون بجمع الناس على علاقتهم بهدف المكاثرة بهم ، فهم يسعون أبداً للتجميع والتنظيم والتحزيب من غير تمحيص ولا تهذيب ، إذ همهم الكثرة فحسب مع تباين أفكارها ، واختلاف مشارها ، ويجعلون هذا غاية يسعون للوصول إليها ، مستخرين كلّ ما يمكنهم لبلوغها .

وهذا في نفسه وسيلة وليس غاية . إذ الغاية هي أن تحقّق عبودية الله في الأرض .

وتجميع الناس على الحماس الزائد ، والعاطفة غير الرّاشدة ، والأهداف الرّخيصة ، والاهتمام البالغ بذلك ، وإهمال الهدف المنشود والغاية السّامية ، وهي عبادة الله وحده دون سواه مذهب خاطئ ، ومنهج تالف أثبت فشله في غير موقع ، وعدم جدواه في غير وقت ، بل جرّ من المفاسد لأهل الإسلام ما يدركه كلّ صاحب بصيرة وعقل .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في : كتاب الإيمان : (١) . باب بيان أنّ الإسلام بدأ غربياً : (٦٥) . برقم : (١٤٥) . عن

أبي هريرة ؓ . و بلفظ مقارب مع زيادة : " وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية في حجرها " . برقم :

(١٤٦) ، عن ابن عمر (رضي الله عنهما) . ١٣٠/١ - ١٣١ .

فسئل ﷺ عن الغرباء ؟ فقال في رواية : " النَّزَاعُ مِنَ الْقِبَائِلِ " (١)
وفي رواية أخرى : " أناس صالحون في أناس سوء كثير من يعصيهم أكثر ممن
يطيعهم " (٢) . وفي رواية : " الَّذِينَ يَصْلِحُونَ إِذَا أَفْسَدَ النَّاسُ " (٣) .

- (١) سنن ابن ماجه: كتاب الفتن: (٣٦) . باب من ترجو له السلامة من الفتن: (١٦) . برقم: (٣٩٨٨) . عن
عبد الله بن مسعود ﷺ . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٢٩ .
سنن الدارمي: باب إن الإسلام بدأ غريباً . ٤٠٢/٢ .
مسند أحمد: ٣٩٨/١ . قال أحمد شاكر (رحمه الله): " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر:
٢٩٦/٥ . برقم: (٣٧٨٤) .
مسند أبي يعلى: ٣٨٨/٨ . برقم: (٤٩٧٥) . قال المحقق: " إسناده صحيح " .
(٢) مسند أحمد: بلفظه في: ١٧٧/٢ . و بلفظه إلا أحرف يسيرة في: ٢٢٢/٢ . قال أحمد شاكر (رحمه الله):
" إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٣٥/١٠ - ١٣٦ - ٢٩/١٢ . برقم: (٦٦٥٠ ، ٧٠٧٢)
عن عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) .
معجم الطبراني الأوسط: بلفظ مقارب في: ١٤/٩ .
الزهد لأبي عبد الرحمن عبد الله بن المبارك المروزي . تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي . طبعة دار الكتب العلمية .
بيروت : بلفظ مقارب في: ص : ٢٦٧ .
كتاب الزهد الكبير لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي . تحقيق: عامر أحمد حيدر . طبعة : مؤسسة الكتب
الثقافية . بيروت . الطبعة الثالثة : ١٩٩٦م : نحوه في: ١١٦/٢ .
الفردوس بمأثور الخطاب : بلفظ مقارب في: ٤٤٩/٢ .
و انظر : مجمع الزوائد : ٢٧٨/٧ . الترغيب والترهيب : ٦٤/٤ . وقال : " وأحد إسنادي الطبراني رواه رواة
الصحيح " .
(٣) مسند أحمد: بلفظه في : ٧٣/٤ . عن عبد الرحمن بن سنة ﷺ .
مسند أبي يعلى: نحوه في: ٩٩/٢ . برقم: (٧٥٦) . قال المحقق: " إسناده صحيح " . عن سعد بن مالك ﷺ .
معجم الطبراني الكبير: بلفظ مقارب في: ١٦٤/٦ . وفي المعجم الصغير : ١٨٣/١ . عن سهل بن سعد الساعدي
ﷺ .
مسند الشهاب : بلفظه — إلا إنه قال : " فسد " — في : ١٣٩/٢ . عن سهل ﷺ .
الجهاد لعبد الله بن المبارك . تحقيق: نزيه حماد . طبعة : الدار التونسية . تونس . ١٩٧٢م . ولفظه : " الَّذِينَ
هم صالحون عند فساد الناس " . عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) موقوفاً عليه . ص : ١٦٤ .

وفي رواية : " الَّذِينَ يَصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنَّتِي " . (١)

وفي رواية : " الَّذِينَ يَحْيُونَ سُنَّتِي وَيَعْلَمُونَهَا عِبَادَ اللَّهِ " (٢)

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) :

" الإسلام نشأ في أول أمره في آحاد من الناس وقلة ، ثم انتشر وظهر ، فأخبر ﷺ أنه سيلحقه من الضعف والاختلال حتى لا يبقى إلا في آحاد وقلة كابتدائه " . (٣)

وهناك عدة احتمالات في معنى غربة الإسلام ، من ذلك :

— أنه بدأ غريباً لا يعرف ثم ظهر وعرف ، ثم يقل بعد ذلك من يعرفه حتى يكون كحاله الأولى .

— أنه في آخر الدنيا لا يبقى مسلم إلا قليل ، وهذا إنما يكون بعد الدجال ويأجوج ومأجوج عند قرب الساعة .

— أنه يكون غريباً في بعض شرائعه وقد يكون ذلك في بعض الأمكنة ، حيث تخفى بعض شرائعه فلا يعرفها إلا الواحد بعد الواحد . (٤)

(١) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الإيمان : (٣٧) . باب ما جاء أن الإسلام بدأ غريباً : (١٣) . برقم: (٢٦٣٠) عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف بن زيد بن ملحمة عن أبيه عن جده . قال أبو عيسى (رحمه الله) : " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله): " ضعيف جداً " . ص: ٤٢٦ . معجم الطبراني الكبير: بلفظه — إلا إنه قال : " الناس بعدي " — . في ١٦/١٧ .

(٢) مسند الشهاب : بلفظه — في موضعين — في : ١٣٨/٢ . عن كثير بن عبد الله المزني عن أبيه عن جده .

(٣) المفهم : ٣٦٢/١ . وذكر نحوه التتوي (رحمه الله) ونسبه إلى القاضي عياض (رحمه الله) . انظر : شرح التتوي على صحيح مسلم : ١٧٧/٢ .

(٤) مجموع الفتاوى : ٢٩٥/١٨-٢٩٨ بتصرف . وهي رسالة في شرح الحديث أعلاه ، ضمنها ابن قاسم (رحمه الله) مجموع الفتاوى . قال شيخ الإسلام : " وهذا الحديث يفيد المسلم أنه لا يعتنم بقلة من يعرف حقيقة الإسلام ، ولا يضيق صدره بذلك ، ولا يكون في شك من دين الإسلام كما كان الأمر حين بدأ " . المرجع السابق : ٢٩٧/١٨ .

والغرباء قد بين صفاتهم فيما سبق من روايات ، وإنما سموا غرباء
لقلتهم في الناس جداً ، وأن أكثر الناس على غير هذه الصفات .

فأهل الإسلام في الناس غرباء ، والمؤمنون في أهل الإسلام غرباء ، وأهل
العلم في المؤمنين غرباء ، وأهل السنّة الذين يميزونها من أهل الأهواء والبدع
غرباء ، والداعون إليها الصّابرون على أذى المخالفين أشدّ هؤلاء غربية ، وهي
غربية أهل الله وأهل سنّة رسوله ﷺ بين الخلق ، وهي التي مدحها رسول الله ﷺ
ومدح أهلها ، وهي قد تكون في مكان دون مكان ، ووقت دون وقت ، وبين قوم
دون قوم .

ومن صفات أهلها إنهم لم يأووا إلى غير الله ، ولم ينتسبوا إلى غير رسول
الله ﷺ ، ولم يدعوا إلى غير ما جاء به ، وهم الذين فارقوا الناس أحوج ما كنوا
إليهم ، فإذا انطلق الناس يوم القيامة مع آلهتهم بقوا في مكانهم ، فيقال لهم : ألا
تتطلقوا حيث انطلق الناس ؟ فيقولون : " فارقنا الناس ونحن أحوج إليهم منا
اليوم ، وإنا ننتظر ربنا الذي كنا نعبده " .^(١)

(١) عن أبي سعيد الخدري ﷺ : أن أناساً في زمن النبي ﷺ قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال النبي
ﷺ : " نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهرة ضوء ليس فيها سحاب ؟ " قالوا : لا قال : " وهل تضارون في
رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها سحاب ؟ " قالوا : لا . قال النبي ﷺ : " ما تضارون في رؤية الله عز وجل
يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما . إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن تنبع كل أمة ما كانت تعبد ، فلا
يقي من كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار ، حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله
برّ أو فاجر وعُتْرَات — بقية — أهل الكتاب ، فيدعى اليهود فيقال لهم : من كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد عزيراً
ابن الله . فيقال لهم : كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد ، فماذا تبغون ؟ فقالوا : عطشنا ربنا فاسقنا فيشار
ألا تردون فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار . ثم يدعى النصارى فيقال لهم
من كنتم تعبدون ؟ قالوا : كنا نعبد المسيح ابن الله . فيقال لهم كذبتم ، ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد . فيقال
لهم : ماذا تبغون ؟ وكذلك مثل الأول حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من برّ أو فاجر أتاهم رب العالمين في
أدى صورة من التي رآه فيها . فيقال : ماذا تنتظرون تنبع كل أمة ما كانت تعبد ؟ قالوا : فارقنا الناس في الدنيا
على أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم ، ونحن ننتظر ربنا الذي كنا نعبد . فيقول : أنا ربكم . فيقولون : لا نشرك
بالله شيئاً مرتين أو ثلاثاً " .

فهذه الغربة لا وحشة على صاحبها بل هو أنس ما يكون إذا استوحش الناس لأنّ وليّه الله ورسوله والذين آمنوا ، وإن عاداه أكثر الناس وجفوه .

ومن صفاتهم التمسك بالسنّة إذا رغب عنها الناس ، وترك ما أحدثوه وإن كان هو المعروف عندهم ، وتجريد التوحيد وإن أنكر ذلك أكثر الناس ، وترك الانتساب إلى أحد غير الله ورسوله لا شيخ ولا طريقة ولا مذهب ولا طائفة ، بل هم منتسبون إلى الله بالعبوديّة وإلى الرسول بالاتباع ، وهم القابضون على الجمر حقاً ، وأكثر الناس لائم لهم لغربتهم بينهم يعدّونهم أهل شنوذ وبدعة ومفارقة للسواد الأعظم ، وهم النزاع من القبائل الذين وفدوا وتغربوا عن قبائلهم وعشائرهم فدخلوا الإسلام أحاداً .

وكيف لا تكون فرقة واحدة قليلة جداً ، غريبة بين اثنتين وسبعين فرقة ذات أتباع ورئاسات ومناصب وولايات ، ولا يقوم لها سوق إلا بمخالفة ما جاء به الرسول ﷺ ، فإنّ ما جاء به يضادّ أهواءهم ولذاتهم وشبهاتهم وبدعهم التي هي منتهى فضيلتهم وعملهم ، وشهواتهم التي هي غاية مقاصدهم وإراداتهم ؟.

فكيف لا يكون المؤمن السائر إلى الله على طريق المتابعة غريباً بين هؤلاء الذين اتّبعوا أهواءهم وأعجب كلّ منهم برأيه ، وقد روي عنه ﷺ : " مروا

صحيح البخاري: كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) . باب ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ [النساء: ٤٠] : (٨) .
برقم: (٤٥٨١) . ص : ٩٥٨ . وانظر : كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب الصراط جسر جهنم : (٥٢) .
برقم: (٦٥٧٣) . ص : ١٣٩٤ . كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى : ﴿ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣] : (٢٤) . رقم: (٧٤٣٩) . ص : ١٥٦٢ .
صحيح مسلم: كتاب الإيمان : (١) . باب معرفة طريق الرؤية : (٨١) . رقم: (١٨٢ ، ١٨٣) .
١٦٨-١٦٣/١ .

بالمعروف وانهوا عن المنكر حتى إذا رأيتم شحاً^(١) مطاعاً ، وهوى متبعاً ، ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه ، ورأيت أمراً لا يد لك به فعليك بخاصة نفسك وإياك وعوامهم ، فإن وراءكم أيام صبر الصّابرين فيهنّ كالقابض على الجمر " . (٢)

فإذا أراد المؤمن الذي قد رزقه الله بصيرة في دينه ، وفقهاً في سنة رسوله ، وفهماً في كتابه ، وأراه ما الناس فيه من الأهواء والبدع والضلالات ، وتكذبهم عن الصراط المستقيم الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه ، فإذا أراد

(١) الشحُّ : أشدُّ البخل ، وقيل : هو البخلُ مع الحرص . وقيل : البخلُ في أفراد الأمور وآحادها ، والشحُّ عامٌ . وقيل : البخلُ بالمالِ والشحُّ بالمالِ والمعروف . يقال : شحَّ يشحُّ شحاً فهو شحيح . والاسمُ الشحُّ . انظر : النهاية في غريب الحديث : ٤٤٨/٢ .

(٢) عن أبي أمية الشعباني قال : سألت أبا ثعلبة الخشني فقلت : يا أبا ثعلبة كيف تقول في هذه الآية ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾

أَنْفُسِكُمْ ﴿ [المائدة: ١٠٥] قال : أما والله لقد سألت عنها خبيراً سألت عنها رسول الله ﷺ فقال : " بل اتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيتم مطاعاً ، وهوى متبعاً ، ودنيا مؤثرة ، وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك يعني بنفسك ودع عنك العوام ، فإن من ورائكم أيام الصبر ، الصبر فيه مثل قبض على الجمر ، للعامل فيهم مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله " — وزادني غيره — قال يا رسول الله : أجر خمسين منهم ؟ قال : " أجر خمسين منكم " .

سنن أبي داود : كتاب الملاحم : (٣٦) . باب الأمر والتهني : (١٧) . برقم : (٤٣٤١) . قال الألباني (رحمه الله) : " ضعيف لكن فقرة أيام الصبر ثابتة " . ص : ٤٧٤ .

و انظر : سنن الترمذي : كتاب تفسير القرآن : (٤٣) . باب ومن سورة المائدة : (٥) . برقم : (٣٠٥٨) . وقال : " هذا حديث حسن غريب " . وقال الألباني (رحمه الله) : " ضعيف لكن بعضه صحيح " . ص : ٤٨٧ .

سنن ابن ماجه : كتاب الفتن : (٣٦) . باب قول الله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ [المائدة: ١٠٥] : (٢١) . برقم : (٤٠١٤) . ص : ٤٣١ .

سنن البيهقي : ٩١/١٠ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : برقم : (٣٨٥) . ١٠٨/٢ - ١٠٩ .

مستدرک الحاکم : ٣٥٨/٤ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . وقال الذهبي (رحمه الله) : " صحيح " .

أن يسلك هذا الصراط فليوطن نفسه على قدح الجهال ، وأهل البدع فيه ، وطعنهم عليه ، وإزرائهم به ، وتفتير الناس عنه ، وتحذيرهم منه ، كما كان سلفهم من الكفار يفعلون مع متبوعه وإمامه ﷺ ، فأما إن دعاهم إلى ذلك وقدح فيما هم عليه فهناك تقوم قيامتهم ويبغون له الغوائل (١) ، وينصبون له الحبائل ، ويجلبون عليه بخيل كبيرهم ورجله .

فهو غريب في دنيه لفساد أديانهم ، غريب في تمسكه بالسنة لتمسكهم بالبدع ، غريب في اعتقاده لفساد عقائدهم ، غريب في صلاته لسوء صلاتهم ، غريب في طريقه لضلال وفساد طرقهم ، غريب في نسبته لمخالفة نسبهم ، غريب في معاشرته لهم لأنه يعاشرهم على ما لا تهوى أنفسهم . وبالجملة فهو غريب في أمور دنياه وآخرته ، لا يجد من العامة مساعداً ولا معيناً ، فهو عالم بين جهال ، صاحب سنة بين أهل بدع ، داع إلى الله ورسوله بين دعاة الأهواء والبدع ، أمر بالمعروف ناه عن المنكر بين قوم المعروف لديهم منكر والمنكر معروف (٢).

(١) الغوائل : هي الدواهي . وهي الأمور المهلكة . وانظر : مختار الصحاح : ص : ٤٨٧ . لسان العرب : ٥٠٧/١١ .

(٢) مدارج السالكين : ١٩٩/٣ - ٢٠٠ بتصرف .

قال ﷺ لابن عمر (رضي الله عنهما) : " كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل .. " الحديث - صحيح البخاري: كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب قول النبي ﷺ : " كن في الدنيا كأنك غريب " : (٣) . برقم: (٦٤١٦) . ص : ١٣٦٧ - فالمؤمن غريب في هذه الدار أين ما حلّ فيها فهو في دار غربة وعناء وتعب لا راحة له فيها ، بل وصفها النبي ﷺ بأنها سجن المؤمن - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : " الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر " . صحيح مسلم: كتاب الزهد والرقائق : (٥٣) . برقم: (٢٩٥٦) . ٢٢٧٢/٤ . وغرته فيها لا تنفك ولا تنقضي حتى يهاجر إلى وطنه الأول ودار كرامته ، وأنسه بربه في جنته التي لا زال حنينه إليها ، وقلبه يتفطر عليها .

نقل فؤادك حيث شئت من الهوى ***** ما الحب إلا للحبيب الأول
كم منزل في الأرض يألفه الفتى ***** وحنينه أبداً لأول منزل
فحنينه أبداً لداره التي سقى منها وفرق بينه وبين من يحب ، وجمع بينه وبين عدوه الماكر في هذه الدنيا .
وحي على جئات عدن فإئتها ***** منازل الأولى وفيها المخيم

ونفس الإنسان بسجيتها وطبيعتها تأنس بالنظائر والأشباه ، وتتفر من
الغربة والوحدة وتستوحش بها ، وهكذا السالك لطريق الحق يستوحش بندرة
الرفيق وقلّة الصّاحب والمعين ، فلا يدفعه ذلك إلى عدم الثّبات ، وليوطن نفسه
على الصّبر مع مرّ الاغتراب .

قال الحسن البصري (رحمه الله) :

" سنّتكم والذي لا إله إلاّ هو بينهما : بين الغالي والجافي ، فاصبروا عليها
رحمكم الله ، فإنّ أهل السنّة كانوا أقلّ النّاس فيما مضى ، وهم أقلّ النّاس فيما
بقي ، الذين لم يذهبوا مع أهل الإتراف في إترافهم ، ولا مع أهل البدع في
بدعهم ، وصبروا على سنّتهم حتّى لقوا ربّهم ، فذلك إن شاء الله فكونوا " (١).

والذي يعينه على الصّبر والثّبات مع الغربة وقلّة السّالّكين هو علمه بأنّ
الحقّ في أصله صحيح ، فلا يعتمد في ثبوت صحته على أكثرية أهله ، لأنّه لا
يُعرف بالكثرة والعدد وإنما يُعرف بالتمسكّ به ، والسّير على منواله ولو قلّ
أهله .

ولكننا سنّى العدو فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلّم

وانظر : مفتاح دار السّعادة : ١٥٠/١ - ١٥١ .

(١) سنن الدارمي : في المقلّمة . باب في كراهية أخذ الرّأي . ٨٣/١ .

ولنعم ما قليل :

إنّ القلوب يد الباري تقلّبها فسأل الله توفيقاً وتثبيتاً

من يضلّل الله لا تهديه موعظة وإن هديت فالأخبار أنبيتا

فهذه غربة الإسلام أنت بها فكن صبوراً ولو في الله أوديتا

قطف الثمر في بيان عقيدة أهل الأثر . لمحمد صديق حسن خان القنوجي . تحقيق : عاصم عبد الله القريوتي .

طبعة شركة الشّرق الأوسط للطباعة . الأردن . الطّبعة الأولى : ١٤٠٤هـ : ص : ١٧٠ .

قال ابن مسعود رضي الله عنه :

"الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحدك" (١).

قال ابن بطّة (رحمه الله) :

"أنشدني شيخ من أهل العلم بالبصرة في جامعها :

الطَّرْقُ شَتَّى وطرق الحق مفردة والسالكون طريق الحقّ آحاد
لا يطلبون ولا تبقى مآثرهم فهم على مهل يمشون قصّاد
والنّاس في غفلة عمّا يراد بهم فكلمهم عن طريق الحقّ حوّاد" (٢).

كما يعينه على الثّبات وعدم الوحشة أن يعلم أن طريقه طريق سنكّه
الصّالحون من قبله ، فليستشعر قلبه مرافقتهم حتّى يستأنس من وحشته ، ويظلّ
في سيره لا ينحرف عنه .

(١) الباعث على إنكار البدع والحوادث : ص: ٢٧ . إغاثة اللّهيّان : ٧٠/١ . وهو في شرح أصول اعتقاد أهل

السنة : بلفظ : " إن جمهور الجماعة هي التي تفارق الجماعة ، إنّما الجماعة ما وافق طاعة الله وإن كنت وحدك " .

١٠٩/١ . وقد سبق قول أبي شامة (رحمه الله) قريباً . انظر : ص : ٩٣٨ .

(٢) الإبانة عن شريعة الفرق النّاجية : ٥٧٥/٢ .

وقوله : حوّد صيغة مبالغة من حاد عن الطّريق والثّيء يَجِيدُ إذا عدل ومال عنه . وانظر : لسان العرب :

١٥٩/٣ . القاموس المحيط : ص : ٣٥٦ .

ولا يعني هذا غياب الحقّ ، وفساد الدّين جملة ، بل الحقّ ظاهر ، والدّين باق ، وحقّة الله قائمة بحفظ الله

لكتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله كما قال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر:٩]

ولقول النبي صلى الله عليه وآله : " لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحقّ لا يضرهم من خذلهم ، حتّى يأتي أمر الله وهم

كذلك " . سبق تحريجه ص : ٨١٣ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) : " فقد أخبر الصّادق المصدوق أنّه لا تزال طائفة ممتعة من أمّته على

الحقّ أعزاء لا يضرهم المخالف ولا خلاف الخاذل . فأما بقاء الإسلام غريباً ذليلاً في الأرض كلّها قبل الساعة فلا

يكون هذا " . مجموع الفتاوى : ٢٩٦/١٨ .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" ولما كان طالب الصراط المستقيم طالب أمر أكثر الناس ناكبون عنه ، مريداً لسلوك طريق مرافقه فيها في غاية القلة والعزّة ، والنّفوس مجبولة على وحشة التّفرد ، وعلى الأنس بالرفيق ، نبه الله سبحانه على الرقيق في هذه الطّريق ، وأنهم هم الذين ﴿ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصّٰدِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصّٰلِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴾ [النساء: ٦٩] فأضاف الصّراط إلى الرقيق السّالكين له ، وهم الذين أنعم الله عليهم ، ليزول عن الطّالب للهداية وسلوك الصّراط وحشة تفرّده عن أهل زمانه وبنسي جنسه . وليعلم أنّ رفيقه في هذا الصّراط : هم الذين أنعم الله عليهم ، فلا يكثر بمخالفة النّاكبين عنه له ، فإنهم هم الأقلون قدراً ، وإن كانوا الأكثرين عدداً . كما قال بعض السلف (١) : " عليك بطريق الحقّ ، ولا تستوحش لقلة السّالكين ، وإيّاك وطريق الباطل ، ولا تغتر بكثرة الهالكين " . وكلّما استوحشت في تفرّدك فانظر إلى الرقيق السّابق ، واحرص على اللّحاق بهم ، وعضّ الطّرف عمّن سواهم ، فإنهم لن يغنوا عنك من اللّهِ شيئاً ، وإذا صاحوا بك في طريق سيرك ، فلا تلتفت إليهم ، فإنّك متى التفت إليهم أخذوك وعاقوك " (٢) .

وليتذكّر السائر على منهج السلف أنّ تلك الوحشة من عوارض الطّريق ، فهي وحشة لا تدوم ، بل سرعان ما تتقطع وتزول حين يصل إلى برّ الأمان ويُهنا بسلامة الوصول ، ويسعد بكرامة الرّب الغفور ، وهو يتلوا قوله سبحانه :

﴿ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾ ﴾ [يس: ٢٦-٢٧] (٣) .

(١) ذكر ابن عساكر في تبين كذب المفترى قولاً قريباً منه ونسبه إلى الفضيل بن عياض رحمه الله . ص : ٣٣١ .
(٢) مدارج السّالكين : ٢١/١ - ٢٢ . وانظر : إغاثة اللّهيّان : ٦٩/١ . شرح العقيدة الطّحاوية : ص : ٣٠٧-٣٠٨ . طبعة المكتب الإسلامي .
(٣) وانظر : طريق المحرّتين : ص : ٢٨٦ .

وليحمد الله الذي وقَّفه على الثَّبات على الصِّراط المستقيم ولم يكن من
الأكثرية الهالكة الزائغة عن الحقّ ، وتلك نعمة عظيمة لا تقدّر بثمن ، أن يسلم
المؤمن ويعافى وينجو من المهالك والبلايا والصّوارف التي صرفت الأكثرية
السّاحقة عن منهج الله وألقت بهم في درك الضلال وبؤر الرّدى ، وأفلت ذلك
المؤمن مع من أفلت ، وقليل ما هم ، فثبت على الحقّ ، وسار على الدّرب حتّى حطّ
رحاله في جنّة الرّب .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إنّ القواطع كثيرة شأنها شديد لا يخلص من حبالها إلا الواحد بعد
الواحد ، ولو لا القواطع والآفات لكانت الطّريق معمورة بالسّالكين ، ولو شاء الله
لأزالها وذهب بها ، ولكنّ الله يفعل ما يريد ، والوقت كما قيل : سيف فإن قطعتَه
وإلا قطعك ، فإذا كان السّير ضعيفاً ، والهمة ضعيفة ، والعلم بالطّريق ضعيفاً ،
والقواطع الخارجة والدّاخلية كثيرة شديدة فإنّه جهد البلاء ، ودرك الشّقاء ، وشماتة
الأعداء ، إلا أن يتداركه الله برحمة منه من حيث لا يحتسب فيأخذ بيده ويخلصه
من أيدي القواطع " (١).

(١) المرجع السابق : ص: ٢٨٨ .

الفصل الرابع

نماذج للثبات على المنهج الحق

وفيه مباحث :

المبحث الأول

محمد بن عبد الله

لقد هدى الله رسوله ﷺ وأرشده إلى منهج قويم ، وصراط مستقيم لا اعوجاج فيه ولا انتناء ، وأمره أن يبلغ الخلق ذلك ، ويخبرهم بما هو فيه من نعمة عظيمة ندر مثالها ، وقلّ شبيها ، فقدما كثير من الناس ممن ضلوا طريق الحق ، وولجوا طرق الضلال ، وانحرفت مناهجهم ، وتشعبت طرقهم ، ووفق ﷺ بهداية الله له فكان على منهج الحق ، ومسلك الصّدق .

وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُنِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

دِينًا قِيمًا مِثْلَ آبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ [الأنعام: ١٦١] (١).

وقد شهد له الرب سبحانه بالثبات على ذاك المنهج ، ومدحه بذلك ، وأمره أن يزداد تمسكاً بكتاب الله العظيم وصفاً وفعلاً وقولاً ، حتى يظل ثابتاً على المنهج ، باقياً عليه ، لا يزول ولا يحول . فقال جلّ في علاه : ﴿ فَاسْتَمْسِكْ

بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ [الزحرف: ٤٣] .

(١) وانظر معناها في : جامع البيان : ١١١/٨ . الجامع لأحكام القرآن : ١٥٢/٧ . أنوار التنزيل : ٤٧١/٢ . تفسير القرآن العظيم : ٣١٧/٢ . فتح القدير : ١٨٤/٢ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٤٥ .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" يقول تعالى ذكْرُهُ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ : فتمسك يا محمد بما يأمرك به هذا القرآن الذي أوحاه إليك ربك ، ﴿ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ومنهاج سديد ، وذلك هو دين الله الذي أمر به ، وهو الإسلام " (١) .

بل أقسم سبحانه بقسم شريف على مُقَسِّمٍ عليه جليل ، فقد أقسم بالقرآن الحكيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه على أن محمداً ﷺ رسوله حقاً ، وأنه ثابت على منهج حق مستقيم لم يفارقه طرفة عين ، أو ومضة بوق ، لأنه تنزيل من الخالق الرحيم سبحانه ، الذي من رحمته شرع لعباده منهجاً واضحاً قوياً ، ليسيروا ويثبتوا عليه كما سار وثبت عليه إمامهم وقوتهم ﷺ ، وعليه أن يدعوهم لذلك ، ويحذّرهم عاقبة الانحراف والزيغ عن منهج الله تعالى فقال عز وجل : ﴿ يَسَّ ۖ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۖ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ ﴾ ﴿ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ ﴾ ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۖ ﴾ ﴿ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ ءَابَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ۖ ﴾ ﴿ [يس: ١-٦] (٢) .

وقد ذكر سبحانه أن منهجه ﷺ منهج واضح مستقيم ، اختاره له ربه لأنه كلفه حقاً وهدى ، يبلغ المقصود ويوصل إلى المطلوب ، وأن أعداء الله لن يكفوا عن مجادلته ومنازحته ليحرفوه عن ذلك المنهج ، ويصرفوه عنه ، فعليه ألا يعبأ بمنازعتهم ، ولا يلتفت إلى جدالهم ، إذ هو نزاع وجدال بالباطل ، وليثبت على منهج الله كما أراد الله ، وقد فعل .

(١) جامع البيان : ٧٦/٢٥ . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ١٩٥/٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٧١٢ .
(٢) وانظر معنى الآيات في : جامع البيان : ١٤٨/٢٢ - ١٥٠ . معالم التنزيل : ٥/٤ . الجامع لأحكام القرآن : ٦-٣/١٥ . أنوار التنزيل : ٤٢٥/٤ - ٤٢٦ . تفسير القرآن العظيم : ٨٩٧/٣ . فتح القدير : ٣٦٠/٤ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٦٣٨-٦٣٩ .

قال تعالى : ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴾ (١) [الحج: ٦٧-٦٨] .

قال سيّد قطب (رحمه الله) :

" جعل الله لكلّ أمة منسكاً هم ناسكوه ، ومنهجاً هم سالكوه فلا داعي إذن لأن يشغل الرّسول ﷺ نفسه بمجادلة المشركين ، وهم يصدّون أنفسهم عن منسك الهدى ، ويمعنون في منسك الضلال ، والله يأمره ألا يدع لهم فرصة لينازعوه أمره ، ويجادلوه في منهجه ، كما يأمره أن يمضي على منهجه لا يلتفت ولا ينشغل بجدل المجادلين ، فهو منهج مستقيم : ﴿ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴾ فليطمئن إذن على استقامة منهجه ، واستقامته هو على الهدى في الطّريق ، فإن تعرض القوم لجداله فليختصر القول ، فلا ضرورة لإضاعة الوقت والجهد " (٢) .

بل أمره الله تعالى أن يواجه أولئك الكفّار المجادلين والمنازعين في الحقّ بخطاب شديد اللّهجة ، ملئ بالتهديد ، وشحن بالوعيد ، وصّبغ بالتحذير : أن يثبتوا على ما هم عليه من منهج باطل وطريق ضال ، فهو ﷺ ثابت على ما هو عليه من منهج حقّ وطريق هدى ، لن ينصرف أو ينحرف عنه ، وذلك معنى قوله سبحانه : ﴿ قُلْ يَلْقَؤُمِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الأنعام: ١٣٥] (٣) .

(١) التّسك : العبادة ، والتّاسك العابد ، واختصّ بأعمال الحجّ ، والمناسك مواقف التّسك وأعمالها . مفرداً منسك .

والنّسيكة : مختصّة بالذّبيحة . المفردات : ص : ٤٩٠ . بتصرّف .

(٢) في ظلال القرآن : ٢٤٤٢/٤ .

(٣) وانظر : الآيتين (١٢١ ، ١٢٢) من سورة هود . والآيتين (٣٩ ، ٤٠) من سورة الزّمر .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" هذا تهديد شديد ووعيد أكيد ، أي استمروا على طريقتكم وناحياتكم إن كنتم تظنون أنكم على هدى ، فأنا مستمرّ على طريقتي ومنهجي " . (١)

وقال الشوكاني (رحمه الله) :

" المكانة : الطريقة ، أي اثبتوا على ما أنتم عليه ، فإنّي غير مبال بكم ولا مكترث بكفركم ، إنّي ثابت على ما أنا عليه ، ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ من هو على الحقّ ومن هو على الباطل ، وهذا وعيد شديد فلا يرد ما يقال : كيف يأمرهم بالثبات على الكفر ؟ " . (٢)

ويقول سيّد قطب (رحمه الله) :

" إنه تهديد الواثق من الحقّ الذي معه ، والحقّ الذي وراءه ، ومن القوّة التي في الحقّ ، والقوّة التي وراء الحقّ ، التهديد من الرّسول ﷺ بأنّه نافض يديه من أمرهم ، واثق ممّا هو عليه من الحقّ ، واثق من منهجه ، وطريقه ، واثق كذلك ممّا هم عليه من الضلال ، وواثق من مصيرهم الذي هم إليه منتهون " . (٣)

وكيف لا يثبت ﷺ على هذا المنهج وهو الذي يدعو الناس للانتماء إليه ، ويهديهم للسّير عليه ، ويأمرهم بالثبات عليه ، ويحذّرهم من الزّيغ عنه ؟ .

قال سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَنُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَنْ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا

(١) تفسير القرآن العظيم : ٢٨٧/٢ .

(٢) فتح القدير : ١٦٤/٢ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٨٩/٧ .

(٣) في ظلال القرآن : ١٢١١/٣ .

وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾ [الشورى: ٥٢-٥٣].

قال السَّعْدِي (رحمه الله) :

" ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي : تبيِّنه لهم وتوضِّحه ، وترغبهم فيه ، وتنههم عن ضده ، وترهبهم منه ، ثم فسَّر الصِّرَاطَ المُسْتَقِيمَ فقال : ﴿صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي : الصِّرَاطُ الَّذِي نصبه الله لعباده ، وأخبرهم أنه موصل إليه ، وإلى دار كرامته " (١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" إنَّ السُّنَّةَ والشَّرِيعَةَ والمنهاجَ هو الصِّرَاطُ المُسْتَقِيمَ الَّذِي يوصل العبادَ إلى الله ، والرَّسُولُ هو الدَّلِيلُ الهادي الخريِّت (٢) في هذا الصِّرَاطِ " . ثم ذكر الآية السَّابِقَةَ وأورد معها غيرها (٣).

وقد ثبت ﷺ على منهج ربِّه حتَّى لقي مولاه وهو على ذلك ، لأنَّ مولاه قد قال له : ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩] . وقد فعل بأبي هو وأمِّي صلوات الله وسلامه عليه .

(١) تيسير الكريم الرَّحْمَن : ص : ٧٠٨ .

(٢) الخريِّتُ : الماهر الَّذِي يَهْتَدِي لِأَخْرَاطِ السَّمَاوِزِ ، وهي طُرُقُهَا الخَفِيَّةُ وَمَضَائِقُهَا ؛ وقيل : هو الَّذِي يَهْتَدِي فِي مِثْلِ ثَقْبِ الْإِبْرَةِ مِنَ الطَّرِيقِ . لسان العرب : ٣٠/٢ . بتصرُّف .

(٣) مجموع الفتاوى : ٥٧/٤ .

المبحث الثاني

شعيب عليه السلام

إنَّ الله تعالى بعث شعيباً عليه السلام إلى أهل مَدْيَنَ (١) ، وكانوا كَفَّاراً يعبدون غير الله ، ويقطعون السَّبِيلَ ، ويخيفون المارة ، وكانوا من أسوأ النَّاسِ معاملة ، يبخسون (٢) المكيال والميزان ويطغون فيها ، ويأكلون أموال النَّاسِ بالباطل ، مع أنَّ الله تعالى وسَّع عليهم في الرِّزْقِ ، وبسط لهم في العيش ليستدرجهم مع كفرهم به .

وكان شعيب عليه السلام فصيحاً بليغ العبارة ، حسن المراجعة لقومه حتَّى عرف بخطيب الأنبياء (٣) .

فدعاهم عليه السلام في أوَّل ما دعاهم إليه أن يعبدوا الله وحده ولا يشركوا به شيئاً ، وذلك هو التَّوْحِيدُ مَفْتَحُ دَعْوَةِ الرِّسَالِ جَمِيعاً ، والأصل الَّذِي يَقُومُ عَلَيْهِ مِنْهُمْ ، والأساس الَّذِي يَبْدَأُ بِهِ طَرِيقَهُمْ ، ثُمَّ أَمْرُهُم بِالْعَدْلِ وَنَهَاهُمْ عَنِ الظُّلْمِ الْمَتَمِّتِ فِي أَكْلِ أَمْوَالِ النَّاسِ بِغَيْرِ وَجْهِ حَقٍّ ، وَنَهَاهُمْ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ، وَدَعَاهُمْ إِلَى سُلُوكِ صِرَاطِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ ، وَمَنْهَجِهِ الْحَقِّ الْقَوِيمِ ، وَأَلَّا يَزِيغُوا عَنْهُ ، وَيَمْنَعُوا النَّاسَ مِنْ سُلُوكِهِ ، وَيُظْهِرُونَهُ بِمُظْهِرِ الْمُنْحَرِفِ الْمَعُوجِ الَّذِي لَا يُمْكِنُ السَّيْرُ عَلَيْهِ . وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ ﴾

(١) قال ابن كثير (رحمه الله) : " كان أهلُ مَدْيَنَ قوماً عربياً يسكنون مدينتهم مَدْيَنَ الَّتِي هِيَ قَرْيَةٌ مِنْ أَرْضِ مُعَانَ مِنْ أَطْرَافِ الشَّامِ تَمَّا يَلِي نَاحِيَةَ الْحِجَازِ قَرِيباً مِنْ بَحِيرَةِ قَوْمِ لُوطٍ ، وَكَانُوا بَعْدَهُمْ بِمُدَّةٍ قَرِيبَةٍ . وَمَدْيَنُ قَبِيلَةٌ عُرِفَتْ بِهَمِ الْقَبِيلَةِ ، وَهَمُ مِنْ بَنِي مَدْيَانَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ ، وَشُعَيْبُ نَبِيَّهُمْ هُوَ ابْنُ مَيْكَيْلَ بْنِ يَشْجَنَ " . الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ : ١٨٤/١-١٨٥ . وَقَدْ ذَكَرَ (رَحِمَهُ اللَّهُ) اخْتِلَافاً فِي نَسَبِ شُعَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَلَمْ يَرْجَحْ شَيْئاً .

(٢) الْبَخْسُ: التَّقْصُ . يَخْسَهُ حَقَّهُ يَخْسُهُ بَخْساً إِذَا نَقَصَهُ . وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ: لَا تَظْلِمُوهُمْ . وَالْبَخْسُ مِنَ الظُّلْمِ أَنْ تَبْخَسَ أَخَاكَ حَقَّهُ فَتَنْقُصَهُ كَمَا يَبْخَسُ الْكَيْلُ مَكْيَالَهُ فَيَنْقُصُهُ . لِسَانُ الْعَرَبِ : ٢٤/٦ . بِنَصْرِفٍ . وَانظُرْ :

مختار الصحاح : ص : ٤٢ . القاموس المحيط : ص : ٦٨٤-٦٨٥ .

(٣) وانظر : تاريخ الطبري : ١٩٧/١-١٩٨ . البداية والنهاية : ١٨٥/١ .

وَتَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ
كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾

[الأعراف: ٨٦].

قال الشيخ السعدي (رحمه الله) في بيان قوله تعالى: ﴿وَتَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ
مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبِعُونَهَا عِوَجًا﴾ :

" أي تبغون سبيل الله تكون معوجة ، وتميلونها اتباعاً لأهوائكم ، وقد كان
الواجب عليكم وعلى غيركم الاحترام والتعظيم للسبيل التي نصبها الله لعباده
ليسلكوها إلى مرضاته ، ودار كرامته ، ورحمهم بها أعظم رحمة ، وتصتدون
لنصرتها ، والدعوة إليها ، والذب عنها ، لا أن تكونوا أنتم قطاع طريقها ، الصادين
الناس عنها ، فإن هذا كفر لنعمة الله ، ومحادة الله ، وجعل أقوم الطرق وأعدلها
مائلة ، وتشنعون على من سلكها " (١).

ولكنهم لم يستجيبوا لأمره ، ولم لينصاعوا لقوله : بل واجهوه بالتهكم
والسخرية والاستهزاء . ﴿ قَالُوا يَشْعَبُ أَصْلُوتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ
ءَابَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ ﴿٨٧﴾

[مرد: ٨٧]. وهذا قيل على سبيل الاستبعاد لإجابتهم له ، ومعنى ذلك أنه لا موجب
لأنصاعنا لأمره ، واجتنابنا لنهيك ، والتزامنا بسلوك منهجك إلا أنك تصلي وتعبد
الله ، وهل هذا يوجب لنا أن نترك ما كان عليه آباؤنا أصحاب العقول وأولي
الألباب ، أم نمتنع أن نتصرف في أموالنا كما يطلو لنا ونشاء ، وما هذا منك إلا حلم
ورشد ؟ ، يريدون السفة والغواية ، على سبيل التهكم والاستهزاء .
فأجابهم عليه السلام مرغياً لهم فيما يدعوهم إليه ، محذراً لهم عن مخالفته
وشقاقه .

(١) تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٥٩ .

﴿ قَالَ يَلْقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَكُم عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾ وَيَلْقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لُّوطٍ مِّنكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾ ﴾

[هود: ٨٨-٩٠] .

أي يا قوم أخبروني إن كنت على بصيرة من أمري ، وحنة قائمة ، ومنهج بين ، ويقين وطمأنينة في صحة ما جئت به ، وأعطاني الله النبوة والعلم والرزق الحلال ؟ . ومع ذلك فلست أنهاكم عن أمر وأفعله ، وأمركم بأمر واجتنبه ، إنما أريد إصلاح أمركم ، واستقامتكم بحسب طاقتي واجتهادي ، وما يحصل لي من التوفيق والهداية في ذلك فهو من الله لا من أحد سواه ، وهو الذي عليه أتوكل ، وإليه مرجعي ومصيري في جميع أموري .

ثم انتقل معهم إلى مقام الترهيب فحذّرهم من مخالفتهم ومشاققتهم وعداوتهم فإنها تجلب لهم من العذاب والهلاك ما أصاب الأمم السابقة . فأجابوه : ﴿ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ ﴿٩١﴾ ﴾ [هود: ٩١] . أي لا نفهم ما دعوتنا إليه ، ولا نعقله لأننا لا نحبه ولا نريده ، وليس لنا رغبة فيه ، بل نحن معرضون عنه ، وأنت ضعيف مضطهد مهجور لا معزة لك ولا قوة ، ولست من الكبراء ولا الرؤساء ، ولو لا أن قبيلتك وعشيرتك على ما نحن عليه لرجمناك بالحجارة . وقيل : لسببناك . فقال لهم

مترققاً بهم : ﴿ يَلْقَوْمِ أَرْهَطِيْ أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ
ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾ [هود: ٩٢] (١) .

يقول : أنتركوني لأجل قومي ولا تتركوني إعظماً لجناب الربّ تبارك وتعالى
أن تتألوا نبيّه بمساءة ، وقد اتّخذتم أمره خلف ظهوركم لا تبالون به ، ولا تطيعونه
ولا تعظمونه ، وهو يعلم جميع أعمالكم ، وسيجزىكم بها . (٢)

ثمّ أردف قائلاً : ﴿ وَيَلْقَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَيَّ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ سَوْفَ
تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ
رَقِيبٌ ﴾ [هود: ٩٣] .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" وهذا أمر تهديد شديد ووعد أكيد بأن يستمرّوا على طريقتهم ومنهجهم
وشاكلتهم ، فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار ، ومن يحلّ عليه الهلاك
والبوار (٣) . " (٤)

أي سيروا على منهجكم الضالّ المنحرف واثبتوا عليه ، فإنّي سائر على
منهجي الحقّ المستقيم وثابت عليه لا أتنازل عنه ، ولا انزاح منه ، وهذا على سبيل
التّهديد والوعيد ، وأكّد ذلك بقوله : سوف تعلمون علم اليقين من يخزى في هذه
الدنيا ، ويحلّ عليه عظيم العذاب في الآخرة ، وهو كاذب فيما يدّعي ويزعم ،

(١) وانظر في معنى الآيات من سورة هود : معالم التّزئيل : ٣٩٨/٢-٣٩٩ . الجامع لأحكام القرآن : ٩٢-٨٦/٩ .
أنوار التّزئيل : ٢٥٧-٢٥٣/٣ . تفسير القرآن العظيم : ٧٠٨-٧٠٦/٢ . فتح القدير : ٥٢١-٥١٨/٢ . تيسير
الكريم الرّحمن : ص : ٣٤٤-٣٤٣ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٧٠٨/٢ بتصرف يسير .

(٣) البوار : الهلاك ، بار بواراً وبواراً وأبارهم : أهلكتهم . ورجل بُورٌ : هالك . انظر : لسان العرب : ٨٦/٤ .
وانظر : مختار الصّحاح : ص : ٦٨ . القاموس المحيظ : ص : ٤٥٢ .

(٤) البداية والتهاية : ١٨٨/١ .

وارتقبوا إني معكم رقيب ، وهذا كقوله في الأعراف : ﴿ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ
ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ
خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ [الأعراف: ٨٧].

قال الشوكاني (رحمه الله) :

" هذا من باب التهديد والوعيد الشديد لهم ، وليس هو من باب الأمر بالصبر
على الكفر ، وحكم الله بين الفريقين هو نصر المحقين على المبطلين " (١).

ولمّا علم قومه ثباته ومن معه على الحقّ ، ولزومهم صراط الله المستقيم ،
انبرى أشرفهم وطغاتهم المستكبرون الذين لم يكتفوا بترك الإيمان ، والتمرد عن
إجابة رسولهم إلى ما دعاهم إليه ، بل تجاوزوا كلّ ذلك بغياً وبطراً وأشراً إلى
توعده ومن آمن معه بالإخراج من قريتهم وموطنهم ، أو ينخرطون في الكفر
والضلال الذي هم عليه ، ويفارقون المنهج السوي الذي سلكوه ، والحقّ الجلي
الذي التزموه . قال تعالى : ﴿ قَالَ أَلَمْأَأَلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ
لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾
[الأعراف: ٨٨]

فأجابهم عليه السّلام بثبات يفوق كلّ ما يتصوّرون ، وعزيمة تبيد كلّ
ما يشتهون ، وصلابة تبيسهم ممّا يريدون فقال : ﴿ أَوْلَوْ كُنَّا كَرِهِينَ ﴾ [٨٨] قد
أفترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا
أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كلّ شيءٍ علماً على الله توكلنا
ربنا أفتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين ﴾ [الأعراف: ٨٨-٨٩]

(١) فتح القدير : ٢٢٤/٢ .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" طلبوا بزعمهم أن يردوا من آمن منهم إلى ملتهم ، فانتصب شعيب للمحاجة عن قومه فقال : ﴿ أَوْلَوْ كُنَّا كَرِهِينَ ﴾ أي هؤلاء لا يعودون إليكم اختياراً ، وإنما يعودون إليه إن عادوا اضطراراً مكرهين ، وذلك لأن الإيمان إذ خالطته بشاشة القلوب لا يسخطه أحد ، ولا يرتد عنه أحد ، ولا محيد لأحد منه " (١).

أي لا يمكن لنا ولا يتأتى أبداً أن نترك ما نحن عليه من دين حق ، ومنهج صدق ، ومسلك رشد ، وسبيل مأمون ، ونفارق الثبات الذي نحن فيه ، ونغمس في ملتكم الباطلة ، ودينكم الزائف ، ونهجم الضال ، وسبيلكم المعوج ، بعدما نجانا الله منه ، وأنقذنا من شره ، فإن فعلنا ذلك فنحن كاذبون مفترون على الله ، وهل مثلنا يعود إلى هذا الباطل ؟ إنه محال ، إلا أن يشاء الله ، وحينها لا يمكننا أن نخرج عن مشيئته التابعة لعلمه سبحانه وعظيم حكمته ، وهو الذي وسع علمه كل شيء ، وهو العالم بما يصلح عباده ، وهو مستدنا وعليه اتكأنا .

وقوله : ﴿ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ﴾

قال الشوكاني (رحمه الله) :

" أي عليه اعتمدنا في أن يثبتنا على الإيمان ، ويحول بيننا وبين الكفر وأهله ، ويتم علينا نعمته ، ويعصمنا من نقمته " (٢).

(١) البداية والتهاية : ١٨٩/١ .

(٢) فتح القدير : ٢٢٥/٢ .

وقال السَّعْدِي (رحمه الله) :

" أي اعتمدنا أنه سيثبتنا على الصراط المستقيم ، وأن يعصمنا من جميع طرق الجحيم ، فإن من توكل على الله كفاه ، ويسر له أمر دينه ودنياه " . (١)

ولما تمادى قومه في الكفر والضلال والغي ، ويئس من صلاحهم استفتح عليهم ، واستنصر ربه في تعجيل ما يستحقونه من العذاب ، وفي ذلك نصرة للمظلوم ونجاة له ، وأخذ للظالم وهلاك له ، وقد أجاب الله دعاءه فعجل بهلاكهم وزوالهم .

رجفت بهم أرضهم وزلزلت زلزلاً شديداً أزهدت أرواحهم من أجسادها ، وصيرت حيوانات أرضهم كجمادها ، وأصبحت جثثهم جاثية لا أرواح فيها ولا حركات بها ولا حواس لها ، وقد جمع الله عليهم أنواعاً من العقوبات ، وصنوفاً من المثلات ، وأشكالاً من البليات ، وذلك لما اتصفوا به من قبيح الصفات ، سلط الله عليهم رجفة شديدة أسكنت الحركات ، وصيحة عظيمة أهدت الأصوات ، وظلة أرسل الله عليهم منها شرر النار من سائر أرجائها والجهات . (٢)

(١) تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٥٩ . وانظر في معنى الآيات من سورة الأعراف : معالم التنزيل : ١٨١/١-١٨٢ .

الجامع لأحكام القرآن : ٧/٢٥٠-٢٥١ أنوار التنزيل : ٣/٤٠-٤١ . تفسير القرآن العظيم : ٢/٣٧٠-٣٧١ .

فتح القدير : ٢/٢٢٤-٢٢٥ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٥٩ .

(٢) البداية والتهاية : ١/١٨٩ . وقد ذكر الله تعالى أنواع العقاب الذي أصابهم به فقال في

الأعراف : ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيمًا ﴾ [الأعراف: ٩١] وقال في

هود : ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَثِيمًا ﴾ [هود: ٩٤] .

وقال في الشعراء : ﴿ فَأَخَذَهُمُ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ [الشعراء: ١٨٩] .

[الشعراء: ١٨٩] .

قال ابن كثير (رحمه الله) : " ذكر في كل سياق ما يناسبه ففي الأعراف لما قالوا : ﴿ لَنُخْرِجَنَّكَ

يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا ﴾ [الأعراف: ٨٨] ناسب أن يذكر هناك الرجفة ، فرجفت

هم الأرض التي ظلموا بها وأرادوا إخراج نبيهم منها ، وههنا لما أساءوا الأدب في مقاتلتهم على نبيهم ذكر الصيحة

المبحث الثالث

الصَّحَابَةُ

سبق أن بينت أن منهج الصحابة رضي الله عنهم هو المنهج الحق الذي ارتضاه الله لعباده ، وأشار إلى لزوم اتباعه في كتابه ، كما قال سبحانه : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ١١٥] (١) .

وكيف لا يكون منهجهم هو الحق وقد اختارهم الله واصطفاهم لصحبة نبيه عليه السلام وإقامة دينه ؟ ، وانتقاهم من هذه الأمة وجعلهم أفضلها وخيرها لصدق إيمانهم ، وقوة يقينهم ، وسلامة قلوبهم ، وسبقهم في سبل الخير ، وعلو هممهم ، ونقاء بواطنهم .

قال ابن مسعود رضي الله عنه :

" إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد رضي الله عنه خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فابتعثه برسالته ، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد

التي استلبتهم وأحمدتهم ، وفي الشعراء لما قالوا : ﴿ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [الشعراء: ١٨٧] قلل : ﴿ فَأَخَذَهُم عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ [الشعراء: ١٨٩] وهذا من الأسرار الدقيقة والله الحمد والمئة كثيراً دائماً " . تفسير القرآن العظيم :

٧٠٩/٢ . وانظر : ٣٧١/٢-٣٧٢ . البداية والنهاية : ١/١٨٩ .

(١) وقد سبق الحديث عن الآية : انظر : ص : ٨٠٩ فما بعدها من هذا البحث . وانظر : مجموع

الفتاوى : ٢-١/٤ .

قلوب أصحابه خير قلوب العباد ، فجعلهم وزراء نبيّه يقاتلون على دينه ، فما رأى المسلمون حسناً فهو عند الله حسن ، وما رأوا سيئاً فهو عند الله سيئ " (١) .
ولذا مدحهم سبحانه وزكاهم في أكثر من آية (٢) ، والرّسول ﷺ ربّاهم ، ومات وهو عنهم راض ، ولم تظهر فيهم البدع ولا الأهواء ولا المحدثات ، بل الحقّ يدور معهم حيث داروا ، والضلال ينفر عنهم حيث ساروا .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

"الواجب على كلّ مسلم يشهد أنّ لا إله إلاّ الله وأنّ محمداً رسول الله أن يكون أصل قصده توحيد الله بعبادته وحده لا شريك له ، وطاعة رسوله ، يدور على ذلك ، ويتبعه أين وجده ، ويعلم أنّ أفضل الخلق بعد الأنبياء هم الصّحابة ، فلا ينتصر لشخص انتصاراً مطلقاً عامّاً إلاّ لرسول الله ﷺ ، ولا لطائفة انتصاراً مطلقاً عامّة إلاّ للصّحابة ﷺ أجمعين ، فإنّ الهدى يدور مع الرّسول حيث دار ، ويدور مع أصحابه دون أصحاب غيره حيث داروا ، فإذا أجمعوا لم يجمعوا على خطأ قطّ ، بخلاف أصحاب عالم من العلماء فإنهم قد يجمعون على خطأ " (٣) .

وقد كانت عقولهم راجحة ، وأذهانهم متوقّدة ، وأفهامهم مدركة ، وهم أهل الفطرة والإيمان ، وأرباب الفصاحة والبيان ، نزل القرآن بلسانهم ، والرّسول بينهم يوضّح لهم ما أشكل عليهم ، ويبين لهم ما خفي عنهم ، ويوجههم إلى الطّريق السليم ، والمسلك القويم ، ولذا حازوا قصب السبق في كلّ الفضائل ،

(١) مسند أحمد: بلفظه في : ٣٧٩/١ . قال أحمد شاكر (رحمه الله): "إسناده صحيح" . مسند أحمد بتحقيق أحمد

شاكر: ٢١١/٥ . برقم: (٣٦٠٠) .

معجم الطّبراني الكبير: نحوه في: ١١٢/٩ .

مسند أبي داود الطيالسي: نحوه في: ص: ٣٣ . برقم: (٢٤٦) .

فضائل الصّحابة للإمام أحمد بن حنبل . تحقيق: د. وصي الله محمّد عباس . طبعة : مؤسسة الرّسالة . بيروت .

الطّبعة الأولى : ١٤٠٣هـ — ١٩٨٣م : نحوه في: ٣٦٧/١ .

(٢) انظر: التوبة : الآية: (١٠٠) . الفتح : الآية : (١٨ ، ٢٩) . الحشر : (٨-٩) .

(٣) منهاج السنّة : ٢٦١/٥-٢٦٢ وانظر : دراسات في الأهواء والفرق : ص: ١٠٧ .

ونالوا إمامة الدين في هذه الأمة بعد نبيها ، وتبوؤوا في ذلك أعلى المنازل وأرفع الدرجات .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" إنهم أفضل من الخلف في كل فضيلة ، من علم ، وعمل ، وإيمان ، وعقل ، ودين ، وبيان ، وعبادة ، وإنهم أولى بالبيان لكل مشكل ، هذا لا يدفعه إلا من كابر المعلوم بالضرورة من دين الإسلام ، وأضله الله على علم " . (١)

وقد ساروا على نهج نبيهم حذو القذة بالقذة (٢) لم ينحرفوا عنه ، ولم ينزلقوا منه ، بل ثبتوا عليه ثبات الجبال الرواسي ، فما زلزلتهم عنه الفتن ، وما حرقتهم عنه البدع ، وما أثرت فيهم الأهواء ، وما انتابتهم الشكوك والظنون ، بل ظلوا عنه مدافعين ، ولحوزته حامين ، وبنصرته قائمين ، وقد شهد لهم بذلك رب العالمين في قرآنه المبين حيث قال سبحانه : ﴿ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُ (٣) وَمِنْهُمْ مَّن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ عَافُوًّا رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٢٣-٢٤] .

(١) مجموع الفتاوى : ١٥٨/٤ .

(٢) القذة: ريش السهم ، وجمعها قذذ وقذاذ . ومعنى : حذو القذة بالقذة : يعني كما تقدر كل واحدة منهن على قدر صاحبها وتقطع . يضرب مثلاً للشئيين يستويان ولا يتفاوتان . لسان العرب : ٥٠٣/٣ . بتصرف .

(٣) قال الراغب (رحمه الله) : " التحب : التدر المحكوم بوجوبه ، يقال : قضى فلان نحبه : أي وفى بنذره ، قال

تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّن يَنْتَظِرُ ﴾ [الأحزاب: ٢٣] . ويعبر بذلك عمّن مات

كقولهم : قضى أجله ، واستوفى أكله ، وقضى من الدنيا حاجته . والتحب : البكاء الذي معه صوت .

والتحاب : السعال " . المفردات : ص : ٤٨٤ .

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" لما ذكر عزّ وجلّ عن المنافقين أنّهم نقضوا العهد الذي كانوا عاهدوا الله عليه لا يولّون الأدبار ، وصف المؤمنين بأنهم استمروا على العهد والميثاق و ﴿ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ ﴾ قال : بعضهم : أجله ، وقال البخاري : عهده وهو يرجع إلى الأوّل : ... ﴿ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا ﴾ أي وما غيروا عهدهم وبدلوا الوفاء بالغدر ، بل استمروا على ما عاهدوا الله عليه ، وما نقضوه كفعل المنافقين ... ﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصّٰدِقِينَ بِصِدْقِهِمْ ﴾ أي بصبرهم على ما عاهدوا الله عليه ، وقيامهم به ، ومحافظةهم عليه " (١) .

وقال الشوكاني (رحمه الله) في قوله : ﴿ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا ﴾ :

" معطوفة على ﴿ صَدَقُوا ﴾ : أي ما غيروا عهدهم الذي عاهدوا الله عليه كما غير المنافقون عهدهم ، بل ثبتوا عليه ثبوتاً مستمراً ، أمّا الذين قضوا نحبهم فظاهر ، وأمّا الذين ينتظرون قضاء نحبهم فقد استمروا على ذلك حتّى فارقوا الدنيا ولم يغيروا ولا بدلوا " (٢) .

وقال ابن جرير (رحمه الله) في قوله : ﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصّٰدِقِينَ بِصِدْقِهِمْ ﴾ :

" ليثبت الله أهل الصّدق بصدقهم الله بما عاهدوه عليه ، ووفاءهم له به " (٣) .

فقد شهد الله لهم سبحانه بالثبات ومدحهم عليه ، ولو لم يكونوا كذلك ما أمر الله بسلوك سبيلهم ، والسّير على منوالهم ، وتتبع خطاهم ، واتّباع نهجهم في آية النساء الأنفة الذّكر (٤) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٧٥٧/٣ - ٧٥٩ .

(٢) فتح القدير : ٤ / ٢٧٢ .

(٣) جامع البيان : ١٤٨/٢١ .

(٤) هي الآية : ١١٥ .

ولما وجّه رسول الله ﷺ الأمة عند افتراق الفرق بلزوم ما كان عليه هو وأصحابه (١) .

بل جاءت أقوال سلف هذه الأمة الصّالح تدعوا إلى السّير على نهجهم وسلوك طريقهم من ذلك :

قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه :

" كلّ عبادة لم يتعبدها أصحاب رسول الله فلا تعبدها ، فإنّ الأوّل لم يدع للأخر مقالاً ، فاتّقوا الله يا معشر القرّاء ، وخذوا طريق من كان قبلكم " . (٢)

وقال إبراهيم النخعي (رحمه الله) :

" لو أنّ أصحاب محمّد مسحوا على ظفر لما غسلته ، التماس الفضل في اتّباعهم " . (٣)

وقال الأوزاعي (رحمه الله) :

" اصبر نفسك على السنّة ، وقف حيث وقف القوم ، وقل بما قالوا ، وكفّ عمّا كفّوا ، واسلك سبيل سلفك الصّالح ، فإنّه يسعك ما وسعهم " . (٤)

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" وإنّما دين الله ما بعث به رسله ، وأنزل به كتبه ، وهو الصّراط المستقيم ، وهو طريقة أصحاب رسول الله ﷺ ، خير القرون وأفضل الأمة ، وأكرم الخلق على الله تعالى بعد النّبیین " . (٥)

(١) سبق الحديث . انظر : ص : ٩٥ . من هذا البحث .

(٢) الباعث على إنكار البدع والحوادث . ص : ١٥-١٦ . وانظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ٩٠/١ . الإبانة

عن شريعة الفرق التّاجية : ٣٣٦/١ . الاعتصام : ٣٣٧/٢ .

(٣) المرجع السابق : ٣٦١/١ .

(٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنّة : ١٥٤/١ .

(٥) مجموع الفتاوى : ١٢٦/٣ .

وقال ابن أبي العز (رحمه الله) :

" ومضى على ما كان عليه الرسول ﷺ خير القرون ، وهم الصحابة والتابعون لهم بإحسان يوصي به الأول الآخر ، ويقتدي فيه اللاحق بالسابق ، وهم في ذلك كله بنبيهم محمد ﷺ مقتدون ، على منهاجه سالكون ، كما قال تعالى في كتابه العزيز : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ [يوسف: ١٠٨] (١) .

وأقوالهم في ذلك كثيرة جداً ، وكلها تدعوا إلى لزوم منهج الصحابة ﷺ لأنه منهج الله ورسوله الذي ارتضاه الله لهذه الأمة ، وقد تمسك به الصحابة ﷺ وثبتوا عليه فنسب إليهم وعرف بهم .

(١) شرح العقيدة الطحاوية : ص : ٦٨ . طبعة المكتب الإسلامي .

المبحث الرابع

شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله)

عرفه الإمام الذهبي (رحمه الله) فقال عنه :

" ابن تيمية الشيخ الإمام العلامة الحافظ الناقد الفقيه المجتهد المفسر البارع ، شيخ الإسلام ، علم الزهاد ، نادرة العصر ، تقي الدين أبو العباس أحمد بن المفتي شهاب الدين عبد الحلیم بن الإمام المجتهد شيخ الإسلام مجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الحراني ، أحد الأعلام ... عني بالحديث ، ونسخ الأجزاء ، ودار على الشيوخ ، وخرج وانتقى ، وبرع في الرجال ، وعلل الحديث وفقهه ، وفي علوم الإسلام ، وعلم الكلام وغير ذلك . وكان من بحور العلم ، ومن الأذكياء المعدودين ، والزهاد الأفراد ، والشجعان الكبار ، والكرماء الأجواد ، أثنى عليه الموافق والمخالف ، وسارت بتصانيفه الركبان " (١) .

وقد بلغ من العلم منزلة عظيمة شهد له بها معاصروه حتى قال عنه إمام الجرح والتعديل أبو الحجاج المزي (رحمه الله) :

" ما رأيت مثله ، ولا رأى هو مثل نفسه ، وما رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسوله ولا اتبع لهما منه " (٢) .

ويؤيد ذلك : ما نشر الله له من علومه في الآفاق ، وبهر بفنونه البصائر والأحداق ، وملاً بمحاسن مؤلفاته الصّحف والأوراق (٣) .

(١) تذكرة الحفاظ : ١٤٩٦/٤ .

(٢) شذرات الذهب : ٨٤/٣ . وانظر تفاصيل ما تلقى وحفظ من العلوم في كتاب : الأعلام العلية في مناقب

ابن تيمية . لأبي حفص عمر بن علي بن موسى البزار . تحقيق : زهير الشاويش . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . الطبعة الثالثة : ١٤٠٠ هـ - ص : ١٧-١٨ .

(٣) المرجع السابق : ص : ٧٧ .

بل اتفق أهل العقول السليمة أنه من المجتدين الذين يجتدون لهذه الأمة أمر دينها^(١) ، فقد أحيا الله به ما درس من شرائع الدين ، وأقام به الحجّة ، وأوضح به المحجّة ، ونصر به الحقّ ، وأذلّ به الباطل .^(٢)

وكان (رحمه الله) معظماً لرسول الله ﷺ جداً ، حريصاً كلّ الحرص على اتّباعه ، ونصرة ما جاء به ، والدّبّ عنه ، بل متى ما بلغه حديث عنه ﷺ عمل وأفتى به ولم يلتفت إلى قول غيره من المخلوقين كائناً من كان ، وهو القائل :
" كلّ قائل إنّما يحتجّ لقوله لا به إلاّ الله ورسوله " .^(٣)

قال أبو حفص البزار (رحمه الله) :

" وإذا نظر المنصف إليه بعين العدل يراه واقفاً مع الكتاب والسنة لا يميله عنهما قول أحد كائناً من كان ، ولا يراقب في الأخذ بعلومهما أحداً ، ولا يخاف في ذلك أميراً ولا سلطاناً ولا سوطاً ولا سيفاً ، ولا يرجع عنها لقول أحد ، وهو متمسك بالعروة الوثقى ، واليد الطولى ، وعامل بقوله تعالى : ﴿ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ [النساء: ٥٩] . وبقوله تعالى : ﴿ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ [الشورى: ١٠] . وما سمعنا أنه اشتهر عن أحد منذ دهر طويل ما اشتهر عنه من كثرة متابعتة للكتاب والسنة ، والإمعان في تتبّع معانيهما والعمل

(١) عن أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ قال : " إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها

دينها " . سنن أبي داود : كتاب الملاحم : (٣٦) . باب ما يذكر في قرن المائة : (١) . برقم : (٤٢٩١) . قال

الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤٦٩ .

(٢) وانظر : الأعلام العلية : ص : ١٨-١٩ .

(٣) المرجع نفسه : ص : ٢٩ . بتصرف .

بمقتضاها ، ولهذا لا يرى في مسألة أقوالاً للعلماء إلا وقد أفتى بأبلغها موافقة
للكتاب والسنة ، وتحرى الأخذ بأقومها من جهة المنقول والمعقول". (١)

وقد كان (رحمه الله) له باع طويل في معرفة مذاهب الصحابة والتابعين ،
وأئمة المذاهب ، وهو يحتج لما صح منها بالكتاب والسنة ، ولا يفتي بمذهب
معين منها ، بل يفتي بما أيده الدليل . (٢)

وقد نصر مذهب السلف وأيده بالحجج الباهرة والبراهين النيرة بما لم يسبق
إليه ، ودافع عنه دفاعاً عظيماً ، وذكر أنه الحق الذي لا يعارض ولا يقاوم أبداً .
قال :

" وإذا تأمل اللبيب الفاضل هذه الأمور تبين له أن مذهب السلف والأئمة في
غاية الاستقامة والسداد والصحة والاطراد ، وأنه مقتضى المعقول الصريح والمنقول
الصحيح ، وأن من خالفه كان مع تناقض قوله المختلف الذي يؤفك عنه من أفك
خارجاً عن موجب العقل والسمع ، مخالفاً للفطرة والسمع ، والله يتم نعمته علينا
وعلى سائر إخواننا المسلمين المؤمنين ، ويجمع لنا ولهم خير الدنيا والآخرة " . (٣)

وقال (رحمه الله) بعد أن ذكر أن الإيمان يزيد وينقص كما ثبت عن سلف
هذه الأمة . قال :

" وهذه الأمور كلها إذا تدبرها المؤمن بعقله تبين له أن مذهب السلف هو
المذهب الحق الذي لا عدول عنه ، وأن من خالفهم لزمه فساد معلوم بصريح

(١) المرجع نفسه : ص : ٧٨-٧٩ .

(٢) وانظر : الرد الوافر لعماد بن أبي بكر بن ناصر الدين الدمشقي . تحقيق : زهير الشاويش . طبعة المكتب
الإسلامي . بيروت . الطبعة الأولى : ١٣٩٣هـ : ص : ٧٠ .

(٣) مجموع الفتاوى : ٢١٢/٥-٢١٣ .

المعقول وصحيح المنقول كسائر ما يلزم الأقوال المخالفة لأقوال السلف والأئمة ،
والله أعلم " (١).

وعندما سئل (رحمه الله) عن مذهب السلف مقارنة بغيره من المذاهب ،
وهل هو منتحل له ؟ فأجاب بما دلل به على صحة مذهب السلف ، وأنه الحق
الذي يجب على أهل الإسلام أن يلتزموه ، ولا ينحرفوا عنه ، وعلى بطلان قول
من خالفهم ، وحشد على ذلك الأدلة من الكتاب والسنة ، وأقوال أهل العلم ،
وسأل ربه أن يجعله ممن يسلكونه . (٢) وأمر بإظهاره وبيانه للناس فقال :

" لا عيب على من أظهر مذهب السلف وانتسب إليه ، واعتزى إليه ، بل
يجب قبول ذلك منه بالاتفاق ، فإن مذهب السلف لا يكون إلا حقاً ، فإن كان
موافقاً له باطناً وظاهراً فهو بمنزلة المؤمن الذي هو على الحق باطناً وظاهراً ،
وإن كان موافقاً له في الظاهر فقط دون الباطن فهو بمنزلة المنافق ، فتقبل منه
علانيته وتوكل سريرته إلى الله ، فإننا لم نؤمر أن ننقب عن قلوب الناس ، ولا
نشق بطونهم " (٣).

وقد نصّ (رحمه الله) في أكثر من موطن أنه موافق لمذهب السلف في جميع
ما ذهب إليه ، وأنه يمكنه أن يناظر من شاء على ذلك . (٤) ولذا كان يسوق الأدلة
والحجج التي يعضده بها ، وينصره على سواه من المذاهب . (٥)

(١) المرجع السابق : ٥٨٥/٧ . وأقواله في تأييد ذلك كثيرة جداً ، انظر على سبيل المثال لا الحصر . المرجع نفسه :

٢٦/٤ ، ١٧٢/٣٣-١٧٣ . درء تعارض العقل والتقل : ٢٠٣/١ .

(٢) انظر : مجموع الفتاوى : ٣-١/٤ .

(٣) المرجع السابق : ١٤٩/٤ .

(٤) انظر : المرجع السابق : ١٦٧/٣ ، ٢٠٧ ، ٣٨٩/١٦ ، ٤٥٥ . بيان تلبيس الجهمية : ٥٣/١ ، ٣٧-٣٦/٢ .

(٥) انظر : مجموع الفتاوى : ٢١٦/١ ، ٢٤/٢ ، ٩٧ ، ١١٥/٦ ، ٢٩٠-٣٣٥ ، ٣٥٥ ، ١٦٠/١٣ ، ٣٠٩/١٤ .

درء التعارض : ١٠٧/٦ ، ٢٤٠/٩ ، الرد على المنطقيين ص : ٢٢٩ .

بل بين أنه كان يبالغ في البحث والتحرّي عنه (١) مع ما أعطي (رحمه الله) من معرفة عظيمة به ، ونفي ما نسب إليه عن طريق الخطأ (٢) .

وقد واجه (رحمه الله) المبتدعة وأهل الأهواء على اختلاف نحلهم ، وتتوَع بدعهم مواجهات سافرة ، وحمل عليهم حملات صادقة ، كشف بها عوارهم ، وقشع ضلالهم بلسانه وبنانه ، لا تلين له معهم عريكة ، ولا يحجبه دونهم حاجب ، كأسد كاسر وبطل جاسر ، عرف بدعهم ففندها ، وضلالهم فأزهقه ، وهو القائل : " أنا أعلم كل بدعة حدثت في الإسلام ، وأول من ابتدَعها ، وما كان سبب ابتداعها " (٣) . وقد صدق (رحمه الله) .

وهذه كتبه مليئة بالرد على طوائف المبتدعة ، ودحض شبههم ، حتى قال عنه ابن قدامة المقدسي (رحمه الله) :

" وكان (رحمه الله) سيفاً مسلولاً على المخالفين ، وشجى في حلق أهل الأهواء المبتدعين ، وإماماً قائماً ببيان الحق ونصرة الدين ، وكان بحراً لا تكثره الذلاء ، وحبراً يقتدي به الأخيار الألباء ، طنت بذكره الأمصار ، وضنت بمثله الأعصار " (٤) .

وقال أبو حفص البزار (رحمه الله) :

" وأما ما خصّه الله تعالى به من معارضة أهل البدع في بدعتهم ، وأهل الأهواء في أهوائهم ، وما ألقه في ذلك من دحض أقوالهم وتزييف أمثالهم وأشكالهم ، وإظهار عوارهم وانتحالهم ، وتبديد شملهم وقطع أوصالهم ، وأجوبته

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ١٧٧/٣٣ .

(٢) انظر : المرجع السابق : ٨٨/١٧ .

(٣) المرجع نفسه : ١٨٤/٣ .

(٤) العقود الدرّية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية . لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن قدامة المقدسي . تحقيق : محمد حامد الفقي . طبعة : دار الكتاب العربي . بيروت . ص : ٢٣ . وانظر قوله الآخر عنه : ص : ١١١ .

عن شبههم الشيطانية ، ومعارضتهم النفسانية للشريعة الحنيفية المحمدية ، بما
منحه الله تعالى به من البصائر الرحمانية ، والدلائل النقلية ، والتوضيحات
العقلية ، حتى انكشف قناع الحق ، وبان بما جمعه في ذلك وألفه الكذب من
الصدق ، حتى لو أن أصحابها أحياء ، ووقفوا لغير الشقاء لأذعنوا له بالتصديق ،
ودخلوا في الدين العتيق " (١) .

فارتاع لذلك أهل البدع والأهواء ، وكشروا عن أنياب الحقد والبغضاء ،
وصبوا عليه أجام الغضب والعداء ، وأمطروه بوابل من الفتن والمحن والابتلاء ،
وأنهموه بما هو منه براء ، واستعانوا على ذلك بسيئ العلماء ، وفساد الأمراء ،
وألجوا عليه العامة والذمماء ، والرعا ع والغوغاء ، وسلكوا في عدائه كل سبيل
معوج لينالوا منه بغيتهم ، ويصلوا منه إلى غايتهم ، ولكنهم لم يبلغوا منه ما
يؤملون ، ولم ينالوا منه ما يتمنون .

وقد بين الحافظ أبو الفتح اليعمري (رحمه الله) في ترجمته له ما وقع له من
أعدائه من محن جمّة ، وفتن مدلهمة ، وما لقي منهم من أنواع من الكيد مظلمة ،
وأحوال من الأذى مؤلمة ، فقال (رحمه الله) فيما نقله عنه الحافظ ابن حجر
(رحمه الله) :

" برز في كل فن على أبناء جنسه ، ولم ترعين من رآه مثله ، ولا رأت
عينه مثل نفسه ، كان يتكلم في التفسير فيحضر مجلسه الجم الغفير ، ويردون من
بحره العذب النّير ، يرتعون من ريع فضله في روضة وغدير ، إلى أن دب إليه
من أهل بلده داء الحسد ، وألب أهل النظر منهم على ما ينتقد عليه من أمور
المعتقد ، فحفظوا عنه في ذلك كلاماً ، أو سعوه بسببه ملاماً ، وفوقوا لتبديعه
سهاماً ، وزعموا أنه خالف طريقهم ، وفرق فريقهم ، فنازعهم ونازعه ، وقاطع
بعضهم وقاطعوه ، ثم نازع طائفة أخرى ينتسبون من الفقر إلى طريقة ،

(١) الأعلام العلية : ص: ٣١-٣٢ .

ويزعمون أنهم على أدق باطن منها وأجلى حقيقة ، فكشف تلك الطرائق ، وذكر على ما زعم بوائق ، فأضت^(١) إلى الطائفة الأولى من منازعيه ، واستغاثت بنوي الضغن عليه من مقاطعيه ، فوصلوا بالأمرء أمره ، وأعمل كلّ منهم في كفره فكره ، فرتّبوا محاضر ، وألبوا الرويضة للسعي بها بين الأكابر ، وسعوا في نقله إلى حضرة المملكة بالديار المصريّة ، فنقل وأودع السجن ساعة حضوره واعتقل ، وعقدوا لإراقة دمه مجالس ، وحشدوا لذلك قوماً من عمّار الزوايا وسكّان المدارس ، ما بين مجامل في المنازعة ، ومخاتل^(٢) بالمخادعة ، ومجاهر بالتكفير مباد بالمقاطعة ، يسومونه ريب المنون ، وربك يعلم ما تكنّ صدورهم وما يعلنون ، وليس المجاهر بكفره بأسوأ حالاً من المجامل ، وقد دبّت إليه عقارب مكره ، فردّ الله كيد كلّ في نحره ، ونجّاه على يد من اصطفاه ، والله غالب على أمره ، ثمّ لم يخل بعد ذلك من فتنة بعد فتنة ، ولم ينتقل طول عمره من محنة إلاّ إلى محنة ، إلى أن فوّض أمره إلى بعض القضاء ، فتقلّد ما تقلّد من اعتقاله ، ولم يزل بمحبسه ذلك إلى حين ذهابه إلى رحمة الله وانتقاله ، وإلى الله ترجع الأمور ، وهو مطلع على خائنة الأعين وما تخفي الصدور " .^(٣)

(١) أضت: أي صارت ورجعت من آض يبيض أيضاً . انظر: لسان العرب: ١١٦/٧ .

(٢) الختل: تخادع عن غفلة . ختله يخله و يخله ختلاً وختلاناً وختالته: خدعه عن غفلة .

والمخاتلة: مشي الصياد قليلاً قليلاً في خفية لئلا يسمع الصيد حسه، ثم جعل مثلاً لكلّ شيء وري بغيره وسُيّر على صاحبه . لسان العرب: ١١٩/١١ . بتصرف . وانظر: مختار الصحاح : ص : ١٦٩ . القاموس

المحيط : ص : ١٢٨١ .

(٣) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة . لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني . تحقيق : د. محمد عبد المعيد

خان . مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية . حيدر أباد - الهند . الطبعة الثانية : ١٣٩٣هـ — ١٩٧٢م :

. ١٨٣/١ - ١٨٤ .

وقال الذهبي (رحمه الله) :

" وقد امتحن وأوذى مرّات ، وحبس بقلعة مصر والقاهرة^(١) والإسكندرية^(٢) وبقلعة دمشق مرّتين ، وبها توفي " .^(٣)

وهم في كلّ ذلك له ظالمون ، وفيما ادّعوه عليه كاذبون ، ولم يكن (رحمه الله) كما يزعمون ويفترون ، بل كان صافي المعتقد ، سليم المنهج ، معافى من البدع ، سالكاً للسبيل الأرشد والطريق الأحمد ، ناصراً للذين معضداً للحقّ ، قاتلاً بالصدق ، لا يميل عن ذلك ولا ينثني .

قال أبو حفص البزار (رحمه الله) :

" ولم يزل المبتدعون ، أهل الأهواء وآكلوا الدنّيا بالدين متعاضدين متناصرين في عدوانه ، باذلين وسعهم بالسعي في الفتك به ، متخرّصين عليه بالكذب الصّراح ، مختلفين عليه وناسبين إليه مالم يقله ولم ينقله ، ولم يوجد له به خطّ ، ولا وجد له في تصنيف ولا فتوى ، ولا سمع منه في مجلس " .^(٤)

بل عقدوا له مناظرة بأمر من السلطان في أمر الاعتقاد لما سعى إليه قوم من الجهميّة والاتحاديّة^(٥) والرافضيّة وغيرهم من ذوي الأحقاد ، واستعانوا بمن شاعوا من

(١) القاهرة : هي مدينة مصر العظمى ، أول من أحدثها جوهر غلام المعز ، وهي عاصمة مصر اليوم وأكبر مدنها .

انظر : معجم البلدان : ٣٠١/٤ .

(٢) الإسكندرية : مدينة عظيمة مشهورة بشمال مصر على البحر الأبيض ، اختلفوا في أول من أنشأها على أقوال

كثيرة ، أشهرها إته الإسكندر ، ولذا سُميت على اسمه . وقيل : هي إرم ذات العماد التي ورد ذكرها في القرآن

الكريم . فتحها عمرو بن العاص رضي الله عنه سنة عشرين من الهجرة النبوية . وانظر : معجم البلدان : ١٨٣/١ - ١٨٩ .

(٣) تذكرة الحفاظ : ١٤٩٧/٤ .

(٤) الأعلام العلية : ص : ٧٣ .

(٥) الاتحاديّة : هم القائلون بوحدة الوجود . أي ليس في الكون إلا الله ، وأنّ وجود المخلوقات عين وجود الخلق ،

فلا فرق بين الخالق والمخلوق . فمن عبد كلّ شيء عبد الله . فحقيقة الرّبّ هو الوجود بعينه . تعالى الله عمّا

يقولون علواً كبيراً .

و انظر : بيان تلبس الجهميّة : ٤٥٢ / ١ . ٩٦/٢ ، ١٨٩ ، ٣٨٠ ، ٥٢٥ . الصّواعق المرسلّة : ٣ / ٨٦٣ ،

١٠٨٥ . ١٢١٣ / ٤ . ١٣١٢ .

علمائهم ، وجمعوا كيدهم وشبههم للذليل منه ، والطعن فيه ، فأبان لهم الاعتقاد المأخوذ من الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة ، في أبواب الصّفات والقدّر ومسائل الإيمان والوعيد والإمامة والتفضيل^(١) ، وناظرهم وناظروه ، ودحض شبههم ، وقطع حججهم ، وقال لهم مرّات وكرّات : " قد أمهلت كلّ من خالفني في شيء منها ثلاث سنين ، فإن جاء بحرف واحد عن أحد من القرون الثلاثة التي أتى عليها النبي ﷺ حيث قال : " خير القرون القرن الذي بعثت فيه ثمّ الذين يلونهم ثمّ الذين يلونهم " .^(٢) يخالف ما ذكرته فأنا أرجع عن ذلك ، وعليّ أن أتى بنقول جميع الطوائف عن القرون الثلاثة توافق ما ذكرته من الحنفيّة والمالكيّة ، والشافعيّة ، والحنبليّة ، والأشعريّة^(٣) ، وأهل الحديث ، والصوفيّة^(٤)

(١) المراد بالتفضيل : ترتيب الخلفاء الراشدين الأربعة في الفضل كترتيبهم في الخلافة . انظر : شرح العقيدة الطحاوية :

ص : ٤٩٥ . طبعة وزارة الشؤون الإسلاميّة بالمملكة العربيّة السّعوديّة .

(٢) الحديث سبق تخريجه ص : ٢٤٠ .

(٣) الأشعريّة : ينتسبون إلى أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري الذي كان معتزلياً ، ثمّ أنشأ المذهب الأشعري لما التقى بعبد الله بن كلاب ، ثمّ رجع منه إلى مذهب السلف مع بقاء بعض المخالفات عنده . ولكن أتباعه ظلّوا على مذهبه .

وهم يثبتون لله سبعة صفات يسمونها صفات المعاني وهي : العلم والقدرة والحياة والإرادة والكلام التفسري والسمع والبصر . ويؤوّلون سائر الصّفات . والإيمان هو التصديق بالجنان ، وأمّا القول باللسان والعمل بالأركان ففروعه . وقالوا : إنّ فعل العبد خلق من الله إبداعاً وإحداثاً وكسباً من العبد . وزعموا أنّ القرآن حكاية أو عبارة عن كلام الله لا أنّه كلام الله . والأشعريّة اليوم كثر في العالم الإسلامي ، بل كثير من بلاد الإسلام تقرّر المذهب الأشعري في مناهجها التعليميّة ظلماً منها أنّه الحقّ . والحقّ ما كان عليه سلف الأمة بلا مرية .

و انظر : الملل والنحل : ١/٩٤-١٠٣ . بيان تلبس الجهميّة : ٣٩٩/٢ . شفاء العليل : ص : ٢١٩ .

(٤) الصوفيّة : أخذت من التصوّف الذي هو حركة دينيّة بدأت كردّة فعل مضادّ للانغماس في الترف ، ممّا حمل بعضهم على الزهد الذي تطوّر حتّى خرج ببعضهم عن حدّ الشّرع ، وتلمّسوا من خلاله الوصول إلى معرفة الله عن طريق الكشف والمشاهدة دون استدلال ، ممّا جنح ببعضهم في المسار إلى أن تداخلت طريقتهم مع فلسفات هندية وفارسيّة ويونانيّة وغير ذلك ، وأشربوا عقائد باطلة كالحلول والاتحاد و الفناء ، وأنّ الدّين له حقيقة وشريعة . وزعم بعضهم برفع التكاليف عنه . ولكن كثير منهم غلّو في الأشخاص والقبور والأضرحة ، ممّا أوقعهم في الشّرك بالله تعالى . كما يغالون في شأن الكرامات التي بها يعرف عندهم أهل الصّلاح . وهم مدارس مختلفة و فرقة متنوّعة منتشرة في بقاع العالم الإسلامي . وقد عان الإسلام منهم كثيراً .

وغيرهم " (١).

وهذا يدل على ثقته بنفسه وما هو عليه من الحق ، كما يدل على ثباته وصلابته في دين الله تعالى ، فقد كان (رحمه الله) كما قال ابن عبد الهادي (رحمه الله) : " وهو في ذلك ثابت الجأش ، قوي القلب ، واثق بالنصر الإلهي ، لا يلتفت إلى نصر مخلوق ولا يعول عليه " (٢).

بل كان من أعظم أهل عصره قوة ومقاماً وثبوتاً على الحق ، وتقريباً لتحقيق توحيد الحق ، لا يصده عن ذلك لوم لائم ولا قول قائل ، ولا يرجع عنه لجة محتج ، بل كان إذا وضح له الحق يعرض عليه بالنواجذ ، ولا يلتفت إلى مباين معاند (٣).

قال الحافظ الذهبي (رحمه الله) : فيما نقله عنه ابن ناصر الدين (رحمه الله) :

" ولقد نصر السنة المحضة ، والطريقة السلفية ، واحتج لها ببراهين ومقدمات وأمور لم يسبق إليها ، وأطلق هو عبارات أحجم عنها الأولون والآخرين وهابوا ، وجسر هو عليها حتى قام عليه من علماء مصر والشام قياماً لا مزيد عليه ، وبدعوه ، وناظروه وكاتبوه ، وهو ثابت لا يدهن ولا يحابي ، بل يقول الحق المر الذي أداه إليه اجتهاده ، وحدة ذهنه ، وسعة دائرته في السنن والأقوال مع ما اشتهر منه من الورع وكمال الفكر ، وسعة الإدراك ، والخوف من الله العظيم ، والتعظيم لحرمان الله ، فجرى بينه وبينهم حملات حربية ،

و انظر : مقالات الإسلاميين : ص : ١٣-١٤ . ٢٨٨-٢٨٩ . ٤٣٨-٤٣٩ . التعرف للذهب أهل التصوف

لأبي بكر محمد الكلاباذي . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . ١٤٠٠هـ : ص : ٢١ فما بعدها . اعتقادات

فرق المسلمين والمشركين : ص : ٧٢-٧٤ . مدارج السالكين : ١٥٤/١ . ٣٦٦/٢ ، ٣٦٧ ، ٤٦٨ . الموسوعة

الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة : ص : ٣٤١-٣٥٣ .

(١) مجموع الفتاوى : ١٦٩/٣ . عرفت هذه المناظرة بالمناظرة في الواسطية وهي ضمن الجزء الثالث من مجموع الفتاوى .

(٢) العقود الدررية : ص : ٢١٨ .

(٣) الأعلام العلية : ص : ٧٥ . بتصرف يسير .

ووقعات شاميّة ومصريّة ، وكم من نوبة قد رموه عن قوس واحدة فينجيه الله تعالى ، فإنه دائم الابتهاال ، كثير الاستعانة ، قويّ التوكّل ، ثابت الجأش " (١) .

وظلّ على ذلك (رحمه الله) إلى أن توفاه ربّه سبحانه وهو ثابت صابر محتسب راضٍ شاكر. (٢)

وأدبيل هذه السيرة العطرة لشيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) بمدح وثناء بعض العلماء المخالفين له ، والذين أقرّوا بفضلهم مع عداوتهم له ، ليقف على ذلك من جهل مقامه ، وعابه واتهمه بما هو بريء منه .

قال كمال الدين بن الزمّلكاني (٣) :

" سيّدنا وشيخنا وقدوتنا الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحد البارع الحافظ الزاهد الورع القدوة الكامل العارف ، تقيّ الدين ، شيخ الإسلام ، سيّد العلماء ، قدوة الأئمّة الفضلاء ، ناصر السنّة ، قانع البدعة ، حجة الله على العباد ، رادّ أهل الزيغ والعناد ، أوحد العلماء العاملين ، آخر المجتهدين ... حفظ الله على المسلمين طول حياته ، وأعاد عليهم من بركاته ، إنّه على كلّ شيء قدير " (٤) .

(١) الردّ الوافر : ص: ٧٠-٧١ .

(٢) انظر : الأعلام العليّة : ص: ٧٥ .

(٣) محمد بن علي بن عبد الواحد ، كمال الدين أبو المعالي الأنصاري الدمشقي ، الشافعي ، ابن خطيب زمّلكا ، المعروف بابن الزمّلكاني . له عناية بالحديث والفقّه والأصول والتّحو . تولّى قضاء حلب ، وعمل بالتّدرّيس والإفتاء ، وانتهت إليه رئاسة المذهب . وله بعض المصنّفات . توفي سنة : ٧٢٧هـ .

و انظر : العبر : ٨٢/٤ . طبقات الشافعيّة الكبرى : ١٩٠/٩ . البداية والتهاية : ١٣١/١٤ . الدرر الكامنة :

٣٢٨/٥ . التحوم الزّاهرة : ٢٧٠/٩ . شذرات الذهب : ١٤٠/٨ . الأعلام : ٢٨٤/٦ .

(٤) الردّ الوافر : ص: ١٠٤ .

وكتب تقي الدين السبكي ^(١) إلى الحافظ الذهبي في أمر الشيخ ما يلي :

" فالمملوك يتحقق قدره ، وزخارة بحره ، وتوسعته في العلوم الشرعية والعقلية ، وفرط ذكائه واجتهاده ، وأنه بلغ من ذلك كل المبلغ الذي يتجاوزه الوصف ، والمملوك يقول ذلك دائماً ، وقدره في نفسي أكبر من ذلك وأجل ، مع ما جمعه الله له من الزهادة والورع والديانة ونصرة الحق والقيام فيه لا لغرض سواه الخ " . (٢)

وأشدد أثير الدين أبو حيان النحوي ^(٣) في مدحه لما دخل شيخ الإسلام مصر واجتمع به :

لما رأينا تقي الدين لاح لنا داع إلى الله فرداً ماله وزر

(١) هو علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام ، تقي الدين أبو الحسن السبكي ، الأنصاري ، الشافعي ، برع في كثير من الفنون ، وتولى قضاء الشام . وله تحقيقات واستنباطات قيمة في الفقه . وردود بينه وبين شيخ الإسلام ابن تيمية في شد الرحال لزيارة قبر النبي ﷺ ، وطلاق الثلاث . وله مصنفات عدة منها : شفاء السقام في زيارة حبيب الأنام . الاعتبار ببقاء الجنة والنار . مجموعة فتاوى . توفي سنة : ٧٥٦هـ . بمصر . وانظر : طبقات الشافعية الكبرى : ١٣٩/١ . ذبول العبر . للذهبي والحسيني . تحقيق : أبي هاجر محمد السعيد بن بسويبي زغلول . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . : ١٦٨ / ٤ . ذيل تذكرة الحفاظ . لأبي المحاسن محمد بن علي بن الحسن بن حمزة الحسيني . تحقيق : حسام الدين القدسي . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت : ٣٩/١ . طبقات الشافعية لأبي بكر بن أحمد بن قاضي شهبة . تحقيق : د. الحافظ عبد العليم خان . طبعة : عالم الكتب . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤٠٧هـ : ٣٧/٣ . التجوم الزاهرة : ٣١٨/١٠ . طبقات الحفاظ : ٥٢٥/١ . شذرات الذهب : ٣٠٨/٨ . الأعلام : ٣٠٢/٤ .

(٢) شذرات الذهب : ١٤٦/٨ .

(٣) محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الغرناطي الأندلسي الجبالي القفزي ، أثير الدين أبو حيان النحوي . من كبار العلماء بالعربية والتفسير والحديث والتراجم واللغات . له تصانيف كثيرة . منها : كتابه في التفسير : البحر المحيط . توفي سنة : ٧٤٥ .

و انظر : العبر : ١٣٤/٤ . طبقات الشافعية الكبرى : ٢٧٦/٩ . الدرر الكامنة : ٥٨/٦ . التجوم الزاهرة : ١١١/١٠ . نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب . لأحمد بن محمد المقرئ التلمساني . تحقيق : د. إحسان عباس . طبعة : دار صادر . بيروت . ١٩٦٨م : ١٠٠٩/٢ . شذرات الذهب : ٢٥١/٨ . الأعلام : ١٥٢/٧ .

على محيآه من سيما الأولى صحبوا خير البرية نور دونه القمر
حبر تسربل^(١) منه دهره حبراً بحرأ تقاذف من أمواجه الدرر
قام ابن تيمية في نصر شرعتنا مقام سيد تيم إذا عصت مضر^(٢)
فأظهر الدين إذا آثاره درست وأحمد الشرك إذا طارت له شرر
يا من تحدت عن علم الكتاب أصخ هذا الإمام الذي قد كان ينتظر".^(٣)

وأما من أثنى عليه من محبيه فذلك مقام يطول ذكره ، ولا يتأتى حصره ،
وقد اكتفيت بمن ذكرت من أقوال مبغضيه ليتحقق للجميع فضله ، ويعلم ثباته ،
ويُبان لكل أمره ، ويقف الجاهلون على قدره ، فيُحمد ذكره ، ويُعرف حاله ،
ويُنشر خبره ، ويُسلك سيره ، ويُصبر صبره ، وقديماً قيل: والفضل ما شهدت
به الأعداء .

(١) السربال : القميص والدرع ، وقيل : كل ما ليس فهو سربال ، وقد تسربل به ، سربله إياه ، سربلته فتسربل
أي ألبسته السربال . لسان العرب : ٣٣٥/١١ . وانظر : مختار الصحاح : ص : ٢٩٣ . القاموس المحيط : ص :
١٣١١ .

(٢) سيد تيم :

يعني أبا بكر الصديق رضي الله عنه لأنه من بني تيم بن مرة . وانظر : الإصابة : ١٦٩/٤ .

مُضَر :

قبيلة عظيمة تنسب إلى مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، كانت ديارهم بالحجاز حول الحرم ولهم ملك مكة ،
فلما كثروا نزحت بطون منهم إلى العراق والجزيرة وغيرها . وانظر : معجم قبائل العرب القديمة والحديثة :
١١٠٧/٣ . معجم قبائل الحجاز : ٤٦٣/٣ .

(٣) شذرات الذهب : ١٤٥/٨-١٤٦ . وأصخ : أي استمع . انظر : مختار الصحاح : ص : ٣٧٣ . لسان العرب :
٣٥/٣ .

نموذج رقم (٨)

إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي): الأمين الصادق الأمين محمد كلية : الدعوة وأصول الدين ... قسم : الكتاب والسنة .
الأطروحة مقدمة لنيل درجة : الدكتوراه ... في تخصص : الكتاب والسنة
عنوان الأطروحة : ((الثبات على دين الله وأثره في حياة المسلم في ضوء الكتاب والسنة))

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد :

فبناء على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه - والتي تمت مناقشتها بتاريخ : ٣ / ٣ / ١٤٢٣ هـ -
بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة
للدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

المناقش الخارجي :	المناقش الداخلي :	المشرف :
الاسم : د / فهد عبد الرحمن الرومي	الاسم : د / محمد عبد المولى جمعة	الاسم : د / أمين محمد عطية باشا .
التوقيع :	التوقيع :	التوقيع :

يعتمد

رئيس قسم : الكتاب والسنة
الاسم : د / مطر بن أحمد الزهراني
التوقيع :

١٤٢٣ / ٣ / ٢١ هـ